

PREFACE

illustrative. In the prose section I have given headings, and in the metrical section the title and number of the chapter, on the right-hand side of the page as useful guides to the reader and to the eye of the searcher. An exhaustive index is appended at the end, giving not only the first *pāda* or quarter of each stanza, but such others as are frequently quoted, or have passed into maxims, or are aphoristic in form, stating some broad philosophic truth of general bearing. Not without labour I have prepared another exhaustive index of the numerous quotations introduced generally by a श्रुते or a त्रुते without any further clue as to their origin, in which the text and the gloss in all its parts are so rich, because an accurate determination and full understanding of the text and the gloss becomes thereby possible for the first time. This index includes also Nyāyas (maxims, proverbs), aphorisms &c. A few quotations which I was not able to trace when the pages containing them were printed, have been since traced and their sources given in this index. A few numerical inaccuracies which have crept into the figures attached to quotations in the body of the work will be found corrected in the index.

My best thanks are due to my friend Mr Ambalal M Engineer, B A , LL B , for his valuable help, in the first 120 pages in correcting and punctuating the text and in collating the MSS. I am indebted also to my friend Mr Tansukhram S Tripathi B A for lending me some valuable Sanskrit books and for suggesting to me the earliest sources of two important quotations. I am grateful also to my friend Mr Hiralal B Shroff, B A for lending me some books of reference.

B

From the point of antiquarians special interest attaches to the verses 142-143 on page 386 as affording a datum for fixing the

date of Shri Shankeracharya. But this is a large question which can not be discussed here.

If Shri Ramatirtha the author* of the gloss be the same as Shri Ramatirtha the *guru* of Shri Anantadeva who lived during the reign of King Baj Bahadur (1644-1664 A D), his date must be about the same.

Besides Shri Ramatirtha's gloss on the metrical version there are two other glosses—one by Bodhanidhi and the other by Anandajana. But I was unable to secure them. Letters of inquiry, even after reminders, remained unanswered by the Librarians, who are the custodians of these Mss. This indifference and dog-in the manger policy deserves severe condemnation at the hands of Sanskrit scholars.

It is believed the present volume will not only contribute to the intelligent study of it but to a fuller realization of the Divine Truth enshrined in its pages—

ब्रह्मैवास्मि सदा सर्वं दृश्यते यत्र तत्र वा ।

नया तस्मात् परं ब्रह्म सर्वज्ञश्चास्मि सर्वगः ॥

—उप सा ७. १.

Bombay }
13th Jan 1917 }

DINKER VISHNU GOKHALE

* He is also the author of (1) मैत्रुपनिषदीपिका, (2) विद्वन्मनोरञ्जनी-वेदान्तसारटीका (3) अन्वयार्थप्रकाशिका-संग्रहपञ्चमीरटीका (4) पञ्चीकरणविवरणतत्त्वचन्द्रिका, (5) मानसोद्भासवृत्तान्त, (6) चिदानन्दलहरीटीका (as yet unpublished).



विषयानुक्रमणिका

गद्यमन्थः

शिष्यानुशासनप्रकरणम्-पृ. १-५०

वाक्यसंख्या

अंकीयविवेकापूर्वकं शास्त्रीयानुबन्धसंग्रहः	१
विवरणम्	२
गुरुपसत्तिः कार्या	३
उप-पुनः गुरुपदेशो हेतुः	४
गुरुमाते.पदेशः	५
देशकम्	६
दुपित्थविधि. ब्रह्मणो लक्षणं ग्राहयेत्	७-८
विधौ शिष्यं पुनः पृच्छेदित्याचार्यकृत्यम्	९
विपत्यादिदोषात् शिष्यस्योत्तरम्	१०
उप-पुनः तादृशं दोषं त्याजयत्याचार्यः	११
आत्मानात्मविवेकः	१२
पुनरात्मविवेकः	१३
दि. पुनः प्रशंसा	१३
दर्णाश्रमाद्यभिमानो भ्रान्तिमूलः	१४-१५
उक्तार्थवैशद्येन परमात्मलक्षणानुसंधानम्	१६-१७
शरीरस्य भिन्नजात्यन्वयसंस्कारत्वज्ञापनाय सङ्घातोत्पत्ति- प्रकारः, ब्रह्मणोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वं च	१८
नामरूपव्याकृतिः	१९
शरीरोत्पत्तिप्रकारः	२०
शरीरस्य भिन्नजात्यन्वयसंस्कारत्वम्	२१

मनआदिसूक्ष्मसंघातोऽपि नाऽऽत्मा	२२
सप्तरेवजीवरूपेण प्रवेशः—परमात्मैव क्षेत्रज्ञः	२३-२४
अनुभवविरोधशंकासमाधानपूर्विका भेददृष्टिनिन्दा ब्रह्मात्मैक्यप्रतिपत्त्या कर्मतत्साधनप्रतिषेधः	२५-२७
ब्रह्मात्मैक्यस्य युक्त्या व्यवस्थापनम्	२८-३२
वेदनादीनामनात्मत्वोपपादनम्	३२-३५
रूपादिसंस्काराणां बुद्धधात्रयत्वम्	३६
ब्रह्मात्मैक्ये श्रुतिस्मृतिप्रमाणानि	३७-३८
ब्रह्मात्मैकत्वे लौकिकवैदिकव्यवहारविरोधशंकापरिहारौ कर्मकाण्डाप्राामाण्यशंकापरिहारौ	३९-४०
अविद्योन्मूलनफलम्	४१-४२
न मोक्षः कर्मसाधनः	४३
	४४

कूटस्थाद्वयात्मबोधप्रकरणम्-पृ. ५०-९६

संसारविषयकप्रश्नाः	४५
दुःखानुभवो नैमित्तिकः	४६
अविद्या तन्निमित्तम्	४७-४८
अविद्याविषयक प्रश्नः	४९
अविद्या चिन्मात्राश्रयविषया	५०
अध्यासानुपपत्तिपूर्वकः शिष्यप्रश्नः	५१
प्रसिद्धं प्रसिद्ध एवाध्यारोप्यते इति न नियमः	५२
आक्षेपसमाधानपूर्विका अध्यारोपसिद्धिः	५३-५४
इतरेतरत्राध्यस्तत्वादात्मनोऽसत्त्वप्रसंग इति शंका गुरोरुत्तरम्	५५
वैनाशिकपक्षप्राप्तिदोषाशंकापरिहारौ,	५६
	५७-५८

परमते दूषणापादानम्	५९
प्रकारान्तेणाध्यासानुपपत्तिशंकापरिहारौ	६०-७३
आत्मा स्वतंत्रः परतंत्रौ वा ?	६६-७०
चितिमात्र परतंत्रः	७१
चितिमात्र चितिमर्दर्थः	७२-७३
कूटस्थविषयकसंशयपरिहारौ	७४-७५
उपलब्धत्वेन कूटस्थत्वानुपपत्तिशंकापरिहारौ	७६-८५
उपाधिविशादुपलब्धेः फलोपचारः	७७
आत्मनो बुद्धितद्धर्माध्यासद्वारा संसारित्वम्	८१
अवस्थात्रयमागन्तुकम्	८६-८९
चैतन्यं नागन्तुकम्	९०-९१
आत्मनो नित्यत्वप्रकाशकूटस्थचिदात्मता	९२-९३
सविदो नित्यत्वाक्षेपपरिहारौ	९४-१०१
प्रमातुः स्वतःसिद्धिर्निरपेक्षैव	९९
आत्मनि प्रकाशगुणस्य जन्माभावनिश्चयः	१००-१०१
आत्मनः प्रमातृत्वादिव्यवस्था	१०२-१०३
उपाध्यविवेकादात्मनः कर्तृत्वप्रतिभासः	१०४-१०७
अवगतेः फलत्वप्रसिद्धिरुपचारनिमित्ता	१०८
द्वैतस्य मृपालप्रकटनम्	१०९-१११

३ परिसंख्यानप्रकरणम्-पृ. ९६-१०२

सौपत्कारपरिसंख्यानप्रकारोपदेशः	११२-११३
आत्मनः शब्दादिभिरनभिभवत्वानुचितनम्	११४-११५
शब्दाद्यनुभवानुचिन्तनम्, आत्मनोऽविकारित्वानुचिन्तनम्	११६



पद्यप्रबन्धः

१ उपोद्घातप्रकरणम्-पृ. १०३-१२२

	श्लोकसंख्या
मंगलाचरणपूर्वकं प्रज्ञविद्यारंभसमर्धनम्	१-५
ज्ञानस्यैव मोक्षहेतुत्वम्	६-७
ज्ञानकर्मसमुच्चयवादः, तन्निरासश्च	८-१५
कर्मकाण्डाप्रामाण्यशंकापरिहारौ	१६-१७
अविद्यायाः पुनरनुद्भवः	१८-१९
विद्यायाः सहकारिनिरपेक्षत्वेनैव मोक्षहेतुत्वम्	२०-२४
उपनिषच्छब्दार्थकथनम्	२५-२६

२ आत्मज्ञानोत्पत्तिप्रकरणम्-पृ. १२३-१२६

प्रज्ञात्मज्ञानस्य वाक्यादनुत्पत्तिशंकापरिहारः	१-२
उत्पन्नस्य ज्ञानस्य प्रत्यक्षादियाध्यत्वशंकापरिहारः	३-४

३ ईश्वरात्मप्रकरणम्-पृ. १२७-१२९

जीवग्रहणोरभेदः	१-२
अभेदाभावे श्रुत्यनुपपत्तिप्रदर्शनम्	३-४

४ तत्त्वज्ञानस्यभावप्रकरणम्-पृ. १२९-१३२

आत्मनो ज्ञानं न मोक्षसाधनं, संचितानेककर्मप्रतिबन्धादिति शंका	१-२
प्रारब्धकर्मफलावसाने ज्ञानोत्पत्तिरिति तत्रोत्तरम्	३-५

५ बुद्धघपराधप्रकरणम्-पृ. १३३-१३६

आत्मस्वरूपाग्रहे उदङ्गाख्यायिका	१
संसारविभ्रमकारणं प्रमाणं च	२-४
पदार्थविवेकवता भाव्यं मुमुक्षुणा	५

६ विशेषापोहप्रकरणम्-पृ. १३७-१४०

स्थूलोपायेन पदार्थशोधनप्रकारोपदेशः	...	१-२
विशेषगानात्मत्वम्	३-४
आत्मनोऽन्यनिरपेक्षा स्वतःसिद्धिः	५-६

७ युध्धारूढप्रकरणम्- पृ. १४०-१४३

निर्धारितवाक्यार्थविषयस्य स्वानुभवावष्टंभेन स्पष्टीकरणम्	..	१-२
आत्मनो विचारित्वादिदोषाभावोपपादनम्	३-४
आत्मनः शुद्धत्वं अद्वितीयत्वं च	५-६

८ मतिविलापनप्रकरणम्-पृ. १४४-१४८

आत्ममन संज्ञारूपेण मनोलयोपदेशः		१-४
दुःखजनकरणेव प्रकरणनिमित्तम्	...	५-६

९ सूक्ष्मतान्यापिताप्रकरणम्-पृ १४८-१५४

आत्मनो निरतिशय सूक्ष्मत्वं व्यापित्वं च		१-३
ब्रह्मादिस्थावरान्तानामात्मान प्रति शरीरत्वम्	.	४-६
स्वरूपज्ञानस्य निर्विषयत्व नित्यत्वं च	.	७-९

१० दृशिस्वरूपपरमार्थदर्शनप्रकरणम्-पृ. १५५-१६५

आत्मनो निर्दिश्यज्ञानस्वभावत्वस्य स्वानुभवाभिनयेन प्रकटनम्		१-२
जन्मजर्रादिविक्रियाभावेन कूटस्थाद्वयस्वाभाव्य शुक्तिप्रदर्शन- पूर्वकमुपपादयति	३-९
आत्मतत्त्वपरिज्ञानस्य कैत्रल्य फलम्	..	१०-१२
आत्मविदः स्वरूपम्	.	१३-१४

११ ईशितृत्वप्रकरणम्-पृ. १६६-१७४

ज्ञानरमसमुच्चयानुपपत्तिः	१-३
--------------------------	-------------	-----

द्वैताभावे प्रत्यक्षादिप्रमाणविरोधात् लौकिकवैदिकव्यवहारवि- लोपप्रसङ्गनिराकरणम्...	४-१४
न कर्मसाध्यममृतत्वम्	१५-१६

१२ प्रकाशप्रकरणम्-पृ. १७५-१८३

साभासान्तःकरणाविवेकादात्मनः स्वरूपयाथात्म्यज्ञानाभावः	१-४
आत्मनो याथात्म्यज्ञानसिद्धयै तत्त्वमिति श्रुत्युपदेशः	५-१५
चित्प्रकाशस्य नित्यत्वोपपादनपूर्वकं आत्मनो नियोज्यत्वाभाव- प्रतिपादनम्	१६-१९

१३ अचक्षुष्मप्रकरणम्-पृ. १८४-१९४

आत्मनः शुद्धत्वाचलत्वादिव्यवस्थापनम्	१-१०
संसारनिवृत्त्युपायशिक्षा	११-१३
अविकारित्वात् समाधिविक्षेपौ न स्तः	१४-१८
एकस्यैव सर्वभूतान्तरात्मत्वोपपादनात् युक्तं पूर्णब्रह्मात्मानुभवनम्	१९-२४
' अहं ब्रह्मास्मि ' इति सदाऽनुसंदध्यादिति मुमुक्षुं प्रोत्साहयति	२५-२६

१४ स्वप्नस्मृतिप्रकरणम्-पृ. १९४-२१७

अन्तःकरणस्यापरोक्षत्वं तत्फलं च	१-१०
आत्मनि हेयाद्यभावोऽनुभवेनाप्यवगम्यते	१०-१५
मोक्षाय स्मृतिः कर्तव्या	१६-१९
ब्रह्मणोऽक्षरत्वम्	२०-२२
आत्मविदः सफलं कर्मेति शंकावारणम्	२३-२६
आत्मज्ञस्य फलम्	२७-२९
आत्मनोऽकार्यशेषत्वम्	३०-४०
आत्मनो देहद्वयविविक्तत्वम्	४१-५०

१५ नान्यदन्यत्प्रकरणम्-पृ. २१८-२४२

स्वभावाशुद्ध आत्मा साधनविशेषेण शुद्धो भवतीति मतस्य निरासः	१-३
आत्मनः साक्षित्वम्	४-६
विदुषः कर्मसंन्यासः, शुद्धात्मस्वरूपानुचिन्तनं च	७-१८
ग्रह्यात्मप्रतिपत्तयै पदार्थविवेकानुष्ठानम्	१९-२०
साक्षिसाद्यान्वयव्यतिरेकलोचनेन अवस्थात्रयविवेकद्वारा तत्साक्षिणस्तुरीयस्याविगमप्रकारः	२१-२६
कार्यकारणात्मकमाचोपाधिवशात् आत्मनः ज्ञातृत्वकर्तृत्वसर्वज्ञत्वादिव्यवहारास्पदत्वम्	२७-२८
निरुपाधिकमात्मस्वरूपं मनोवागगम्यं, वेदान्तवेदनीयम्	२९-३२
अवस्थात्रयाभिमानत्यागप्रकारः	३३-३५
मुमुक्षोः कर्तव्योपदेशः	३५-३९
ग्रह्यात्मतत्त्वस्य ज्ञेयाज्ञेयत्वपक्षप्रतिक्षेप-विरुद्धधर्मप्रतिभासव्यवस्थापूर्वकस्वयंप्रकाशासिद्धिः	४०-५४

१६ पार्थिवप्रकरणम्-पृ. २४३-२७९

स्थूलशरीरात्मवादिमतनिराकरणम्	१
इन्द्रियात्मवादिमतनिराकरणम्	०-३
बुध्यात्मवादिमतनिराकरणम्	४-१४
शून्यात्मवादिमतनिराकरणम्	१५-२१
दिगंबरमतनिराकरणम्	२२
शाक्यमतनिराकरणम्	२३-२९
स्वमतसामञ्जस्योपन्यासपूर्वकं शून्यमतनिराकरणम्	३०-४४
सांख्यानां निर्गुणपुरुषमतनिरासः	४५-५०

वैशेषिकमतप्रक्रियादूषणम्	५१-५७
बन्धस्वाज्ञानात्मकत्वम्	५८-६१
मोक्षस्वरूपम्	६२-६७
परपश्चनिराकरणं संक्षिप्य स्वमतमुपसंहरति	६८-७४

१७ सम्यङ्मतिप्रकरणम्-पृ. २८०-३२२

गुरुदेवतानमस्कारः	१-३
आत्मलाभस्य परमत्वम्	४-६
अज्ञाननाशलक्षणो मोक्षः ज्ञानेनैव, न कर्मणा	७-८
सर्ववेदस्य एकार्थज्ञानपरत्वेन एकवाक्यत्वम्	९-१०
दृश्यमानः सर्वव्यवहारो न वस्तुसन्	११-२१
तपोभिश्चित्तस्य शोधनम्	२२-२६
मायाकल्पितमात्मनो बहुत्वम्	२७-३२
परमात्मनः फलाव्याप्यत्वेऽपि वृत्तिव्याप्यत्वम्, नित्यत्वा- दिकं च	३३-४
कर्मणां त्याज्यत्वम्	४४-५
गुरूपसत्तिः	५१-५
पदार्थविवेकः	५४-५
प्रबुद्धस्य मुमुक्षोरनुसंधानप्रकारः	५७-८
प्रकरणाधीपसंहायः	८२-८

१८ तत्त्वमसिप्रकरणम्-पृ. ३२२-४१९

नमस्काराभ्याजेन प्रकरणार्थ-स्वसंप्रदायशुद्धि-कथनम्	१-२
तत्त्वमसिवाक्यादेवापरोक्षज्ञानं—आरोपितानर्थनिवृत्तिफलं उत्पद्यते	३-८
प्रसंख्यानवादिमतम्	९-१८

स्वसिद्धान्तकथनम्	१९-२३
आत्मनः प्रत्ययागोचरत्वम्	२४-२७
आत्मनः शब्दागोचरत्वम्	२८-३२
आभासस्य अनिर्वचनीयत्वम्	३३
एकदेशिमतानि	३४-३६
आत्माभासनिरूपणपूर्वकं चिच्छायावादिप्रभृतिमतनिराकरणम्	३७-५०
आत्मनि जानात्वादिशब्दव्यवहारानुपपत्तिशङ्का	५१-५६
एतत्परिहारः	५७-६७
दुद्धिविषये तार्किकसौगतादिमतनिरासः	६८-७४
आभासविषये शंकापरिहारौ	७५-९०
युष्मदस्मद्विवेकः	९१-९८
विज्ञाततत्त्वे पुरुषे महावाक्यं फल्वद्विज्ञानं जनयति	९९-१०४
प्रतिपत्तव्यार्थस्वभावनिरूपणम्	१०५-१४०
विज्ञानवादिद्वौद्धमत्तनिराकरणम्	१४१-१५२
प्रत्यक्षाध्यक्षयोः कः संबन्धः ?	१५३-१६०
विवेकाविवेकयोर्चाध्यवाधकभावः	१६१-१७२
तत्त्वंपदार्थयोरेकार्थनिष्ठत्वे पर्यायत्वादिशङ्कापरिहारः	१७३-१८०
त्वंपदार्थविवेकः	१८१-१८३
तत्त्वमसीत्यादिवाक्यार्थविचारः	१८४-२०५
प्रकारान्तरेण प्रसंख्यानप्राप्तिनिरासः	२०६-२२९
प्रकरणार्थोपसंहारः	२३०-२३३

१९. भेषजप्रयोगप्रकरणम्-पृ. ४२०-४४१

संसारस्य मनोऽध्यासनिश्रन्धनत्वद्योतनायात्ममनःसंवादः	...	१-८
आत्मनोऽद्वितीयत्वम्	...	९-१२

आत्मनो विकल्पनायविषयत्वम्	१३
विचारः अद्वैतनिश्चयहेतुः	१४-१८
उक्तार्थनिश्चयशून्यानामन्तर्थापत्तिः	१९-२०
वस्तुमात्रस्य कारणत्वकार्यत्वयोः निरासः	२१-२४
द्वैताभासनिरूपणं मङ्गलं च	२५-२८

उपदेशसाहस्रीश्लोकानुक्रमणिका	पृ. ४४३-४५८
सुरेश्वराचार्यैः नैष्यकर्म्यसिद्धौ धृता उपदेशसाहस्रीश्लोकाः	४५८
अवतरणादि-सूची	४५९-४८५
शुद्धिवृद्धी	४८७-४८८



उपदेशसाहस्री

गद्यप्रबन्धः

शिष्यानुशासनप्रकरणम्

ॐम् ॥ अथ मोक्षसार्धनोपदेशविधिं व्याख्यास्यामः

भागणेशाय नमः ॥ ॥ ॐ नम श्रीपरमात्मने ॥

प्रणम्य रामाभिधमात्मधीपदं जगत्प्रसूतिस्थितिसयमायनम् ।

तत्रात्मकाब्शंकरपूर्वकान् गुरून् मयोपदेशार्थविभाग उच्यते ॥

इह भगवत्पादाभिधो भगवान् भाष्यकारः, सर्वोपनिषद्वर्थसारसप्राहिका-
मुपदेशसाहस्री गद्यपद्यविभागप्रथरचनया प्रकटीकुर्वन् आदौ गद्यप्रबन्ध-
मारभमाणः प्रारोपितपरिसमाप्तिप्रचयगमनादिप्रयोजनं शिष्टाचारविशेष-
परिप्राप्त मंगलमाचरति—अथेति ॥

“ ॐ नारध्याथशब्दश्च द्वावंतौ ब्रह्मणः पुरा ।

कण्ठं भित्त्वा विनिर्यातौ तस्मान्मागलिङ्गांबुभौ ॥ ”

इति स्मृतावधशब्दस्य मागलिकत्वावगमात् । अथवा—मानन्तर्यार्थ एवा-
यमथशब्द उच्चारणमात्रेण मंगलप्रयोजनोऽपि भवति, अन्यार्थं क्रियमाणमृद-
गादिष्वनिश्चयणादिवत् । किमानन्तर्यार्थेति चेत्—प्रिस्तरेणानेकशास्त्रार्थ-
निप्रबन्धनिर्माणानन्तर्यार्थेति वदामः, प्रश्नप्रतिपचनाक्षेपसमाधानप्रकारैरेने-
कप्रमाणयुक्तिविशेषैर्निपुणतरमवधारिते समस्तोपनिषच्छास्त्रार्थेऽनेकवाक्ययु-
क्त्यनुसधानव्यवधानमन्तरेण साक्षादनुभवोदयाय सप्रह्निरूपणप्रवृत्त्युपपत्ते-
रिति । अत्र चिकीर्षित प्रतिजानानः प्रवृत्त्यङ्गतया शास्त्रीयानुबन्धजातं

मुमुक्षुणा श्रद्धानानामर्थिनामर्थाय ॥ १ ॥

तदिदं मोक्षसाधनं ज्ञानं साधनसाव्यादनित्यात्सर्वस्माद्विरक्ताय
सगृहाति—मोक्षसाधनेति । अथ—विस्तरण शास्त्रार्थनिरूपणानन्तरम् ।
मोक्षो निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मताविर्भाव, तस्य साधनमौपनिषदाद्वितीयात्मतत्त्व-
ज्ञानम् । तस्योपदश — उपदशनमुपदश — तदर्थवाक्यानामर्थविभागेन
शिष्य प्रति प्रतिपादन, तस्य विधि प्रकारविशेष, त वि स्पष्ट आर्यास्याम
कथयिष्याम । मोक्षशब्देन प्रत्यक्तत्त्व ब्रह्म विषयो निर्दिष्ट । साधनशब्देन—
तत्त्वज्ञानस्योक्तत्वात्—तत्साव्याज्ञानादिवन्धनिवृत्ति प्रयोजन सूचितम् ।
उपदशविधिश दन सवन्धो बोध्यबोधकलक्षण शास्त्रविषयो दर्शित ।

इदानीमधिकारिणमाह—मुमुक्षुणामिति । मुमुक्षुणा मोक्षमात्रमिच्छता-
मिति । अनेनैहिकामुष्मिकार्थतृष्णालेशवतामप्यत्रानधिकार इति सूचितम् ।
श्रद्धानानामस्मिन्नुपदेशशास्त्रार्थे विश्वासवतामिति । अनेन मुमुक्षवोऽपि
सन्त, ये कर्मस्वन्यशास्त्रेष्वपि वा श्रद्दयत, तेषामिहानधिकार सूच्यते ।
अर्थिना—एतच्छास्त्रार्थज्ञानार्थिनामिति । अनेन श्रद्धाना अपि ये पाडि-
त्यविस्तरप्रवणमतयस्तपामिहानधिकारो ध्वनित । तथा चैवविधानामधि-
कारिणामर्थोपकाराय व्याख्यास्याम इत्यन्वय ॥ १ ॥

सप्रहणोक्तमर्थं विवृणोति—तदिदमिति । तदिदं मोक्षसाधनं ज्ञानं वि-
धिवदुपसत्राय शिष्याय ब्रूयादित्यन्वय । तत्—अन्वातरपु विस्तरण
प्रतिपादितम् । इदम्—इदानीमिह बक्ष्यमाणमित्यर्थ । किं तत् ?—मोक्ष-
साधनं सहतुनन्धनिवृत्त्या ब्रह्मात्माविर्भावस्य निमित्तं यदुक्तं, तदिदं ज्ञानं
बक्ष्यमाणमित्यर्थ । मोक्षसाधनपदं व्याख्यातम् । 'उपदेशविधिपदम्'

(१) अर्थविं—पाठ । (२) ब्रह्मता — पाठ । (३) अथवादवि — पाठ ।
(४) सूचित — पाठ ।

त्यक्तपुत्रवित्तलोकैपणाय प्रतिपन्नपरमहंसपारिव्राज्याय शमदम-
अग्रे शिष्याचार्यप्रभादिपरम्परया व्याख्यास्यन् मुमुक्षुणामित्याशुक्तमधिका-
रिणं व्याचष्टे—साधनेत्यादिना । संग्रहेऽधिकारिवहुत्वनिर्देशः प्रदर्शनार्थः,
नतु विवक्षितः । अत एव विवरण एकत्रचनम्—एकात्मवादं वहुनां निरपे-
क्षाणां मुमुक्षुणामसंभवादिति ।

“नाविरक्त्याय संसारात्, नानिरस्तैपणाय चं ।”

इत्यादिशास्त्रमुररीकृत्याह—साधनसाध्यादिति । साधनैर्दृष्टादृष्टार्थैः
श्रुत्यादियागादिभिः साध्यादैर्हिंकादामुष्मिकाश्च भोग्यजातान्, अत एवा-
नित्यादशाश्वतात्सर्वस्माद्ब्रह्मलोकान्तादपि विरक्त्याय वीतरागाय निवृत्ता-
भिलापायेत्यर्थः ।

कथमवगम्यतेऽयं विरक्तः ? इत्यपेक्षायां विशेषणान्तरेण विरक्तचिह्नमाह—
त्यक्तेति । अत्रैपणाशब्देन कामापरपर्यायेण तत्प्रयुक्ता प्रवृत्तिर्लक्ष्यते ।
तत्र पुत्रार्थं दारसंग्रहं प्रवृत्तिः पुत्रैपणा । कर्माद्यनुष्ठानार्थमपरविद्यागवादि-
रूपोभयविधवित्तपरिग्रहो वित्तैपणा । पुत्रकर्मापरविद्यासाध्यैतल्लोकपितृ-
लोकदेवलोकफलैपणा लोकैपणा । एता एपणास्त्यक्ता येन तस्मै । साध-
नेषु प्रवृत्त्यैत्सुक्यत्यागादेव साध्याभिलापशून्यता गम्यत इत्यर्थः । तथा च
श्रुतिः—“ न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः ” इति ।
इदानीं “ एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति ”, “ तानि वा
एतान्यवराणि तपांसि न्यास एवात्यरेचयन्त ” इत्यादिशास्त्रमनुरुध्याह—
प्रतिपन्नेति । परमहंसविशेषणं कुटीचकादिस्मार्तसंन्यासिव्यावृत्त्यर्थम् । न

(१) तै. सि. ४. ७१. (२) विगत—पाठः । (३) महाना. उ. १०. ५.
(४) ईश्वरः—माध्यन्दिनपाठः । (५) बृ. उ. ४. ४. २२. (६) महाना.
उ. २१. २.

दयादियुक्ताय शास्त्रप्रसिद्धशिष्यगुणसंपन्नाय शुचये ब्राह्मणाय
हि द्वैतद्वैतवादिनामद्वितीयात्मतत्त्वोपदशप्रहणाधिकार इति भाव । एता
वता मुमुक्षुपद व्याख्यातम् ।

अत्राप्याश्रमधर्ममात्रनिष्ठस्याधिकारो नास्तीति विवक्षन् पुनर्विशिनष्टि—
श्रमदमदयादियुक्तायेति । शमोऽन्त करणस्थानात्मविषयेभ्यो व्यावृत्ति ।
दमो वाह्येन्द्रियाणाम् । दया भूतषट्द्रोह । आदिपदेनोपरतितितिक्षाश्रद्धां-
समाधानानि सगृह्यन्त । एतेन श्रद्धधानानामित्येतद्व्याख्यातम् ।

“ अमान्यमत्सरो दक्षो निर्ममो दृढसौहृद ।

असत्त्वरोऽर्थजिज्ञासुरनसूयुरमोचवाक् ॥ ”

इत्यादिवचनमनुसृत्य पुनर्विशिनष्टि—शास्त्रप्रसिद्धेति । एतेनार्थिना-
मिति व्याख्यातम् ।

“ नाशुचिर्नृणो कीर्तयत् ”, “ त्रिसध्यादौ स्नानमाचरत् ” इत्यादिशा-
स्त्रमाश्रित्याह—शुचय इति । सवाह्याभ्यतरशौचसपत्रायेत्यर्थ । “ ब्राह्मणो
निर्वेदमार्यात् ”, “ एतद्ध स्म वै तत्पूर्वे (ब्राह्मणा अनूचाना) विद्वांस
प्रजा न कामयन्ते ”, “ एत वै तमात्मान विदित्वा ब्राह्मणा ” इत्यादि-
शास्त्राप्यनुसृत्याह—ब्राह्मणायेति । विविदिषवोऽपि क्षत्रियादयो न पार-
महस्ये सन्यासधर्मेऽधिक्त्रियन्त इति भाव । अत एवोत्पन्नज्ञाना अपि
जनकादयो न गार्हस्थ्य परित्यक्तवन्त इति श्रूयते । इदं च शास्त्र यथो-
क्तसन्यासाधिकारिकमेव, नाश्रमान्तराधिकारिकम् । आश्रमान्तरस्य प्रवृ-
त्तिधर्मपरत्वेन तदत्यागे तद्विरुद्धनिवृत्तिनिष्ठापरत्वायोगात्, त्यागे चाश्र-
मातरत्वानुपपत्ते । वक्ष्यति च भगवान् भाष्यकार —

(१) समाधानश्रद्धा — पाठ । (२) ? (३) अरु उ २ (४) मु
उ १ २ १० (५) वृ उ ४ ४ २० (६) वृ उ ३ ५ १

विधिवदुपसन्नाय शिष्याय जातिकर्मवृत्तविद्याभिजनैः परी-
क्षिताय व्रूयात् पुनःपुनर्यावद्ग्रहणं दृढीभवति ॥ २ ॥

“ अहं ब्रह्मास्मि कर्ता च भोक्ता चास्मीति ये विदुः ।

ते नष्टा ज्ञानकर्मभ्यां नास्तिकाः स्युर्न संशयः ” ॥ इति,

“ संन्यासिभ्यः प्रवक्तव्यः शान्तेभ्यः शिष्टंबुद्धिना ” ।

इति च । अतः ‘ पारिव्राज्यविशेषणं नित्याधिकारित्वख्यापनार्थं, नाश्रमा-
न्तरव्यावृत्त्यर्थम् ’ इति केपाचिद्ब्राह्मणानं चिन्त्यम् । “ तद्विज्ञानार्थं स
गुरुमेवाभिगच्छेत्समित्याणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम् ” इत्यादिश्रुतिमाश्रित्याह-
विधिवदुपसन्नायेति । विद्याप्रहणार्थं गुरुपादग्रहणपूर्वकम् “ अधीहि
भगवः ” इत्यादिमन्त्रोच्चारणेनाभिवोदनमुपसत्तिः, तां कृतवत इत्यर्थः ।
शिष्याय शासनार्हाय पूर्वश्रुतत्वादिनिमित्तौद्धत्यरहिताय, विनवयु-
क्तायेत्यर्थः ।

“ किंगोत्रो नु सोम्यांसि ”, “ तान् ह स ऋषिरुवाच भूय एव तपसा
अद्वया ब्रह्मचर्येण संवत्सरं संवत्स्यंथ ”, “ नासंवत्सरवासिने प्रब्रू-
यान् ” इत्यादिश्रौतलिङ्गमवष्टभ्याह—जातिकर्मेत्यादिना । जातिपरी-
क्षणं कुण्डगोलऋक्षत्रियादिव्यावृत्त्यर्थम् । कर्मपरीक्षणं पतितत्वाभिज्ञस्त-
त्वादिराहित्येन शिष्टताज्ञानाय । वृत्तमाचारः, शीलं वा । तत्परीक्षणं
विद्याप्रहणोत्तरकालमपि तत्परिपालनयोग्यताज्ञानार्थम् । विद्या पूर्वाधीतवे-
दशास्त्रादिरूपा, उपान्यदेवतादिविशेषविषया वा । साऽपि परीक्षणीया,
उक्तार्थप्रहणधारणादियोग्यत्वायोग्यत्वनिश्चयाय । तथाच श्रुतिः—“ना-

(१) उप. सा. पद्यप्रबन्धे ११. ८. (२) तत्रैव १३. २७. (३) मु. उ.
१. २. १२. (४) छां. उ. २. १. १. (५) ‘ भिस्वादन ’—पाठः । (६) छां. उ.
४. ४. ४. (७) प्र. उ. १. २. (८) ?

श्रुतिश्च—“परीक्ष्य.....तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्” इति । दृढगृ-
हीता हि विद्यात्मनः श्रेयसे संतत्यै च भवति । विद्यासन्त-
तिश्च प्राण्यनुग्रहाय भवति, नौरिव नदीं तितीर्षोः । शास्त्रं च—

प्रशान्ताय दातव्यं नापुत्रायाशिष्याय वा पुनः ” इति । अभिजनः
कुलं जन्मस्थानम् । तदपि परीक्षणीयम्, मातापितृभ्यां गुरुभिश्च शि-
क्षितत्वाशिक्षितत्वज्ञानार्थम्, यथा “ मातृमान् पितृमानाचार्यवान् ब्रूयात् ”
इति श्रौतलिङ्गात् । एवंविशिष्टाय शिष्याय ब्रूयादित्याचार्यं शिक्षयति ।
उपदेशस्य दृष्टार्थतामभिप्रेत्याह—पुनःपुनरिति । अब्रिहमाह—यावद्ब्रह्मणं
दृढाभवतीति । शिष्यस्येति शेषः ॥ २ ॥

एवमुक्तविशेषणेन शिष्येण गुरुरूपसत्तिः कार्या । गुरुश्च तमुपदिशेद्विद्या-
मित्युक्तेऽपि श्रुतिमुदाहरति—श्रुतिश्चेति । “ परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान्
ब्राह्मणो निर्वेदमायात् ” इत्युपक्रम्य “ येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं प्रो-
वाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम् ” इत्यन्तेन प्रन्थनोक्तोऽर्थो निरूपित इत्यर्थः ।
शिष्यस्य दृढब्रह्मणपर्यन्तं गुरुणा पुनःपुनर्विद्योपदेश्येत्यत्र हेतुमाह—
दृढगृहीता हीति । आत्मनः श्रेयोऽविद्यादिदोषसंसारनिवृत्तिः । सन्ततिः
शिष्यप्रशिष्यादिसंचारेण विद्याया अविच्छेदः ।

विद्यासन्ततेः कोपयोग इत्यात्राह—विद्येति ।

यथा नदीतरणाय तत्र प्रविष्टस्यागाधे निमज्जतो नरस्य पारं प्रापयितुं
नौरुपस्थाप्यते कृपालुना, तथा संसारसागरे निमज्जतः प्राणिन उद्धरणेन
तत्पारं दिष्णोः परमं पदं प्रापयितुं विद्यासन्तानसंरक्षणमित्यर्थः ।

पूर्वोक्तशिष्यगुणसंपन्नाय परीक्षिताय विधिवदुपसन्नायैव विद्या देया, न

(१) मुं. उ. १. २. १२-१३. 'या यावद्'—पाठः (२) श्वे. उ. ६. २२.
(३) वृ. उ. ४. १. २.

“ यद्यप्यस्मा इमामग्निः परिगृहीतां धनस्य पूर्णा दद्यादेतदेव ततो भूयः ” इति । अन्यथा च ज्ञानप्राप्त्यभावात् “आचार्यवान् पुरुषो वेदै”, “आचार्याद्धैव विद्या विदितै”, “आचार्यः प्रावयिता तस्य सम्यग्ज्ञानं पुत्र इहोर्च्यते” इत्यादिश्रुतिभ्यः, “ उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानम् ” इत्यादिस्मृतिभ्यश्च ॥ ३ ॥

यथाकथंचित्प्राप्तय, धनादिलोभाद्वा, इति गुरोर्नियमार्थं श्रुतिशासनमुदाहरति—शास्त्रं चेति । नियामकं शास्त्रं चात्रास्तीत्यर्थः । तदेनाह—यद्यपीति । इमा पृथिवीमग्निः परिगृहीता समुद्रपरिवेष्टिता वनस्य पूर्णा वित्तनोपचिता दद्यात्कश्चिद्यद्यपि, तथापि नैतद्दर्शनं तस्मै दद्यात्, यत एतत्ततो वित्तपूर्णपृथिवीदानादपि भूयोऽधिरतरमिति योजना । न ह्याकाशादिसमस्तभूतमौक्तिकविद्यानस्य ततोऽप्यधिकतरस्यापरिच्छन्नस्य ब्रह्मणो दानस्येदमनुरूपमिति भावः । तथा च श्रुति—“ पादोऽस्य विन्धा भूतानि । त्रिपादस्यामृतं दिवि ” इति । तदवमाचार्येण परीक्षिताय शिष्याय कृपयैव विद्या वक्तव्येत्युक्तम् । तत्र किमाचार्योपगमनेन कार्यम् ? स्वयमेव जिज्ञासोर्न्यायाद्यनुसरणतो विद्योदयसंभवादिति शक्यामाह—अन्यथेति । यद्वा—किमित्येवं सकटमण्डभ्याचार्येण विद्या देया ? शिष्य स्वयमेव

(१) छा. उ. ३. ११. १. (२) छां. उ. ६. १४. १. (३) तत्रैव ४. ९. ३. (४) इदं श्रुतिप्रमाणं न स्यात् । लेखकप्रभेदेन श्रुतिप्रमाणेष्वन्तर्भूतमिति प्रतिभाति । स्मृतिप्रमाणमव भवत्—तुल्य मोक्षधर्मे ३२८-३३. ‘श्रुतिस्मृतिभ्य—इति, अथे ‘स्मृतेष्व’ इत्यपि पाठो लभ्यते । अत्र ‘श्रुतिस्मृतिभ्य’ एतावानेव पाठो युक्तः । उपदेक्ष्यन्तीत्यादिवचनं टीकातो मूले निवेशितमिति भाति । ‘तस्य’ रहितोऽपि षठ् । आचार्य—प्रावयित्वा वित्तं वा स—इत्यपि पाठो । (५) तै. जा. ३. १२.

शिष्यस्य ज्ञानाग्रहणं च लिङ्गैर्बुद्धौ तदग्रहणहेतूनधर्मलौकिक-
प्रमादनित्यानित्यवस्तुविवेकविषयांसञ्जातदृढपूर्वश्रुतत्वलोक-
चिन्तावेक्षणजात्याद्यभिमानार्दांस्तत्प्रतिपक्षैः श्रुतिस्मृतिविहितै-
रपनयेदक्रोधादिभिः अहिंसादिभिश्च यमैः, ज्ञानाविरुद्धैश्च
नियमैः ॥ ४ ॥

तां किं न संपादयेदित्यत आह—अन्यथा चेति । अत्र श्रुतिस्मृती प्रमाण-
यति—आचार्यवानित्यादिना । “ आचार्याद्वैव विद्या विदिता साविष्टं
प्रापत् ” इति वाक्यशेषः । आदिपदात्—“ तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन
सेवया । उपदेक्ष्यंति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः” ॥ इत्यादिवचनं गृह्यते ।
तथा चातिसूक्ष्मपरमार्थनिर्णयस्य स्वबुद्धिसामर्थ्यमात्रेण संपादयितुमशक्यत्व-
मेतैर्वाक्यैर्गम्यत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु जिज्ञासोरुक्तविशेषणस्य शिष्यस्य सकृदुपदेशग्रहणादेव विद्यादाढ्यो-
पपत्तेः किमिति पुनःपुनरुपदेशः कार्य इत्युक्तमत आह—शिष्यस्येति ।

शिष्यस्य ज्ञानाग्रहणं, चकाराद्विपर्ययग्रहणं च मुखादिचेष्टावचनव्य-
त्यादिर्लिङ्गैर्बुद्ध्या, अग्रहणादिहेतूस्तत्प्रतिपक्षैस्तन्निवर्तकैः श्रुतिस्मृतिविहितै-
रपनयेदिति संबन्धः । तानेवाह—अधर्मेत्यादिना । अधर्मः सञ्चितः । लौ-
किक इदानींतिनः । प्रमादः कामचारवादभ्रश्रणादिः । तत्र सूर्यादिदेवतोपा-
सनादिनियमोपदेशेनाधर्मक्षपणं कारणीयम् । वर्ज्यावर्ज्यादियतिधर्मशास्त्रेण
प्रमादनिरासः । नित्यानित्यवस्तुनः विवेकस्य यो विषयः चेतनाचेतनरूपं-
स्तस्मिन्नसञ्जातं तत्पर्यन्तं न प्रसृतं यदृढपूर्वश्रुतत्वं तदशुक्तिविशेषाशुपन्या-
सेनापनीय विवेकपर्यन्ततां नयेदित्यर्थः । लोकचिन्तावेक्षणं लोकानां व्यव-

(१) 'द्वा अग्रहणे हेतून्—पाठः (२) नित्यानित्यविवेकं—पाठः (३) भ-
गी. ४. ३४ (४) 'नित्यविवेकस्य—पाठः

अमानित्वादिगुणं च ज्ञानोपायं सम्यग्राहयेत् ॥ ५ ॥

हारसाधुत्वाऽसाधुत्वविचारलक्षण, लोकेभ्यः पूजासन्मानाद्यपेक्षया तत्स-
र्गोपरोधेन व्यग्रहरण वा । एतच्च वक्ष्यमाणामानित्वमदभित्वमित्यादिशास्त्रो-
क्तनिष्ठोपदेशेनापनेतव्यम् । जात्यादीत्यादिपदात्कुलविधादि गृह्यते । त्व-
पदार्थपरिशोधनोपदेशेन जात्याद्यभिमान त्याजयेदित्यर्थ । अभिमानादीनि-
त्यादिपदेन तत्प्रयुक्तो व्यग्रहारोऽन्यविकरणादिगृह्यते । अक्रोधादिभिरित्य-
त्रादिपदेनाकामादयो गृह्यते । अहिंसादिभिश्चेत्यादिपदात्सत्यास्तेयब्रह्मचर्या-
परिग्रहा गृह्यन्ते । अत्राक्रोधादीनामहिंसादीनामुपायोपेयभावेनोपदेशो बोद्ध-
व्यः । “ शौचसंतोषतपस्स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि ” नियमा उच्यन्ते,
तेषां ज्ञानाविरुद्धैरिति विशेषणेन तीर्थयात्राचाद्रायणोपवासादिकर्मकाण्डपरा-
यणग्राह्यसाधनत्रियाप्रधानेश्वरपूजानिष्ठादि च यज्ज्ञाननिष्ठाविक्षेपकर तस्या
नादरणीयता दर्शयति । यमनियमोपदेशस्तु सर्वदोषनिराससाधारणोपाय
इति द्रष्टव्यम् ॥ ४ ॥

एव ज्ञानग्रहणप्रतिबन्धकनिवर्तकमुपदिश्य, ज्ञानोदयहेतुजातमुपदिशति-
अमानित्वादिगुणमिति ।

आदिपदादभित्वादि तत्त्वज्ञानार्थदर्शनान्त गृह्यते । यद्वा—अमानित्वे-
नादभित्वादि सहपठितत्वेनोपलक्ष्यादिपदेन “ अद्वेषा सर्वभूतानाम् ”
इत्यादिनोक्ता अद्वेषुत्वादयो धर्मा ग्राह्याः । अत्र सम्यक्पदमेतन्निष्ठस्य सर्व-
दोषपरिहारेणायत्नलभ्य ज्ञानदाह्यामिति दर्शयितुम् । अयं भाव—नहि
सकृद्ग्रहणमात्राद्विद्या दृष्टोत्पद्यते—“ आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ” इति न्या-
यात्, श्रवणोत्तरकाल मननादिविधानसामर्थ्याच्च । दृढत्व हि फलपर्यन्तत्व
विद्याया विवक्षितम् । अतः फलानुकूलतया यावन्निर्विचिचित्स तत्सजायते,

(१) भ. गी. १३ ७-११ (२) * योऽपि—पाठ (३) यो. सू. २ ३०.
(४) तत्रैव २ ३० (१) भ. गी. १० १३—२०. (६) ब्र. सू. ४ १ १.

आचार्यस्तूहापोहग्रहणधारणशमदमदयानुग्रहादिसंपन्नो ल-
ब्धागमो दृष्टादृष्टभोगेष्वनासक्तस्त्यक्तसर्वकर्मसाधनो ब्रह्मवित्

तावद्गुरुणा शिष्य कृतार्थं कर्तुं प्रवृत्तेन, विशोपयोगार्थं वा प्रवृत्तेन, उप-
दश कार्यं एवति ॥ ५ ॥

एवमाचार्यकृत्यमुक्त्वा, तस्य लक्षणमाह—आचायेति ।

एतच्च तत्त्वजिज्ञासुनाऽधिकारिणा एवविध आचार्य उपगन्तव्य, नान्या-
इश इति दर्शयितुम्, न त्वाचायणैवविधगुणेन भवितव्यमिति नियोग
क्रियत, तस्य कृतार्थत्वादिति द्रष्ट-यम् । शिष्येणानुक्तस्याप्यूहनमूह, उप-
दशसमसमय शिष्यप्रतिपत्त्यनुकूलापूर्वयुक्तिकल्पन वा । शिष्यस्य मिथ्या-
प्रहणापाकरणसामर्थ्यमपोह, सिद्धान्तप्रतिपन्ननिराकरणसामर्थ्यं वा । शि-
ष्यकृतप्रभ्राक्षेपवाक्यार्थानां सद्योऽवधारणसामर्थ्यं प्रहणम् । गृहीतानां तपा
सागरास्तारावधारणपूर्वक प्रत्युत्तिसमये स्मरणयोग्यतापादन धारणम् । शम-
दमौ व्याख्यातौ । दया दुःखिन प्रत्यनुजिघृक्षा । तदनन्तरं दुःखिनो
दुःखापाकरणे प्रवृत्तिरनुग्रह । आदिशब्दादुपसन्नस्य विनीतस्यानुगृही-
तस्यापगित्यागो गृह्यत । यस्तु “हिंसानुग्रहयोरनारम्भी” इति गौतमेन
सन्यासिधर्मो दर्शित, यच्च “न व्याख्यानपरो यति” इत्यादिवचन,
तत् ख्यातिलाभपूजापाण्डित्यवृद्धयादिद्वतुप्रवृत्तिविषयमित्यदोष । सपत्र
इति पूर्वोक्तगुणैराह्यतोच्यत । लब्धागम स्वगुरुभ्य प्राप्तविद्योपदश ।
अनेन विशेषेण गुरो सांप्रदायिकत्वमपि शिष्येणान्वेषणीयमिति सूच-
यति । दृष्टा भोगा एहिका, अदृष्टा पारलौकिका, तेष्वनासक्त—
तत्साधनलोकाराधनतपोयज्ञादिप्रवृत्तिशून्य इत्यर्थ । यतस्त्यक्तानि सर्व-

(१) गौ ध ३ २४, २५ “समो भूतेषु हिंसानुग्रहयो ॥ २४ ॥
अनारम्भी ॥ २५ ॥” (२) ?

ब्रह्मणि स्थितोऽभिन्नवृत्तो दंभ(दर्प)कुहकशाठ्यमायामात्स-
र्यानृताहंकारममत्वादिदोषनिर्जितः । केवलपरानुग्रहप्रयोजनो
त्रियोपयोगार्थी पूर्वमुपदिशेत् “ सदेव सोम्येदमग्र आसीदे-

धमेणा साग्रनानि वनद्रागसप्रहृशिस्वायज्ञोपनीतादीनि येन स तथा । अतो
भोगानासक्त इति विदित इत्यर्थः । ब्रह्मनिर्महागाम्यार्थप्रत्यगात्मतत्त्व-
ज्ञानानित्यर्थः ।

तर्हि क्व परोऽतयेव ? नत्याह—ब्रह्मणि स्थित इति ।

ब्रह्मणि स्थितिर्नाम नित्यापरोक्ष ‘ ब्रह्मैवाहमस्मि ’ इति सुष्ठानुभवा-
नावस्थानम् । ग्वविद्योऽपि न यथष्टचष्टावानित्याह—अभिन्नवृत्त इति । न
भिन्न नोद्दिष्ट वृत्तमाचारे यन्न स तथा, शिष्टविगर्हितो न भवतीत्यर्थः ।
दभो धर्मध्वजित्यम्, आत्मनो लोके वार्मिः स्वप्यापनमिति यावत् । कुहक
परप्रतापणम् । शाठ्य नैष्टुर्यम् । माया परग्यामोहनम् । मात्मर्य गुणपु-
दोषव्यापनम् । अनृत मिथ्याभाषणम् । अहंकारो दहाभिमान । ममत्व
पुराशिष्यादिषु स्वत्वाभिमान । गतैर्दंभादिनोपैर्जित इत्यर्थः ।

ग्वनिरस्य किमित्यन्योपदेश प्रवृत्तिर्गित्यत आह—केवलेति ।

परस्य ससागसागरात्रिर्विण्णस्य य परमपदप्रापणरूपोऽनुग्रह, तद्व प्र-
योजन यस्य, स तथा । केवलप्रिणपणनानुपगिः मपि प्रयोजनान्तर प्रवृत्ति
हेतु वाग्यति । तर्हि किं निर्निमित्तमत्र पगानुग्रहऽस्य प्रवृत्तिरुन्मत्तप्रवृत्ति-
रद्यादच्छिदी ? नत्याह—विद्योपयोगार्थीति । उपयोगो त्रिनियोग,
“ चात्वाल कृष्णत्रिपाणा प्रास्यति ” इत्यादिषु । “ त्यज वर्ममधर्म च

- (१) दिशदिसुपदशकम् दक्षयति । प्रथम किमुपदिशेत् ? ‘ सदेव-पाठ
(२) पदसाग्रा-पाठ (३) तै स ६ १ ३.८ जै सू ४ २ १९
उप्युक्तस्याऽऽकीणकरस्यावशिष्यमाणद्रव्यादेर्विहितदश सस्कारविशेषहेतुः प्रथम प्रति

कमेऽद्वितीयम्”, “यत्र नान्यत्पश्यति”, “आत्मैवेद सर्वम्”,
 (“ब्रह्मैवेदं सर्वम्”), “आत्मा वा इदमेक एवाग्र ओसीत्”
 “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” इत्याद्या आत्मैक्यप्रतिपादनपराः
 श्रुतीः ॥ ६ ॥

उभे सत्यानृत त्यज । उभे सत्यानृत त्यक्त्वा यन त्यजसि तत्त्यज ॥”
 इत्यत्र येन ज्ञानन भर्मादिषु प्रवृत्तिनिरोधन तानि परित्यजसि, तज्ज्ञान परि
 त्यजेत्युक्ते ज्ञानस्यामूर्तत्वात् स्वरूपेण त्यागायोगाद्विशिष्टे शिष्ये प्रतिपादन
 प्रतिपत्तिकर्म क्रियत । तच्च वस्तुमहिम्ना परानुग्रहता प्रतिपद्यत इति भाव ॥

एवविध आचार्य पूर्वमुपदिशेदित्युक्तम्, तत्रोपदशक्रम दर्शयति ।
 प्रथम किमुपदिशेदित्यपेक्षायामात्मैकत्वप्रतिपादकवाक्यान्युपदिशेदिति तानि
 वाक्यानि पठति—सदेवेत्यादिना ॥

इत्यात्मैकत्वप्रतिपादनपरा श्रुती पूर्वमुपदिशेदिति सवन्ध । “यत्र
 नान्यत्पश्यति”—इत्यत्र “नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा”
 इति वाक्यशेष । (“ब्रह्मैवद विश्वमिदं वरिष्ठम्” इति शेष । ?) अत्र
 सद्भूमात्मब्रह्मशब्दा पर्याया । अनेकशाखादिगतवाक्योदाहरण “गतिसा-
 मान्यात्” इति न्यायेनाविरोधत स्वार्थपरत्वख्यापनार्थम् ॥ ६ ॥

पत्तिकर्म । ज्योतिष्टोम यजमानेन दत्ता दक्षिणा ऋविग्भिषदा नीता तदा यजमान
 स्वशिर वण्डताडपुक्त स्वहस्त धृत कृष्णमृगस्य शृङ्गं च्वात्वाग्नात्मक गर्ते परि-यत्ति ।
 सोऽयं पस्त्रियाग प्रतिपत्तिकर्म ।

(१) छा उ. ६ २ १ (२) तत्रैव ७ २४ १ (३) तत्रैव ७ २५ २
 वृ उ. ४ ४ ६ (४) ऐ उ १ १ (५) छा उ ३ १४ १ (६) शा
 प ३०९ ४० ३३१ ४४ (७) त्यपदशक्रम—पाठ (८) मु उ २ १ ११
 (९) ब्र सू १ १ ११

उपदिश्य च ग्राहयेद्ब्रह्मणो लक्षणम्—

“य आत्माऽपहतपाप्मा”, “यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म”, “यो-
ऽशनायापिपासे”, “नेति नेति”, “अस्थूलमनर्ण”, “स
एष नेति नेति”, “अदृष्टं द्रष्टुं”, “विज्ञानमानन्दम्”,

किं तद्ब्रह्मादिगर्भैर्वस्तुच्यते, कथं च तद्द्वितीयमवगम्यते ?—इत्यपेक्षा-
यामाह—उपदिश्य च ग्राहयेद्ब्रह्मणो लक्षणमिति । ‘योऽशनायापिपासे’
‘शोकं मोहं जरां मृत्युमत्येति’ इति शेषः । “आनन्दम्” “अनन्तम्”
इत्युभयत्र “ब्रह्म” इति वाक्यशेषः । एवं सर्वत्र वाक्येषु शेषाक्षराणि श्रुति-
परिचयेन पूरणीयानि, ग्रंथभूयस्त्वान्न सर्वत्र प्रदर्शयन्ते ।

“य आत्माऽपहतपाप्मा” इत्यादि प्राजापत्यवाक्येन जाग्रदाद्यवस्थासु
द्रष्टृत्वेनानुगतोऽवस्थाधर्मरहितोऽशरीरः प्रियाप्रियाभ्यामसंस्पृष्टः प्रत्यगा-
त्मैव परं ज्योतिः, परं ब्रह्मोपास्यं ज्ञेयं चेति प्रकरणाद्योपन्यासेन प्रत्य-
ग्रह्यैक्यमुपलक्षयेदित्यर्थः । य आत्मा सर्वान्तर्गो दृष्टेर्बुद्धिवृत्तिलक्षणाया
द्रष्टा प्राणनादिव्यापारोपलक्षितः स एवाशनायादिप्राणान्तःकरणशरीरध-
र्मातीतः साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्मेति द्वितीयवाक्यार्थः । “नेति नेति” इत्यादि-
वाक्यानां सकलदृश्यप्रविलापनेनाद्वितीयात्मतत्त्वोपलक्षणपरत्वम् ।

“अदृष्टं द्रष्टुं” इत्यादिना “नान्यदतोऽस्ति द्रष्टुं” इत्यादिवाक्यैः सह सर्व-
साक्षिप्रत्यागात्मेवाक्षरं, यस्मिन्नव्याकृताकाशादिधरिभ्यन्तं जगदोतं च प्रोतं

(१) ‘ग्रन्थोपलक्षणम्’—अत्रापि च, मूले तथा टीकायामप्यय पाठो बहुषु पुल्लिङ्गेषु
दृश्यते । (२) छां. उ. ८. ७. १. (३) घृ. उ. ३. ४. १ इत्यादौ (४) घृ.
उ. ३. ५. १. (५) तत्रैव ३. ३. ६. (६) तत्रैव ३. ८. ८. (७) तत्रैव ३. ९.
२६; ४. ७. ४, ४. ८. २६; ४. ५. १५. (८) घृ. उ. ३. ८. ११. (९) तत्रैव
३. ९. २८.

“ सत्यं ज्ञानमनन्तम् ”, “ अदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्ते ”, “ स
 वा एष महानज आत्मा ”, “ अप्राणो दामनोः ”, “ सवाहा-
 भ्यन्तरो ह्यर्जः ”, “ विज्ञानघन एव ”, “ अनन्तरमवाह्यम् ”,
 “ अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि ”, “ आकाशो वै
 नाम ” इत्यादिश्रुतिभिः ॥ ७ ॥

चेत्युपलक्षितं तत्त्वमित्यर्थः । “ विज्ञानमानन्दं ब्रह्म ” इति—“ कोन्वेनं जन-
 येत् पुनः ”, “ मर्त्यः स्विन्मृत्युना वृक्वणः कस्मान्मूलात्प्ररोहति ” ?—इति
 पृष्टस्य जगन्मूलकारणत्वेनोपलक्षितस्य स्वरूपं “ विज्ञानानन्दलक्षणम् ”
 इति तत्पदार्थतत्त्वमुपलक्षितमित्यर्थः । एवं “ ब्रह्मविदाप्नोति परम् ” इति
 प्रकृतस्य ब्रह्मणः “ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ” इति स्वरूपं निर्दिश्य, “ तस्मा-
 द्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः ” इत्यादिना जगत्कारणत्वेनोपलक्ष्य,
 तस्यैव सृष्टेः कार्यकरणसंघातेषु प्रवेष्टं दर्शयित्वा, “ अदृश्येऽनात्म्येऽनि-
 रुक्ते ” इत्यादिना प्रपञ्चापवादेन सर्वाधारं सर्वसाक्षिणमात्मानमानन्दरूप
 “ ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठा ” इति, “ अथ सोऽभय गतो भवति ”, “ स यश्चायं
 पुरुषे । यश्चासावादित्ये । स एकः ” इति च तत्त्वमुपलक्षयेदित्यर्थः ।

“ स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृ-
 दय आकाशस्तस्मिञ्छेते सर्वस्य वेशी ” इत्यादिना जाग्रदाद्यवस्थाधर्मरन-

(१) तै. उ. २. १. (२) तै. उ. २. ७. (३) वृ. उ. ४. ४. २२. (४) मुं.
 उ. २. १. २. (५) वृ. उ. २. ४. १२. (६) तत्रैव २. ५. १९. (७) के.
 उ. १. ३. (८) छां. उ. ८. १४ १. (९) “ असङ्गोदासीने परमात्मवस्तुनि तद्वि-
 वर्तभूताज्ञानादिमिथ्याप्रपञ्चस्य चिद्रस्तुमान्नावशेषतयावस्थानमपवादः ” । “ कार्यस्य कार-
 णमात्रसत्तावशेषण, कारणस्वरूपव्यतिरेकेण कार्यस्यासत्तावधारण वापवादः ” ।

—वे. सा. टीकयोः २२.

(१०) वृ. उ. ४. ४. २२.

न्वागतस्यासंगस्य कामाकामाभ्यां संसारमोक्षावनुभवतो बुध्यादिसाक्षिण-
 श्चिदात्मनोऽन्तर्हृदये आकाशशब्दवाच्याजगमराभयादिलक्षणब्रह्माभेद इति
 तत्त्वमुपलक्षितमित्यर्थः । “ दिव्यो ह्यमूर्त्तः पुरुषः सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः ।
 अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्परतः परेः ॥” इति । “ अथ परा यया तद-
 क्षरमधिगम्यते । यत्तद्रेदयम् ” इत्यादिना ब्राह्ममाहकायनेकोपाधिप्रतिषेधे-
 नोपलक्षितस्य सर्वभूतयोनित्वेन च संभावितस्य सर्वज्ञस्य सर्वविदोऽग्निवि-
 स्फुलिङ्गादिवज्जीवरूपेण विभक्तत्वोक्त्या प्राप्तपरिच्छेदज्ञानिगकरणेन प्र-
 त्यक्तत्वमुपलक्षितम् “ ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम् ” इत्यन्तनेत्यर्थः । “ इदं
 सर्वं यदयमात्मा ” इति सर्वस्य दृश्यस्यात्मव्यतिरेकेण स्वरूपाभावमुक्तं दुन्दु-
 भ्यादिदृष्टान्तरूपपाद्य, किं तदात्मनः स्वरूपमित्यपेक्षाया “ महद्भूतमन-
 न्तमपारं विज्ञानघन एव ” इति तत्त्वमुपदिष्टमित्यर्थः । “ तदेतद्ब्रह्मापूर्व-
 मन्तपरमन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः ” इति तत्त्वंपदार्थपरिशोधन-
 पूर्वकं वाक्यार्थो दर्शितः । तत्रापूर्वमित्यादिना कार्यकारणत्वादिधर्मरहि-
 तत्वेन तत्पदार्थ उपलक्षितः, सर्वानुभूरिति सर्वसाक्षितया त्वंपदार्थः, अय-
 मात्मा ब्रह्मेति वाक्यार्थः, इति विभागः । मनःप्राणादिषु प्रकाशकत्वेन
 प्रेरकत्वेन चोपलक्षितमात्मतत्त्वं ब्रह्म विदिताविदिताभ्यां कार्यकारणाभ्याम-
 न्यदिति तत्स्वरूपं निवेद्यते “ अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि ”
 इत्यनेनेत्यर्थः ।

कचिदाकाशशब्देनापि ब्रह्म लक्ष्यत इत्याह—आकाशो वै नामेति ।

नामरूपयोर्जगद्बीजभूतयोरव्याकृतयोर्योर्निर्वहिता—व्याकर्ता ते नाम-
 रूपे यदंतर्ग—यस्य मध्ये वर्तते, न ततः पृथक् स्वतन्त्रे, “ तद्ब्रह्म तदमृतं स

- (१) मुं. उ. २. १. २. (२) तत्रैव १. १. ६. (३) तत्रैव २. २. ११
 (४) घृ. उ. २. ४. ६. (५) तत्रैव २. ४. १२. (६) तत्रैव २. ५. १९.

स्मृतिभिश्च—“नं जायते म्रियते वा”, “नादत्ते कस्यचित्पापम्”, “यथाकाशस्थितो नित्यम्”, “क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि”, “न सत्तन्नासदुच्यते”, “अनादित्वान्निर्गुणत्वात्” “समं सर्वेषु भूतेषु”, “उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः” इत्यादिभिः श्रुत्युक्तलक्षणाविरुद्धाभिः परमात्मासंसारित्वप्रतिपादनपराभिस्तस्य सर्वेणानन्यत्वप्रतिपादनपराभिश्च ॥ ८ ॥

आत्मा” इति वाक्यशेषात् । “दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशेः” इत्यत्राकाशशब्देनापि ब्रह्म लक्ष्यत इत्यर्थः । आदिपदात् “प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा,” “प्राण इति होवोच” इत्याद्याः श्रुतयो गृह्यन्ते ॥ ७ ॥

न केवलं श्रुतिभिरेव ब्रह्मणो लक्षणं ग्राहयेत्, अपि तु स्मृतिभिश्चेत्याह—स्मृतिभिश्चेति । श्रुत्युक्तलक्षणाविरुद्धाभिरिति स्मृतिविशेषणम् । श्रुत्युक्तेऽर्थे स्मृत्युदाहरणं प्रतिपत्तिदाढ्यार्थं, न श्रुतः प्रामाण्यसिद्धवर्धम् । विशेषणं च सांख्यादिस्मृतावतिप्रसङ्गव्यावृत्त्यर्थमिति द्रष्टव्यम् । “परमात्मासंसारित्वप्रतिपादनपराभिः” इत्यादिविशेषणद्वयं श्रुतिस्मृत्योः साधारणम् ।

परमश्चासावात्मा च परमात्मा, परमत्वं चास्याविद्यातत्कार्यसंघाततदवस्थासाक्षितयाऽन्यभिचार्यलुप्तप्रकाशस्वभावत्वम् । तस्यासंसारित्वप्रतिपादनं संघातादवस्थात्रयोपाधेः सम्यग्विवेचनं, तत्पराभिरित्यर्थः । तस्य

(१) भ. गौ. २. २०. (२) तत्रैव ५. १५. (३) तत्रैव ९. ६. (४) तत्रैव १३. २. (५) तत्रैव १३. १२. (६) तत्रैव १३. ३१. (७) तत्रैव १३. २७. (८) तत्रैव १५. १७. (९) छां. उ. ८. १. १. (१०) कौ. उ. २. १. (११) छां. उ. १. ११. ५. “तद्देवा ज्योतिषा ज्योतिरायुर्होपासतेऽस्मृतम्” (घृ. उ. ६. ४. १६.) इत्यधिकं श्रुतिपाठः क्वचिद्भ्यते । (१२) ‘स्मृतिप्रसंग’—पाठः ।

एव श्रुतिस्मृतिभिर्गृहीतपरमात्मलक्षणं शिष्यं संसारसागरा-
दुत्तितीर्षु पृच्छेत्—कस्त्वमसि सोम्य? इति ॥ ९ ॥

स यदि ब्रूयात्—ब्राह्मणपुत्रोऽदोन्वयो ब्रह्मचार्यासम्,
गृहस्थो वा, इदानीमस्मि परमहंसपरिव्राट् संसारसागराज्जन्म-
मृत्युमहाग्राहादुत्तितीर्षुरिति ॥ १० ॥

आचार्यो ब्रूयात्—इहैव तव सोम्य मृतस्य शरीरं वयो-
भिरद्यते, मृत्नात्रं वाऽऽपश्यते । तत्र कथं संसारसागरादुत्तुंमि-
शोधितस्य त्वपटार्थस्य सत्रण—सर्वमस्मिन्निति सर्वं, सर्वाभिप्रायान् ब्रह्म—तना-
नन्यत्व तदकात्म-व, तद्यतिपादनपराभिरित्यर्थ । न्यायानुगृहीताभिश्चेत्य-
स्मिन्नर्थं चकार ॥ ८ ॥

अत्र वाक्योपदेशान् तदथापलक्षणपरश्रुतिस्मृतिव्याख्यानान् च प्रतिमो-
क्षित शिष्यमज्ञानसशयविपर्ययापोहनोपदिष्टार्थे मतिनैश्चल्याय पुन पृच्छे-
दाचार्य इत्याचार्यकृत्यमाह—एव श्रुतिस्मृतिभिश्चेति ।

तथा च शिष्यप्रतिपत्तिपरीक्षणार्था श्रुतिर्भवति—“यदि मन्यसे सुव-
दति दभ्रमनापि नूनम् । त्व वक्ष्ये ब्रह्मणो रूपम्” इत्याद्या । इ सोम्य,
प्रियदर्शन, कस्त्व किमात्मक ?—इति ॥ ९ ॥

इति गुरुणा पृष्ठो यदि स शिष्यो प्रतिपत्त्यादिदोषप्रतिबन्धवशाद्ब्रूया-
द्ब्राह्मणपुत्र इत्यादि, तदाचार्यो ब्रूयादिति सन्नन्ध । असावन्वयो वशो
यस्य सोऽहमदोन्वय, अमुकदीक्षिततस्योऽहमित्यर्थ । महाग्राहो नरुस्ति
मिगिलो वा ॥ १० ॥

अहोऽयमद्यापि दहाभिमानप्रतिबद्धज्ञानोदय इति त त्याजयत्या-

(१) 'दुद्धु'—पाठ (२) विन्यासापो—पाठ । (३) दक्षमे—पाठ ।

च्छसीति । नहि नद्या अवरे कूले भस्पीभूतो नद्याः पारं
तरिष्यसीति ॥ ११ ॥

स यदि श्रूयात्—अन्योऽहं शरीरात् । शरीरं तु जायते,
त्रियते, वयोभिरघते, मृद्भावमापद्यते, शस्त्राद्यादिभिश्च विना-
श्यते, व्याध्यादिभिश्च प्रयुज्यते । तस्मिन्नहं स्वकृतधर्माधर्मवशात्
पक्षी नीडमिव प्रविष्टः पुनः पुनः शरीरविनाशे धर्माधर्मवशा-
च्छरीरान्तरं यास्यामि, पूर्वनीडविनाशे पक्षीव नीडान्तरम् ।

चार्यः—इद्वैद्य तयेत्यादिना । वयोभिः पक्षिभिर्गृवादिभिरित्यर्थः ॥ ११ ॥

एवं स्थूलदेहाभिमाने त्याजिते, ततो विविक्तमात्मानं मन्यमानः सन
स यदि शिष्यो श्रूयात्, अन्योऽहं शरीरादित्यादि, तदा आचार्योः श्रूयादि-
त्युत्तरेणान्वयः । कथं शरीरादन्यत्वमवगतमित्यत आह—शरीरं तु जायत
इत्यादिना । शरीरावस्थाद्रूपत्वाद्दृश्याद्विकारिणोऽहं द्रष्टाऽविकार्यन्य इत्यर्थः ।

कथं तर्हि देहादन्यस्य तव देहाभिमानपूर्वको व्यवहारः ?—इति चेत्,
अविद्याप्रयत्नेनामप्रवर्तितधर्माधर्मवशादित्याह—तस्मिन्नहमिति । स्वकृत-
विशेषणेन—अहंकारपूर्वकत्वद्योतनात्—अहंकारस्य चाविद्यां विना केवले
आत्मन्यसंभवात्—अविद्याप्रयत्नाभिमानमूलत्वं धर्माधर्मयोरिति भावः ।

यद्येवं जानासि, मा तर्हि कर्म कार्पीरिति चेत्, पूर्वपूर्वकृतकर्मवासना-
परवशतयोत्तरोत्तरकर्मप्रवृत्तेन शक्तोम्यहं निरोद्धुमित्यभिप्रेत्याह—एवमेवा-
हमनादाविति ।

(१) भूते—पाठः । (२) पूर्वकत्व इति—नि. सा. पाठः (३) 'तत्कर्मप्रवृ-
त्तिर्नो घ'—पाठः ।

एवमेवाहमनादौ संसारे देवमनुष्यतिर्यङ्निरयस्थानेषु स्वकर्म-
वशादुपात्तमुपात्तं शरीरं त्यजन्, नवं नवं चान्यदुपाददानः,
जन्ममरणप्रबन्धचक्रे यदीयन्त्रवत् स्वकर्मणा भ्राम्यमाणः, क्रमे-
णेदं शरीरमासाद्य, संसारचक्रभ्रमणादस्मान्निर्विण्णः, भगवन्त-
मुपसन्नोऽस्मि संसारचक्रभ्रमणप्रशमाय । तस्मान्नित्य एवाहं
शरीरादन्यः—शरीराण्यागच्छन्त्यपगच्छन्ति च, वासासीव,
पुरूपस्येति ॥ १२ ॥

आचार्यो ब्रूयात्—साधवादीः, सम्यक् पश्यसि, कथं
मृषावादीः—ब्राह्मणपुरोऽदोन्वयो ब्रह्मचार्यासम्, गृहस्थो
वा, इदानीमस्मि परमहंसपरिव्राडिति ॥ १३ ॥

स यदि ब्रूयात्—भगवन् कथमहं मृषाऽवादिपमिति ॥ १४ ॥

तं प्रति ब्रूयादाचार्यः—यतस्त्वं भिन्नजात्यन्वयसंस्कारं

द्वियमाणं कालनद्या क्वचित्तगति कञ्चनेत्यादिन्यायेनाह—क्रमेणेदं
शरीरमासाद्येति । ब्रह्मना कर्मणा सचितत्वऽपि क्रमेणैव फलान्भ, न युग-
पदित्येकमधिकत्ववाद् क्रमशःदन निरस्यत् । एतन् नित्यानित्यवस्तुवि-
वेकं जात्मनो ज्ञात इति फलितमाह—तस्मान्नित्य एवेति ॥ १२ ॥

आचार्यस्तु विवकीर्तिं प्रशसन्नभ्यनुजानाति—साधवादीरिति । एव
त्रिवक्त्रतस्तत्र वर्णाश्रमाद्यभिमानो भ्रान्तिमूल एवत्वाह—कथं मृषाऽवादी
रिति ॥ १३ ॥ १४ ॥

अथ भ्रातिर्ममेति पृष्टवन्तमाचार्या ब्रूयादित्याह—तमिति । किं ब्रूयादि-
त्येतदाह—यतस्त्वमित्यादिना । जातिर्जन्म, अन्वय पित्रादि, संस्कारो
जातकर्मादिरुपनयनादिश्च, भिन्ना अनात्मभूता जात्यन्वयसंस्काराग यस्य

शरीरं जात्यन्वयसंस्कारवर्जितस्यात्मनः प्रत्यभिज्ञासीद्ब्राह्मण-
पुत्रोऽदोन्वय इत्यादिना वाक्येनेति ॥ १५ ॥

स यदि पृच्छेत्—कथं भिन्नजात्यन्वयसंस्कारं शरीरं, कथं
वाहं जात्यन्वयसंस्कारवर्जितः ? इति ॥ १६ ॥

आचार्यो ब्रूयात्—शृणु, सोम्य, यथेदं शरीरं त्वत्तो भिन्नं
भिन्नजात्यन्वयसंस्कारम्; त्वं च जात्यन्वयसंस्कारवर्जितः ।—
इत्युक्त्वा तं स्मारयेत्—स्मर्तुमर्हसि, सोम्य, परमात्मानं
सर्वात्मानं यथोक्तलक्षणं श्रावितोऽसि “ सदेव सोम्येदम् ”
इत्यादिभिः श्रुतिभिः स्मृतिभिश्च, लक्षणं च तस्य श्रुतिभिः
स्मृतिभिश्च ॥ १७ ॥

शरीरस्य, तत्तथा । जात्यन्वयसंस्कारवर्जितस्यात्मनः कूटस्थस्य स्वरूपमिव—
अहमित्युल्लिखन्—शरीरं प्रेत्यभिज्ञासीद्ज्ञातवान् ‘ ब्राह्मणपुत्रः ’ इत्यादिना
वाक्येन । अतो विपर्ययदर्शित्वान्मृपाऽवादीरित्यर्थः ॥ १५ ॥

उक्तमर्थं विशवीकर्तुं शिष्यप्रभमुत्थापयति—स यदीति ॥ १६ ॥

गुरोरुत्तरदानाय प्रवृत्तिमाह—आचार्य इति । वक्तव्यस्यार्थस्यातिसू-
क्ष्मदृष्टिगम्यत्वात्, सावधानो भवेत्याह—शृणु सोम्येति । यथेदमित्यादि
वर्जित इत्यन्तं शिष्योत्तयनुवादवाक्यमुक्त्वा, तं शिष्यं पूर्वोक्तं परमात्मलक्ष-
ण स्मारयेदिति योजना । यस्मात् “ सदेवं ” इत्यादिश्रुतिभिः, तदर्थानुसू-
लाभिः स्मृतिभिश्च यथोक्तलक्षणं परमात्मानं सर्वात्मानं श्रावितोऽसि,
तस्मात् स्मर्तुमर्हसि सोम्येति योजनीयो ग्रन्थः । “ य आत्मापहतपाप्मो ”

(१) 'वर्जित'—पाठः । (२) तदेव यथेदं—पाठः । (३) प्रतिज्ञातवान्,
ज्ञातवान्—पाठौ (४) छां. उ. ६. २. ८. (५) तत्रैव ८. ७. १.

लब्धपरमात्मलक्षणस्मृतये ब्रूयात्—योऽसावाकाशनामा
 नामरूपाभ्यामर्थान्तरभूतोऽशरीरः, अस्थूलादिलक्षणः, अपह-
 तपाप्मत्वादिलक्षणश्च, सर्वैः संसारधर्मैरनागन्धितः, यत्साक्षाद-
 इत्यादिभिः श्रुतिभिः, “न जायते” इत्यादिस्मृतिभिश्च पूर्वोक्तं ब्रह्मणो
 लक्षणं च—तस्यात्मनः—स्मर्तुमर्हसीत्यन्वयः ॥ १७ ॥

एवमुक्तं स्वरूपं स्मारयित्वा, शरीरस्य भिन्नजात्यन्वयसंस्कारत्वज्ञापनाय
 तदुत्पत्तिप्रकारमुपदिशेदित्याह—लब्धपरमात्मेति ।

लब्धा परमात्मलक्षणविषया स्मृतिगनुसन्धानं येन, तस्मै शिष्याय ब्रूयादि-
 त्यर्थः । उपलक्षणत्वेनोक्तवाक्यार्थमेव प्रकटयन्नात्मनः सकाशात् संघातोत्प-
 त्तिप्रकारमाह—योऽसावित्यादिना । यः शास्त्रान्तरे प्रकरणान्तरे चात्मा-
 दिब्रह्मैः प्रसिद्धः, असौ “आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्त-
 रौ” इत्यत्र छान्दोग्ये निर्दिष्ट आकाशनामा, स्वात्मविलक्षणयोर्नामरूपयो-
 र्व्याकर्ता, स सर्वस्यात्मेत्यन्वयः । आकाशनामेत्युक्ते भूताकाशशब्दा स्यात्,
 तां “आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात्” इति न्यायेन परिहरति—
 नामरूपाभ्यामर्थान्तरभूत इति । भूताकाशस्य नामरूपान्त-पातित्वात्त-
 योराधारभूत आत्मा आधेयादाकाशादेरन्य इत्यर्थः । असंगत्वादिभिरा-
 काशसान्यात् परमात्माऽप्याकाशशब्देन श्रुतिषु कचिन्निर्दिश्यते गौण्या वृ-
 च्येति द्रष्टव्यम् । अत एवाशरीरो मूर्तिवर्जितः । अशरीरपदमनिन्द्रियत्वादे-
 रप्युपलक्षणमित्यभिप्रेत्य विशिनष्टि—अस्थूलादिलक्षण इति ।

अथवा—अशरीरः शरीरादिसंघातरहित इत्यत्र प्रमाणं सूचयति—अस्थू-
 लादिलक्षण इति । यतः शरीरेन्द्रियमनःप्राणादिरहितः, अत एवापहतपाप्मा-
 दिलक्षणः—अभिमन्यमानस्याभावेऽभिमानाभावादित्यर्थः । चशब्देन स्वतो

(१) ‘पाप्मादि’—पाठः । (२) भ. गी. २. २०. (३) छां. उ. ८. १४. १.
 (४) ब्र. सू. १. ३. ४२. (५) ‘गादि’—पाठः ।

परोक्षाद्ब्रह्मै, य आत्मा सर्वान्तरः, अदृष्टो द्रष्टा, अश्रुतः श्रोता, अमतो मन्ता, अविज्ञातो विज्ञाता, नित्यविज्ञानस्वरूपः, अनन्तरः, अवाह्यः, विज्ञानघन एव, परिपूर्ण आकाशवत्, अनन्तशक्तिः, आत्मा सर्वस्य, अशनायादिवर्जितः, आविर्भावतिरोभाववर्जितश्च, स्वात्मविलक्षणयोर्नामरूपयोर्जगद्धीजभूतयोः स्वात्मस्थयोस्तच्चान्यत्वाभ्यामनिर्वचनीययोः स्वसंवेद्ययोः स-

विकारराहित्यं समुचीयते । सर्वविशेषणैः सिद्धमर्थमाह—सर्वरिति । अनागन्धतोऽसंश्लिष्ट इत्यर्थः । नन्वेवं परमात्मनोऽशरीरादिलक्षणत्वेऽपि, जीवः शरीरादिलक्षण एव स्यात्—इत्याशंक्य तस्य तेनानन्यत्वश्रवणान्मैवमित्यभिप्रेत्याह—यत्साक्षादित्यादिना । विज्ञातेत्युक्ते, प्राप्तं विज्ञानकर्तृत्वं वारयति—नित्यविज्ञानस्वरूप इति । तत्र प्रमाणमाह—अनन्तर इत्यादिना । आकाशवत्परिपूर्ण इत्यन्वयः । पूर्ण इति निष्ठाप्रत्ययो न कर्मणि, किन्तु कर्तरि । परिच्छेदाभावद्योतीत्याकाशदृष्टान्तः । कथमेवंलक्षणस्य द्रष्टृत्वादिकमुक्तमित्यत आह—अनन्तशक्तिरिति । “इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते” इति श्रुतेः । अनन्ता अनवच्छिन्ना दुर्लक्ष्या मायावस्थारूपाः शक्तय उपाधयो यस्य, सोऽनन्तशक्तिर्मायाकार्यान्तकरणेन्द्रियोपाधिभिर्द्रष्टृत्वादिव्यपदेशभागभवतीत्यर्थः । ‘सर्वस्य’ स्थावरजङ्गमरूपस्य प्रपञ्चस्यात्मा स्वरूपमित्यर्थः । तस्य नित्यमसंसारित्वं स्वाभाविकमाह—अशनायादीति । आविर्भावतिरोभावसाक्षित्वादेव तद्वर्जित इत्यर्थः । एवमात्मस्वभावमुक्त्वा, नामरूपात्मकानात्मस्वभावं प्रपञ्चयति—स्वात्मविलक्षणयोरित्यादिना । अचेतनयोरित्यर्थः । जगद्धीजभूतयोरित्युपादानत्वमुच्यते । कथं तर्ह्यात्मो-

(१) ब्रह्म एष त आत्मा, ब्रह्म अयमात्मा—पाठौ । (२) ऋ. सं. ६. ४७. १८., शत. ब्रा. १४. ५. ५. १९.; वृ. उ. २. ५. २९., जैमिनीय. उ. ब्रा. १. ४४. १.

द्रावमात्रेणाचिन्त्यशक्तित्वाद्वाकर्ताऽव्याकृतयोः ॥ १८ ॥

ते नामरूपे अव्याकृते सती व्याक्रियमाणे तस्मादेतस्मादात्मन आकाशनामाकृती संवृत्ते । तच्चाकाशाख्यं भूतं, अनेन प्रकारेण, परमात्मनः संभूतं, प्रसन्नादिव सलिलान्मलमिव पादानत्वश्रुतिरित्यत आह—स्वात्मस्थयोरिति । उपादानाधारतामात्रेण कथमुपादानत्वसिद्धिरित्यत आह—सद्रावमात्रेणेति । सद्रावो नाम सत्त्वम् । आत्मसत्तामात्रेणैवात्मनि स्थितयो, न पृथक् सतो—आत्मनिष्ठयोरित्यर्थ । तथा च स्वात्मैकता गतयोर्नामरूपयोर्व्याकर्ता स्वात्मन एव व्याकर्तव्युपादानत्वसिद्धिरात्मन इत्यभिप्राय । कुत एव चिद्रूपस्यात्मनो ऽचिद्रूपेण स्वात्मव्याकरणमित्यत आह—अचिन्त्यशक्तित्वादिति । अव्याकृतयोरनभिव्यक्तयोरित्यर्थ । अनभिव्यक्ततया स्थित हि व्यक्तीक्रियत, न प्रागसत्, अतिप्रसङ्गादिति भाव ॥ १८ ॥

उक्तलक्षणयोर्नामरूपयोर्वेदाऽसौ निष्पादयिता, तदा किमात्मके त प्रथम निष्पायेत ? इति तदाह—ते नामरूपे इत्यादिना ।

तस्मादपहतपाप्मत्वादिलक्षणादतस्मादचिन्त्यशक्ते सर्वज्ञादाकाश इति नाम—वाचक. शब्द, आकृति—वाच्याकार इत्येवमाकार संवृत्ते—एव व्यवहारयोग्ये अभूतामित्यर्थ । वाच्यवाचकाकारेण सदात्मक प्रह्वैव मायावशादभिव्यक्तमाकाशादिशब्दार्थात्मकमिति तात्पर्यार्थ ।

ननु कथंचिदात्मनोऽचिदात्मकाकाशात्मना निष्पत्तिरिति शङ्का दृष्टान्तेन प्रत्याचष्टे—तच्चाकाशाख्यमित्यादिना । दृष्टान्त विवृण्वन्नात्मन परिणामित्वशङ्का वारयति—न सलिलमित्यादिना । सलिलव्यतिरकेण स्वरूपत पृथगनुपलम्भादित्यर्थ । फनस्य सलिलाद्भेदाभावे सलिलस्यापि

(१) तथाका—पाठ । (२) 'ण उपादानत्वव्यपदेश इत्यभिप्राय । कथ—पाठ । (३) स्वात्मनैव—पाठ ।

फेनम् । न सलिलं, न च सलिलादत्यन्तं भिन्नं फेनं—सलिल-
व्यतिरेकेणादर्शनात् ; सलिलं तु स्वच्छं, अन्यच्च फेनान्मल-
रूपात् । एवं परमात्मा नामरूपाभ्यामन्यः फेनस्थानीयाभ्या,
शुद्धः प्रसन्नस्तद्विलक्षणः । ते नामरूपे अव्याकृते सती व्या-
क्रियमाणे फेनस्थानीये आकाशनामाकृती संवृत्ते ॥ १९ ॥

ततोऽपि स्थूलभावमापद्यमाने नामरूपे व्याक्रियमाणे
वायुभावमापद्येते, ततोऽप्यग्निभावम्, अग्नेरब्भावं, ततः पृ-
थिवीभावम्—इत्येवंक्रमेण पूर्वपूर्वभवस्योत्तरोत्तरानुप्रवेशेन
पञ्च महाभूतानि पृथिव्यन्तान्युत्पन्नानि । ततः पञ्चमहाभूत-

न ततो भेद इत्यत आह—सलिलं त्विति । अतो न सलिलमेव फेनं,
नापि ततो भिन्नं, किन्त्वनिर्वचनीयमित्यर्थः । तथा च श्रुतिः—“ वाचा-
ऽऽरम्भणं विकारो नामधेयम् ” इति । दार्ष्टान्तिरुक्ताह—एवं परमात्मेति ।
निरूपितामाकाशोत्पत्तिं निगमयति—ते नामरूपे इति ॥ १९ ॥

इदानीं ततो वाय्वाद्युत्पत्तिं प्रतिपादयति—ततोऽपीत्यादिना ।

आकाशात्मना स्थिते नामरूपे तदनुगतेनात्मना व्याक्रियमाणे ततो-
ऽप्याकाशादपि स्थूलभावमापद्यमाने सती वायुभावमापद्येते इति योजना ।
स्थूलभावः स्पर्शगुणेनोपचयः । ये नामरूपे आकाशात्मतां प्राप्ते, ते एव
व्याक्रियमाणे वायुभावमापद्येते इति वदन् विकारस्य विकारान्तरोपादा-
नत्वं वारयति । एवमुत्तरत्रापि द्रष्टव्यम् । तदेवं भूतोत्पत्तिमुक्त्वा, तेभ्यः
संघातस्य स्थूलस्योत्पत्तिप्रकारमाह—पृथिव्याश्चेति । पञ्चात्मिका इति ।

(१) *मन्यत् फे*—पाठः । (२) *नामरूपाकृती—पाठः । (३) पूर्वपूर्वानुप्र-
वेशेन, पूर्वपूर्वोत्तरोत्तरानु*—पाठौ । (४) पञ्चभूतगुण*—पाठः । (५) छां. उ. ६. १. ४.

गुणविशिष्टा पृथिवी । पृथिव्याश्च पञ्चात्मिको व्रीहियवाद्या
ओषधयो जायन्ते । ताभ्यो भक्षिताभ्यो लोहितं, शुक्रं च
क्षीपुंसशरीरसंबन्धि जायते । तदुभयमृतुकालेऽविद्याप्रयुक्तै-
कामखजनिर्मथनोद्भूतं मंत्रसंस्कृतं गर्भाशये निषिच्यते ।
तत् स्वयोनिरसानुप्रवेशेन विवर्धमानं गर्भाभृतं नवमे, दशमे वा
मासि जायते ॥ २० ॥

तज्जातं लब्धनामाकृतिकं जातैकर्मादिभिर्भिन्नसंस्कृतं पुन-
पञ्चीकृतपञ्चभूतनिर्वर्तिता इत्यर्थः । तदुभयं—स्त्रियो लोहित, पुंसः शुक्रं
चेत्यर्थः । काम एव राजो विलोडको मंथाः, तंन निर्मथनोद्भूतमित्यर्थः ।
एवं “ गर्भं धेहि सिनीवालि गर्भं धेहि सरंस्वति ” इत्यादिगर्भाधानमन्त्रैः
संस्कृतमित्यर्थः ॥ २० ॥

एवं शरीरोत्पत्तिमुपोद्घाततयोपदिश्य तस्य भिन्नजात्यन्वयसंस्कार पृष्टं
प्रतिपादयति—तज्जातमित्यादिना ।

(१) पञ्चात्मिकः, पञ्चात्मकाः—पाटी । (२) संबन्धि समूय तदुभय—पाठः ।
(३) ‘प्रयुक्त बीज काम’—पाठः । (४) ‘न समूय’—पाठः । (५) गर्भाधानपुसवनसी-
मन्तोपयनजातकर्मनामकरणान्नप्राशनबौलोपनयनानि, चत्वारि वेदप्रतानि, स्नान, सहधर्म-
चारिणीसयोगः, पञ्चमहायज्ञाः, अष्टमः पार्वणः धाद्व धावण्यग्रहायणी चैत्र्याश्वयुजीति
सप्त पाक्यशसस्थाः, अग्न्याधेयमग्निहोत्रं दर्शपूर्णमासौ चातुर्मास्यान्याग्रयणेष्टिर्निहृदपशु-
बन्धः सौत्रामणीति सप्त हविर्वंशस्थाः, अग्निहोमोऽप्यग्निहोम उच्यते षोडशी वाजपेय्ये-
ऽद्विपानोऽप्तोर्धाम इति सप्त सोमसस्थाः—इत्येते चत्वारिंशत् संस्काराः । अष्टवारमगुणाः—
दद्या सर्वभूतेषु, धान्तिः, अनसूया, शौच, अनायासः, मातृल्य, अकार्पण्य, अष्टहा-
इति यस्येते चत्वारिंशत् संस्काराः, अष्टावात्मगुणाश्च स ब्रह्मणः सायुज्यं जयति ।

—गौ. ध. सु. ८. १४. २२, २५.

(६) ‘न्त्रैः सं’—पाठः । (७) तै. सं. १. १३.

रूपनयनसंस्कारयोगेन ब्रह्मचारिसंज्ञं भवति । तदेव शरीरं
पत्नीसंयोगसंस्कारयोगेन गृहस्थसंज्ञं भवति । तदेव वनस्थसं-
स्कारेण तापससंज्ञं भवति । तदेव क्रियाविनिवृत्तिनिमित्तसं-
स्कारेण परित्रासंज्ञं भवति । इत्येवं त्वत्तो भिन्नं भिन्नजात्य-
न्वयसंस्कारं शरीरम् ॥ २१ ॥

मनश्चेन्द्रियाणि च नामरूपौत्मकान्येव, “अन्नमयं हि
सोम्य मनः” इत्यादिश्रुतिभ्यः ॥ २२ ॥

कथं चाहं भिन्नजात्यन्वयसंस्कारवर्जित इत्येतच्छृणु-यो-

जातमित्यस्य व्याख्या—लब्धनामाकृतिकमिति । भूतोपादानकत्वेन पि-
त्रादिनिमित्तकत्वेन च भिन्नजात्यन्वयौ शरीरस्योक्तौ । इदानीं संस्कार-
माह—जातकर्मादिभिरिति ॥ २१ ॥

एवं स्थूलशरीराभिमानाच्छिष्ये व्युत्थाप्य, सूक्ष्मशरीराभिमानमपि तस्य
त्याजयंस्तस्यापि भौतिकत्वमाह—मनश्चेत्यादिना ।

नामरूपात्मकान्येव भौतिकान्येवेत्यर्थः । तत्र प्रमाणमाह—अन्नमय-
मिति । अतो मन आदिसूक्ष्मसंघातोऽपि नात्मा, भौतिकत्वात्, स्थूलव-
दित्यर्थः ॥ २२ ॥

कथं भिन्नजात्यन्वयसंस्कारं शरीरमित्यस्य प्रश्नस्योत्तरमभिधाय, कथं
चाहं जात्यन्वयसंस्कारवर्जित इति शिष्योक्तिमनूद्योत्तरमाह—कथं चेत्या-
दिना ।

यस्तु नामरूपविलक्षणः पूर्वोक्तविलक्षणो नामरूपात्मकस्य सर्वस्य

- (१) पत्नीयोगं—पाठः । (२) क्रियानिवृत्तिनिमित्तेन स—पाठः ।
(३) रूपकान्येव—पाठः । (४) छां. उ. ६. ५. ४. (५) ध्यमुत्थाप्य—
पाठः (६) १६ वाक्ये. (७) विशेषणः—पाठः ।

ऽसौ नामरूपयोर्व्याकर्ता नामरूपधर्मविच्छक्षणः, स एव नाम-
रूपे व्याकुर्वन्-सृष्टेदं शरीरं स्वयं संस्कारधर्मवर्जितो नामरूपे
इह प्रविष्टः अन्यैरदृष्टः स्वयं पश्यन्, तथाऽऽव्रतः शृण्वन्,
अमतो मन्वानः, अविज्ञातो विज्ञानन्, “सर्वाणि रूपाणि
विचित्य धीरः । नामानि कृत्वाऽभिवदन्यदास्ते ॥ ” इति ।
अस्मिन्नर्थे श्रुतयः सहस्रशः—“तत्सृष्ट्वा । तदेवानुभाविशत्”,

सृष्ट्वा, जात्यन्वयसंस्कारवर्जितः, स एवाऽविच्छतः सृष्टेषु कार्यकरणसधा-
तेषु प्रविष्टो जीवात्मेति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धत्वात्, न तस्य जात्यन्वयसंस्का-
रसंन्य इति प्रतिपादयन्नाह—योऽसावित्यादि । ननु परमात्मैव चेद्विह
प्रविष्टः पक्षीय नीडं, तर्हि कथं स सर्वेणोपलभ्यत इति? तत्राह—अन्यैरदृष्ट
इति । “अदृष्टो द्रष्टा” इत्यादि-श्रुतिरिहायततो दर्शिता । सर्वस्य यो विज्ञातां—
सर्वावभासरत्वात्तान्यैरवभास्यते—सोऽस्त्येवेह प्रविष्ट इति भावः । अत्र
मन्त्रमुदाहरति—सर्वाणामिति । रूपाणि शरीराणि विचित्य विरचय्य, धीरो
वीमान् सर्वज्ञस्तत्र प्रविश्य नामानि कृत्वा, देवोऽहं मनुष्योऽहमित्यभिव-
दनादिव्यापार कुर्वन् यदास्ते—यो वर्तते, तं “यदाहमेतम् ” इति पूर्वार्थे-
नान्वयः । अस्मिन्नर्थे इति । सृष्टुरेव जीवरूपेण प्रवेश इत्यत्रेत्यर्थः ।

ब्राह्मणवाक्यान्यप्यत्रोदाहरति—तत्सृष्ट्वेत्यादिना । “एष त आत्मा-
न्तर्याम्यश्चैत ” इति वाक्यशेषः । स ईक्षणपूर्वकं जगत्सृष्ट्वा, एतमेव प्रसिद्ध
सीमान शिरःरूपालसन्धि विदार्य मित्वा, एतया ब्रह्मरन्ध्रवाच्यया द्वारा

- (१) तै. आ. ३. १२. ७. (२) तै. उ. २. ६. (३) वृ. उ. चार्तिके १.
४ ४९६—६३२. (४) वृ. उ. ३. ७. २३. (५) ता स सर्वा—पाठ ।
(६) विचित्य विचार्य, विचित्य विरचय्य—पाठौ (७) वृ. उ. ३. ७. ३.

“अन्तः प्रविष्टः शास्ता जनानाम्”, “स एष इह प्रविष्टः”,
 “एष त आत्मा”, “स एतमेव सीमानं विदार्यंतया द्वारा
 प्रापयते”, “एष सर्वेषु भूतेषु गूढोऽऽत्मो”, “स्यं देवतैक्षत
 हंताहमिमास्तिस्तो देवर्ताः” इत्याद्योः श्रतयः ॥ २३ ॥

स्मृतयोऽपि—“आत्मैव देवताः सर्वोः”, “नवद्वारे पुरे
 देही”, “क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि”, “समं सर्वेषु भूतेषु”,
 “उपद्रष्टानुमन्ता च”, “उत्तमः पुरुषस्त्वन्यैः”, “अश-

छिद्रेण प्रापयत देहमग्नये प्रविष्ट इत्यर्थः । “अन्तः प्रविष्टं कर्तारमेतम्”,
 “भर्ता सन् भ्रियमाणो विभर्ति । एको देवो बहुधा निविष्टः” ।

“इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहुरथो दिव्यः स सुपर्णो गरुत्मान् ।
 एकं सद्विप्रा बहुधा वदन्त्याग्नि यमं मातरिश्वानमोहः ॥”

इत्यादिमन्त्रप्राक्षणवादानप्यत्र सूचयति—इत्याद्याः श्रुतय इति ॥ २३ ॥

परमात्मैव क्षेत्रज्ञ इति श्रुत्युक्तेऽर्थे स्मृतीरप्युदाहरति—स्मृतयोऽपीति ।
 शरीरे वर्तमानस्यापि शरीरधर्मासंस्पर्शित्वे श्रुति प्रमाणयति—

(१) तै. आ. ३. ११. (२) घृ. उ. १. ४. ७. (३) तत्रैव ३. ७. ३.
 (४) घृ. उ. ३. १२. (५) कठ. उ. १. ३. १२. (६) छां. उ. ६. ३. २.
 (७) याः ।—पाठः । (८) मनुस्मृ. १०. ११९. (९) भ. गी. ५. १३.
 (१०) तत्रैव—१३. २. (११) तत्रैव—१३. २७. (१२) तत्रैव—१३. २२.
 (१३) तत्रैव—१५. १७. (१४) तै. आ. ३. १४. सनिविष्टः—पाठः । योऽयं
 प्राणाभिमानो देवः सोऽयं भर्ता पोषकः सन् भ्रियमाणोऽन्तर्यामिणा परमेश्वरेण स्वयं
 धार्यमाणः सन् विभर्ति देहं धारयति—प्राणोपलक्षितलिङ्गशरीरतादात्म्याख्यासा-
 दित्यर्थः । एव च ‘जीवं प्राणधारणे’ इति धातुरपि समच्छते । (१५) ऋ.
 सं. १. १६४. ४६.

रीरं शरीरेषु” इत्याद्याः । तस्माज्जात्यन्वयसंस्कारवर्जितस्त्व-
मिति सिद्धम् ॥ २४ ॥

स यदि ब्रूयात्—अन्य एवाहमज्ञः सुखी दुःखी बद्धः संसारी,
अन्योऽसौ मद्विलक्षणोऽसंसारी देवः, तमहं बल्युपहारनम-
स्कारादिभिर्वर्णाश्रमकर्मभिश्चाराध्य संसारसागरादुत्तितीर्षु-
रस्मिः—कथमहं स एव?—इति ॥ २५ ॥

आचार्यो ब्रूयात्—नैवं, सोम्य, प्रतिपत्तुमर्हसि—प्रतिपिद्ध-
त्वाद्भेदप्रतिपत्तेः । कथं प्रतिपिद्धा भेदप्रतिपत्तिरित्यत आह—

अशरीरं शरीरेष्विति । “स पर्यगाच्छुक्रमकायमत्रणमक्षाविरं शुद्धमपाप-
त्रिद्वं” इत्यादिश्रुतय आदिशब्दार्थः । यस्मादेवं श्रुतिस्मृतिन्यायैरात्मा
देहादेर्भिन्नोऽसद्भस्त्वर्मासस्पृष्टश्च, तस्मादिति प्रकृतमुपसंहरति—तस्मा-
दिति ॥ २४ ॥

एवं परमात्माभेदोपदेशेन जीवस्य जात्यन्वयसंस्कारराहित्यमुक्तमव-
धार्य, तत्र स्वानुभवविरोधं शंकरे—स यदाति ।

अज्ञत्वादेः स्वात्मन्यनुभवसिद्धत्वात्, तद्विलक्षणेऽश्वरात्मत्वं श्रुत्यादि-
भिरुक्तमपि न संभावयामि, किन्तु भिन्नमेव तमहं मन्ये—उत्कृष्टमीश्वरं
निरुष्टसंसार्यात्मना पश्यतः प्रत्यवायापत्तेः । अतस्तं देवं स्वकर्मणा भक्त्या
चाराध्य, तद्यसादान्मुक्तसंसारो भविष्यामीति मे मतिरिति शिष्याभि-
प्राय इत्यर्थः ॥ २५ ॥

नैवं वादीः, भेददर्शने एव प्रत्यवायश्रवणादिति गुरुः परिहरति—
नैवं सोम्येति । सप्रह्वाम्यमाक्षेपसमाधानात्त्या विवृणोति—कथमित्या

“अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेदै”, “ब्रह्म तं परादाद्यो-
ऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदै”, “मृत्योः स मृत्युमामोति य इह
नानेव पश्यति” इत्येवमाद्याः ॥ २६ ॥

एता एव श्रुतयो भेदप्रतिपत्तेः संसारगमनं दर्शयन्ति ॥ २७ ॥

दिना । प्रत्यक्षसिद्धस्य भेदस्य कथं तद्विरुद्धप्रमाणान्तरेण प्रतिपेध इत्या-
क्षेपार्थः । असंसारेश्वरस्याप्रत्यक्षत्वात्, तद्भेदस्य स्वात्मनि प्रत्यक्षत्वाभा-
वात्, सुखित्वाद्यनुभवस्य भ्रान्त्याप्युपपत्तेः, तद्ब्रह्मज्ञेदाध्यवसायायोगात्,
अनन्यथासिद्धार्थश्रुतिप्रतिपिद्धो भेदो न मानमर्हतीति समाधानाभि-
प्रायः ॥ २६ ॥

उदाहृताः श्रुतयो न भेददर्शनमात्रं प्रतिपेधन्ति, किन्तु भेददर्शिनः
प्रत्यवायमप्यनर्थप्राप्तिरूपमावेदयन्तीत्याह—एता एवेति ।

तथाहि—अन्योऽसौ परमेश्वरो मद्विलक्षणः, अन्योऽहं तद्विलक्षणः
संसारं विवति योऽन्यां देवतामुपास्ते—तात्पर्येण पश्यति—न स वेद तत्त्व-
मिति भेददर्शनम्याविद्यामूलत्वमुक्त्वा “यथा पशुरेवं स देवानां” इति
देवपशुत्वप्राप्तिं तस्य दर्शयन्ति, नहि पराधीनात्मत्वतोऽन्यदैन्यं कष्टं वा
वर्तत इति । तथा—योऽन्यत्रान्यदेवेदमित्यात्मनः पृथगेव ब्रह्म ब्राह्मण-
जातिं वेद, तं तदेव ब्रह्म ब्राह्मणत्वजाति, परादात् पराकुर्यात्—तत्त्वविमुखं
कुर्यात्—आत्मरूपं मामनात्मतया पश्यतीति द्वेषेव, नतु हितमावहती-
त्यर्थः । एवं “क्षत्रं तं पर्मादात्” इत्यादि “सर्वं तं परादात्” इत्यन्तमु-
दाहरणं द्रष्टव्यम् । इहात्मनि यो नानेव पश्यति—इवशब्दो नानात्वदर्श-

(१) वृ. उ. १. ४. १०. (२) तत्रैव २. ४. ६; ४. ५. ७. (३) तत्रैव
४. ४. १९; कठ. उ. ४. १०. (४) निपेधन्ति—पाठः । (५) वृ. उ. १.
४. १०. (६) तत्रैव ४. ४. १९.

अभेदप्रतिपत्तेश्च मोक्षं दर्शयन्ति सहस्रशः । “ स आत्मा तत्त्वमसि ” इति परमात्मभावं विधाय “ आचार्यवान् पुरुषो वेद ” इत्युक्त्वा “ तस्य तावदेव चिरम् ” इति मोक्षं दर्शयन्ति अभेदविज्ञानादेव । सैत्याभिसन्धस्यातस्करस्येव दाहाद्यभाव-दृष्टान्तेन संसाराभावं दर्शयन्ति । भेददर्शनादसत्याभिसन्धस्य संसारगमनं दर्शयन्ति तस्करस्येव दाहादिदृष्टान्तेन ॥ २८ ॥

“ त इह व्याघ्रो वा ” इत्यादिना चाऽभेददर्शनात् “ स स्वराद्भवति ” इत्युक्त्वा, तद्विपरीतेन भेददर्शनेन संसारग-नस्याभासत्वद्योतनार्थः—स मृत्योः मृत्युं संसारात्संसारं अनर्थपरंपरामेवा-प्रोतीत्यर्थः । इत्येवमाद्या इति । “ नेह नानाऽस्ति किञ्चन ”, “ उदरम-न्तरं कुरुते । अथ तस्य भयं भवति ” इत्याद्याः श्रुतयो गृह्यन्ते ॥ २७ ॥
भेददृष्टिं निन्दित्वाऽभेददृष्टिं फलवत्तया प्रशंसंस्तस्या एवोपादेयतां दर्श-यति—अभेदप्रतिपत्तेश्चेति ।

तत्र श्रुत्येकदेशमुदाहृत्य व्याचष्टे—स आत्मेत्यादिना । तत्रैवान्वयव्यति-रेकोपपत्तिपरश्रुत्यर्थमुदाहरणुक्तमर्थं द्रढयति—अभेदविज्ञानादेवेति । “ पुरु-षं सौम्योत द्रस्तुगृहीतमानयन्ति ” इति खंडे इममर्थं दर्शयन्तीत्यर्थः ॥ २८ ॥

सुपुत्रौ परमात्मन्यभेदसंपत्तावपि तथाज्ञानाभावापराधादेव पुनरपि व्या-घ्रादिभावेनोत्थितानां संसाराविच्छेदं दर्शयन्ती श्रुतिः परमात्माभेदेनात्म-ज्ञानमेव मोक्षहेतुरिति सूचयतीत्यभिप्रेत्याह—त इह व्याघ्रो वेत्यादिना चेति ।

अत्रैवोदाहरणान्तरमाह । अभेददर्शनात्स स्वराडित्यादिना “ यदा

- (१) छां. उ. ६. ८. ७. (२) तत्रैव ६. १४. २. (३) तत्रैव ६. १६. २.
(४) भाववन् स.....न्ति दृष्टान्तेन—वाद्यः । (५) छां. उ. ६. ९. ३. (६) वृ-
उ. ४. ४. १९. (७) तै. उ. २. ७. (८) छां. उ. ६. १६. १.

मनं दर्शयन्ति—“अथ येऽन्यथाऽतो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्यलोका भवन्ति” इति प्रतिशाखम् । तस्मान्मृपैवैवमवादीः ‘ब्राह्मणपुत्रोऽदोऽन्वयः संसारी परमात्मविलक्षणः’ इति ॥ २९ ॥

तस्मात्—प्रतिपिद्धत्वाद्भेददर्शनस्य, भेदविषयत्वाच्च कर्मोपादानस्य, कर्मसाधनत्वाच्च यज्ञोपवीतादेः—कर्मसाधनोपादानस्य परमात्माभेदप्रतिपत्त्या प्रतिषेधः कृतो वेदितव्यः । कर्मणां तत्साधनानां च यज्ञोपवीतादीनां परमात्माऽभेदप्रतिषेधेऽपि एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते । अथ सोऽभयं गतो भवति । यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते । अथ तस्य भयं भवति” इत्याद्याः श्रतयोऽप्युदाहर्तव्या इत्याह—इति प्रतिशाखमिति । यस्मादेवं भेददर्शननिन्दयाऽभेददर्शनस्तुत्या च जीवस्य ब्रह्माभेदोऽवधारितः, अतो ब्राह्मणत्वाद्यभिमानस्यात्मनि मिथ्यादृष्टित्वं सिद्धमिति प्रकृतमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ २९ ॥

यदुक्तं “तमहं बल्युपहारनमस्कारादिभिर्वर्णाश्रमकर्मभिश्चाराध्य” इति साऽपि दृष्टिः—भेददर्शनापवादादेव—न सम्यग्दृष्टिरित्याह—तस्मात्प्रतिपिद्धत्वादिति । भेदविषयत्वाच्च कर्मोपादानस्येति । क्रियाकारकफलभेदाश्रयमन्तरेण कर्मणः स्वरूपासिद्धेरित्यर्थः । “यज्ञोपवीत्येवाधीयीत याजयेद्यजेत वा” इति श्रुतेर्यज्ञोपवीतधारणादेः कर्मसाधनत्वावगमात्, साध्यकर्माभावे तत्साधनपरिग्रहो निरर्थक इत्यभिप्रेत्याह—कर्मसाधनत्वाच्च यज्ञोपवीतादेरिति । कर्मसाधनयोरुपादानं कर्मसाधनोपादानं, त-

(१) छां. उ. ७. २५. २. (२) तै. उ. २. ७. (३) २५ वानचै.
(४) तै. आ. २. १.

पत्तिविरुद्धत्वात्, संसारिणो हि कर्माणि विधीयन्ते, तत्साध-
नानि च यज्ञोपवीतादीनि, न परमात्मनोऽभेददर्शिनः । भेद-
दर्शनमात्रेण च ततोऽन्यत्वम् ॥ ३० ॥

यदि कर्माणि कर्तव्यानि, न विनिवर्तयिष्यितानि, कर्म-
साधनासंबन्धिनः कर्मनिमित्तजात्याश्रमाद्यसंबन्धिनश्च, परमात्म-
नश्चात्मनैवाभेदप्रतिपत्तिं नावक्ष्यत्—“स आत्मा तत्त्वमेसि”
इत्येवमादिभिर्निश्चितरूपैर्वाक्यैः—भेदप्रतिपत्तिनिन्दां च ना-

स्येति विग्रहः । कथमभेदप्रतिपत्तिमात्रेण कर्मतत्साधनप्रतिषेधसिद्धिः,
कर्मणोऽप्यभेदप्रतिपत्तिसंभवादित्याशंस्याह—कर्मणामिति । ब्रह्माहं, कर्ता
चाहमिति विरुद्धप्रतिपत्त्योरकस्मिन् पुरुषे समुच्चयायोगादित्यर्थः । तर्हि
अधिकार्यभावात्त्रिरालम्बनं कर्मकाण्डमप्रमाणं स्यादिति ? नेत्याह—
संसारिणो हीति । संसारिणो जात्याद्यभिमानवतः, (इत्यर्थः) न
परमात्मनोऽभेददर्शिन इत्यर्थः । संसारिणोऽपि परमात्मानन्यत्वात् कथं
तस्य कर्मविधिरित्यत आह—भेददर्शनमात्रेण च ततोऽन्यत्वमिति ।
न वस्तुवृत्त्या भेदापेक्षा कर्मविधेरिति भावः ॥ ३० ॥

यदुक्तं ब्रह्मात्मैक्यप्रतिपत्त्या कर्मणां तत्साधनानां च श्रुत्या प्रतिषेधः
कृत इति, तत्रातिरेकमुखेन साधयति—यदि कर्माणीत्यादिना ।

परमात्मनश्चेति चकारादात्मनो ब्रह्मणैवाऽभेदप्रतिपत्तिमिति योज्यम् ।
एवमादिभिरिति । अहं ब्रह्मास्मीत्यादिवाक्यं गृह्यते । निश्चितरूपैर्वाक्यै-
रिति । संवाद्द्विसंवाद्दिप्रमाणांतरासिद्धविषयत्वे सत्यनन्यशेषतया च
स्वार्थैरुपरत्वेन निर्णीतरवभावैरित्यर्थः । भेदप्रतिपत्तिनिन्दामिति । “मृत्योः

भ्यधास्यत्—“एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य”, “अन-
न्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेनै”, “अत्र स्तेनोऽस्तेनैः”—
इत्यादिना ॥ ३१ ॥

कर्मासंबन्धिस्वरूपत्वं कर्मनिमित्तवर्णाद्यसंबन्धरूपतां च
नाभ्यधास्यत्, कर्माणि च कर्मसाधनानि च यज्ञोपवीतादीनि
यद्यपरितित्याजयिपितानि; तस्मात्ससाधनं कर्म परित्यक्तव्यं
मुमुक्षुणा—परमात्माभेददर्शनविरोधात्—आत्मा च पर एव
प्रतिपत्तव्यो यथाश्रुत्युक्तलक्षणः ॥ ३२ ॥

स यदि द्रूयात्—भगवन्, दह्यमाने छिद्यमाने वा देहे
प्रत्यक्षा वेदना; अशनायादिनिमित्तं च प्रत्यक्षं दुःखं मम ।
परश्चायमात्मा, अयं “आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृत्यु-

स मृत्युम्” इत्यादिभिर्वाक्यैरिति शेषः । ब्राह्मणस्य ब्रह्मविदः । स हि
मुख्यो ब्राह्मणः “स ब्राह्मणं.” इति श्रुतेरित्यर्थः ॥ ३१ ॥

उदाहृतवाक्यानां क्रमेण तात्पर्यमाह—कर्मासंबन्धीत्यादिना ।

यदि कर्मादीनि न परितित्याजयिपितानि, तर्ह्येवमुक्तं सर्वं नाभ्य-
धास्यदिति संबन्धः । अभिधत्ते तु श्रुतिस्तं तमर्थम्, अतो ब्रह्मात्मज्ञान-
मिच्छता कर्मादीनि परित्याज्यानीत्याह—तस्मादिति ॥ ३२ ॥

तदेवमागमावष्टंभेन निरूपितं ब्रह्मात्मैक्यं युक्त्याऽपि व्यवस्थापयितु-
मुत्तरो ग्रन्थः । तत्राक्षेप्ता शिष्यः “जीवपरमात्मानौ वस्तुतो भिन्नौ,
विरुद्धधर्मसंसर्गित्वात्, शीतोष्णवत्”, इत्यनुमानेन प्रत्यवतिष्ठत इत्याह—

(१) घृ. उ. ४. ४. २३. (२) घृ. उ. ४. ३. २२. (३) घृ. उ. ४. ४. १९.
फड. उ. ४. १०.; भात्मप्रयोधे. १. (४) घृ. उ. ३. ५. १.

विंशोको विनिघत्सोऽपिपासैः” सर्वसंसारधर्मविवर्जितः श्रूयते सर्वश्रुतिषु स्मृतिषु च । कथं तद्विलक्षणोऽनेकसंसारधर्मसंयुक्तः परमात्मानमात्मत्वेन मां च संसारिणं परमात्मत्वेनाशिमिव शीतत्वेन प्रतिपद्येयं ? संसारी च सन्, सर्वाभ्युदयनिःश्रेयससाधनेऽधिकृतः, अभ्युदयनिःश्रेयससाधनानि कर्माणि तत्साधनानि यज्ञोपवीतादीनि कथं परित्यजेयम् ?—इति ॥ ३३ ॥

तं प्रति ब्रूयात्—यदत्रोचो दह्यमाने च्छिद्यमाने वा देहे प्रत्यक्षा वेदनोपलभ्यते ममेति, तदसत् । कस्मात् ? दह्यमाने च्छिद्यमाने इव वृक्ष उपलब्धुरूपलभ्यमाने कर्मणि शरीरे स यदीत्यादिना । एवं विरुद्धधर्मवत्त्वहेतुमुपपाद्यानुमानमाह—कथं तद्विलक्षण शक्ति । एवं सति, भेदस्य तात्त्विकत्वे कर्मतत्साधनपरित्यागात्मकस्य संन्यासस्य नास्त्यवसर इत्याह—संसारी चेति ॥ ३३ ॥

तत्रानुमाने तावद्वेत्वसिद्धिं दर्शयितुमुपक्रमते । तं प्रति ब्रूयादित्यादिना ।

जीवपरमात्मानाविति किमुपाधिभेदविशिष्टं वस्तु यथाप्रतिपत्ति निर्दिश्यते ? किंवा चैतन्यमात्राकारम् ? आद्ये बाधव्यभिचारौ, आकाशभेदवदौपाधिकस्य भेदस्यावास्तवत्वात्, भेदमात्रसाधने सिद्धसाधनत्वाद्येत्यभिप्रेत्य द्वितीयेऽसिद्धिमुक्त्वा तामुपपादयति—तदसत् । कस्मादित्यादिना । वृक्ष इव दह्यमाने छिद्यमाने शरीरे दाहच्छेदवेदनाया उपलभ्यमानत्वाद्दाहादिसमानाश्रयैव दाहच्छेदादिवेदनेति योजना । शरीरस्यैव तदुपलब्धत्वशंकां वारयितुं तद्विशिनष्टि—कर्मणाति । कर्मत्वं साधयति—

(१) छां. उ. ८. १. ५. विरजो—पाठ. । (२) सर्वगन्धरसवर्जितः—पाठः ।
(३) यम्—पाठः ।

दाहच्छेदवेदनायां उपलभ्यमानत्वादाहादिसमानाश्रयैव वेदना । यत्र हि दाहश्छेदो वा क्रियते, तत्रैव व्यपदिशति दाहादिवेदनां लोकः, न वेदनां दाहाद्युपलब्धरीति । कथं ? क ते वेदनेति पृष्टः, शिरसि मे वेदना, उरस्युदर इति वा, यत्र दाहादिस्तत्रैव व्यपदिशति, न तूपलब्धरीति । यद्युपलब्धरि वेदना स्यात् वेदनानिमित्तं वा दाहच्छेदादि, वेदनाश्रयत्वेनोपदिशेदाहाद्याश्रयवत् ॥ ३४ ॥

स्वयं च नोपलभ्येत, चक्षुर्गत रूपवत् । तस्मादाहच्छेदादिसमानाश्रयत्वेनोपलभ्यमानत्वादाहादिवत्कर्मभूतैव वेदना ।

उपलब्धुपलभ्यमान इति । उक्तमर्थं लोकप्रसिद्ध्या द्रढयति—यत्र िति । तत्रैवानुभवमपि प्रश्नपूर्वकमभिनयति—कथमित्यादिना । पुनस्तदेव श्रितरेकमुत्प्रेनोपपादयति—यद्युपलब्धरीति । उपदिशेदित्यस्मात्पूर्वमुपलब्धारमित्यध्याहारः । यद्युपलब्धरि वेदना स्यात्तदा दाहाद्याश्रयदेहदेशवद्वेदनानिमित्तदाहच्छेदादिजन्यवेदनाश्रयत्वेनोपलब्धारमुपदिशेद्लोकः, नैवमुपदिशन्नुपलभ्यते, अतो दाहच्छेदादिसमानाश्रयैव वेदनेति योजना ॥ ३४ ॥

तत्रैव युक्तयन्तरमाह—स्वयं चेति ।

यथा चक्षुर्गतं रूपं न चक्षुषा गृह्यते, तथाऽऽत्मगता वेदनाऽऽत्मना न गृह्येत, कर्मकर्तृत्वविरोधादित्यर्थः । आत्मनो वेदनाश्रयत्वनिराकरणमुपसंहगति—तस्मादिति । ननु वेदना नाम दुःखं, न तदचेतने देहे संभवति, सुखदुःखादिधर्माणां चेतनाश्रयत्वनियमात् । यदि पुनश्चेतनोऽप्यात्मा न

(१) 'उपलब्धु' अधिकः पाठः टीकानुसारी । (२) यद्युपलब्धरि वेदना स्यात्तदा वेदनानिमित्तदाहच्छेदादिवेदनाश्रयत्वेनो—टीकानुसारी पाठः ।

भावरूपत्वाच्च साश्रया तन्दुलपाकयत् । वेदनासमानाश्रय एव
तत्संस्कारः स्मृतिसमानकाल एवोपलभ्यमानत्वात्,—वेद-
नाविषयः तन्निमित्तविषयश्च द्वेषोऽपि संस्कारसमानाश्रय एव ।

वेदनाश्रय', तदा शरीरमप्यचेतन न तदाश्रय, इत्यनाश्रयेन वेदनाऽस्तु,
नौद्वैगपि तथाऽभ्युपगमादित्यत आह—भावरूपत्वाच्चेति । भावरूपत्व
कार्यत्वम् । वेदना साश्रया, कार्यत्वात्, तदुलपाकादिवदित्यर्थ । इतोऽ-
प्रयोजकतामात्रस्य विषये वाचकमाह—वेदनासमानाश्रय इति । वेदनाया
निराश्रयत्वं तत्राग्रे संस्काराभावात्कालान्तरे न्मरणं न स्यादित्यर्थ । यद्वा—
हेत्वसिद्धिं परिहरति—वेदनासमानाश्रय एव तत्संस्कार इति । वेदनाया
अकार्यत्वे तत्संस्कारस्मृत्योरसम्भवात् कालांतरे पादे स वेदनाऽभूदित्यादि-
व्यवहारो न स्यादित्यभिप्राय । अथवा—साश्रया यदि वेदना, तर्ह्यात्मा
श्रयैव स्यात्—आत्मन्येन तत्संस्कारस्मृत्यादरूपलम्भादित्याशस्याह—वेद-
नासमानाश्रय एव तत्संस्कार इति । यत्स्या वेदनोपलभ्यत, तत्स्य एव
तन्नन्यसंस्कारादि, वेदनातत्संस्कारस्मृतीनामकाश्रयत्वनियमाद्वेदनायाश्चो-
पलब्धिर्कर्मनिष्ठत्वोपपादना नोपलभ्यते इत्येवमिति तत्संस्कारादिगित्यर्थ । तदेना-
नुमानन साधयति—स्मृतिसमानकाल एवेति । स्मृतये कालो जाग्रत्स्व-
प्नावस्थारूपः, तत्रैवोपलभ्यमानत्वान्, सुषुप्त्यादावनुपलभ्यमानत्वान्, वेदना-
विषयो वेदनासमानविषय समानाश्रय एव तत्संस्कार इत्यश्रयार्थ । तथा चायं
प्रयोग—वेदनादिगनात्माश्रय, अनात्मप्रत्ययकाल एवोपलब्धिगोचरत्वात्,
दृष्टादर्श्यादिवदिति । इतोऽप्यनात्माश्रय एव वेदनादिरित्याह—तन्निमि-
त्तविषयश्चेति । तन् तस्या वेदनाया यन्निमित्तं दाहच्छेदादि तद्विषयो
द्वेषोऽपि संस्कारतुल्याश्रयोऽनात्माश्रय इत्यर्थ । अयमिह प्रपञ्चकाभि-
प्राय—दृष्टेऽपि दृष्टमाने दृष्टमाने वाह टिटो दृश्य इति च दृष्टाभिज्ञमात्मानं
मन्यमानं सतप्यते जन, तन्निमित्तकवेदनातत्संस्कारस्मृतिद्वयाच्च देहाभिज्ञ

तथा चोक्तम्—

“ रूपसंस्कारतुल्याधी रागद्वेषौ भयं च यत् ।

गृह्यते धीश्रयं तस्माज्ज्ञाता शुद्धोऽभयः सदा ” ॥ ३५ ॥

किमाश्रयाः पुना रूपादिसंस्कारादय इति ? उच्यते—यत्र कामादयः । क पुनस्ते कामादयः ? “ कामः संकल्पो विचि-

एवात्मन्युपलभते, न देहाभिमानहीनावस्थायाम् । देहश्चोपलभ्यमानत्वादुपल-
ब्धिकर्मैव, नोपलब्ध्याश्रय इति संघातस्यैव वेदनादिः, नासंहतस्य साक्षिण
आत्मन इति नित्यशुद्ध एवात्मेति । एवं निरूपितेऽर्थे वृद्धसंममिमाह—
तथा चोक्तं रूपेति । रूपं नीलपीतादिविषयः, तस्य संस्कारः सूक्ष्मावस्था,
तदनुभवसंस्कारो वा स्मृतिहेतुः, स रूपसंस्कारः; तेन सह तुल्यः समानः
आधिरूपाधिराश्रयो ययो रागद्वेषयोस्तौ रूपसंस्कारतुल्याधी । यच्च भयं
त्रासस्तदपि रूपसंस्कारतुल्याधीत्यर्थः । किमाश्रयत्वमेपामित्यत आह—
गृह्यते धीश्रयमिति । गृह्यते तत् त्रयमेतदिति शेषः । संकल्पविचिकित्सा-
देरप्युपलक्षणमेतत् । यद्यस्माद्रूपादिसंस्कारः तज्जन्यरागादि सर्वे धीसंश्रित-
मेवोपलभ्यते, न तत्साक्षिसंश्रितं, तत्तस्माज्ज्ञाता आत्मा सदा शुद्धो
रागद्वेषरहितोऽभयश्च संसाररहित इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

युक्त्या, संमत्या चोपपादितं वेदनादीनामप्यनात्मधर्मत्वं पुनः प्रभ्रपूर्वकं
श्रुत्या प्रतिपादयंस्तदाश्रयविशेषं निर्धारयति—किमाश्रया इत्यादिना ।

इत्यादिश्रुतेः—“ एतत्सर्वं मन एव ” इत्यवधारणात्, मनोबुद्धयोश्चांतः-
करणात्मनैकत्वात्, बुद्धावेव कामादयः, नात्मनि—इत्यवधारितम्,
इत्यर्थः । कामादेर्बुद्ध्याश्रयत्वेऽपि, कथं रूपादिसंस्कारसमानाश्रयत्व-
सिद्धिः?—इत्याशंस्य, रूपादेरपि बुद्ध्याश्रयत्वे श्रुतिमाह—तत्रैवेत्यादिना ।

किंत्सा ” इत्यादिश्रुतेर्बुद्धावेव । तत्रैव रूपादिसंस्काराद-
योऽपि, “ कस्मिन्तु रूपाणि प्रतिष्ठितानीति हृदये ” इति
श्रुतेः । “ कामा येऽस्य हृदि श्रिताः ”, “ तीर्णो हि तदा
सर्वाञ्छोकान् हृदयस्य ”, “ असन्नो ह्ययम् ”, “ तद्वा अ-
स्यैतदतिच्छन्दाः ” इत्यादिश्रुतिशतेभ्यः; “ अविकार्योऽयमु-
च्यते ”, “ अनादित्वान्निर्गुणत्वार्त्त ” इत्यादिभ्यः—
इच्छाद्वेषादि च क्षेत्रस्यैव—विषयस्य—धर्मः, नात्मन

कामादेरन्तःकरणनिष्ठत्वे वाक्यान्तरं पठति—कामा येऽस्येति । “ तीर्णो
हि तदा सर्वाञ्छोकान् हृदयस्य ” इत्युक्तेः । सनिदानानामेव तेषां हृदयाश्र-
यत्वं गम्यते, तस्माच्छ्लोकनिमित्तरूपादिसंस्काराणामपि बुद्ध्याश्रयत्वं युक्त-
मेव, अन्यथा सर्वविशेषणानुपपत्तेरित्यर्थः । इदानीमात्मनो वेदनाकामद्वेषा-
द्यसंस्पृष्टत्वे श्रुतिस्मृतीः पठति—असन्नो ह्ययमित्यादिना । अतिच्छन्दा इति
छान्दसम्—रूपविशेषणत्वात् । अतिच्छन्दम्—छन्दः कामः अतिगतकामम्,
असंस्पृष्टकामादिदोषम्, एतदात्मस्वरूपमित्यर्थः । निर्गुणत्वादित्यादिस्मृ-
तिभ्यश्चेति संबन्धः । इदानीं सिंहावलोकनेन कामादेरनात्मधर्मत्वे श्रुत्युक्ते
स्मृतिमाह—इच्छाद्वेषादि चेति ।

“ इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं संघातश्चेतना धृतिः ।

एतल्लक्षणं समासेन सविकारमुदाहृतम् ॥ ”

इत्यादिस्मृतिभ्यश्च इच्छादि क्षेत्रस्यैव धर्मः, नात्मन इति योजना ।

- (१) वृ. उ. १. ५. ३.; मै. उ. ६. ३० (२) वृ. उ. ३. ५. २०
(३) वृ. उ. ४. ४. ७.; कठ. उ. ६. १४. (४) वृ. उ. ४. ३. २२.
(५) वृ. उ. ४. ३. १५. (६) वृ. उ. ४. ३. २१. (७) भ. गी. २. २५.
(८) भ. ग. १३. ३१. (९) भ. गी. १३. ६.

इति—स्मृतिभ्यश्च कर्मस्थैवाशुद्धिः, नात्मस्थेति ॥ ३६ ॥

अतो रूपादिसंस्काराद्यशुद्धिसंबन्धाभावात् परस्मादात्मनो विलक्षणस्त्वमिति प्रत्यक्षादिविरोधाभावाद्युक्तं पर एवात्माऽहमिति प्रतिपत्तुम्, “तदात्मानमेवावेत् । अहं ब्रह्मास्मीति”, “एकधैवाऽनुद्रष्टव्यम्”, “अहमेवाधस्तात्”, “आत्मैवाधस्तात्”, “सर्वमात्मानं पश्येत्”, क्षेत्रस्यानात्मत्वं द्योतयितुं ‘विषयस्य’ इति विशेषणम् । श्रुतिस्मृतिसिद्धमर्थमुपसंहरति—कर्मस्थैवाशुद्धिः, नात्मस्थेति । इति सिद्धमिति शेषः ॥ ३६ ॥

परमप्रकृतमुपसंहरति—अतो रूपादीति ।

रूपादिसंस्काराद्यशुद्धिसंबन्धाभावादेव, प्रत्यक्षादिविरोधाभावात्, न परस्मादात्मनो विलक्षणस्त्वम्—इति हेतोः पर एवात्माहमिति प्रतिपत्तुं युक्तम्, इति योजना । आत्माभेदेनैव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम्—इत्युक्तेऽर्थे श्रुतिवाक्यान्युदाहरति—तदात्मानमेवेत्यादिना । आत्मानं प्रत्यञ्चमेव ‘अहं ब्रह्मास्मि’ इति अवेत्—अवगतवत्तद्ब्रह्मेत्यर्थः । एकधैव एकस्वरूपेणैव, नतु विषयत्वेन, भेदेन वाऽनुद्रष्टव्यमित्याचार्योपदेशानन्तरं अनुसन्धेयम् “एतदप्रमेयं ध्रुवम्” इति वाक्यशेषः । “स एवाधस्तात्” इत्यादिना भूमानं परमात्मानं सर्वाधिष्ठानमुपक्रम्य तस्य ताटस्थ्यशंकानिवृत्तयेऽहंकारात्मत्वमुपदिश्य पुनरहमुपरागकृतपरिच्छेदादिनिवृत्तये तत्साक्षिप्रत्यगेकरसतां तस्य निर्दिशति छांदोग्यश्रुतिरित्याह—अहमेवाधस्तादिति । शमदमादिसाधनसंपन्नः सन्

(१) वृ. उ. १. ४. १०. (२) तत्रैव ४. ४. २०. (३) छां. उ. ७. २५. १. (४) छां. उ. ७. २५. २. (५) वृ. उ. ४. ४. २३. अत्र “पश्यति” इति काण्वपाठः । “आत्मानं पश्येत्सर्वम्” इति माध्यन्दिनपाठः । शत. भा. १४. ६. ३. २८.

“ यत्र त्वस्य सर्वमात्मैव ”, “ इदं सर्वं पश्यमात्मा ”,
“ स एषोऽकलैः ”, “ अनन्तरमवाह्यम् ”, “ सवाह्याभ्यन्तरो
ह्यर्जैः ”, “ ब्रह्मैवेदम् ”, “ एतया द्वारा प्रापद्यत ”, “ प्रज्ञा-

सर्वमात्मानं पश्येदिति निर्दिष्टेऽर्थे हेतुमिव वचनान्तरमाह—यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवेति । “ अभूत् तत्केन कं पश्येत् ” इत्यादिवाक्यशेषः । इदं सर्वं यद्गोचृभोग्यादिलक्षणं विश्वं, तत्सर्वमयमात्मा, नातोऽन्यद्वस्तुतोऽस्तीत्यर्थः । “ स एषोऽकलोऽमृतः ” इति प्रभोपनिषत्तं वाक्यं पठति—स इति । स एष प्रत्यगात्मा कलाशब्दवाच्यप्राणाद्युपाधिभिर्विद्युक्तोऽमृतः—अमृत ब्रह्मैवेति तस्यार्थः । तदंतद्ब्रह्म “ अपूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म ” इति वाक्यं बृहदारण्यकमुदाहरति—अनन्तरमवाह्यमिति । मुण्डकवाक्यं च तत्समानार्थमाह—सवाह्येति । अमृतः पुरुष एव सवाह्याभ्यन्तरः सर्वस्य सहवाह्याभ्यन्तररूपेण वर्तते, नान्यः, अगो न जायते इत्येजः—जन्मादिविक्रियारहित इत्यर्थः । “ ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् ” इत्यादि चात्रोदाहर्तव्यमित्याह—ब्रह्मैवेदमिति । इदं सर्वं ब्रह्मैवेत्यर्थः । एवं ब्रह्माद्वयात्मप्रतिपादकानि वाक्यान्पुदाहृत्य, ब्रह्मण एव जीवात्मना कार्यप्रवेशनादिवाक्यानि च जीवस्य ब्रह्माभेदप्रतिपत्त्यर्थमुदाहरति—एतया द्वारेत्यादिना । “ स एतमेव सीमानं विदार्थेतया द्वारा प्रापद्यत ” इति शिरःकपालयोः सन्धिगतच्छिद्रेण देहे प्रवेशं सप्तरीश्वरस्य दर्शयत्यैतरेयकवाक्यमित्यर्थः । तत्र प्रविष्टस्य स्वरूपनिर्धारणपरं वाक्यं “ येन वा पश्यति ” इत्यादि “ प्रज्ञानाय नामधेयानि

- (१) वृ. उ. ४. ५. १५. (२) वृ. उ. २. ४. ६.; ४. ५. ७. (३) प्र. उ. ६. ५. (४) वृ. उ. २. ५. १९.; ३. ८. ८. (५) मुं. उ. २. १. २. (६) मुं. उ. २. २. ११. (७) ऐ. उ. ३. १२. (८) वृ. उ. २. ५. १९. (९) 'शदि'—पाठः ।

नस्य नामधेयानि^१”, “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मै^२”, “तस्मा-
द्वा एतस्मात्^३”, “तत्सृष्ट्वा । तदेवानुमाविशत्^४”, “एको
देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी^५”, “अशरीरं शरीरेषु^६”,
“न जायते म्रियते वा विपश्चित्^७”, “स्वप्नान्तं जागरितान्त-
न्तम्^८”, “स म आत्मेति विद्यात्^९”, “यस्तु सर्वाणि
भूतानि^{१०}”, “तदेजति तन्नैजति^{११}”, “वेनस्तत्पश्यन्^{१२}”,
“तदेवाग्निः^{१३}”, “अहं मनु रभवं सूर्येश्वरै^{१४}”, “अन्तः प्रविष्टः

भवन्ति ” इत्यन्तं प्रज्ञप्तिमात्रं तत्स्वरूपं, “प्रज्ञानं ब्रह्म ” इति तस्य ब्रह्मा-
त्मत्वं च तत्रोक्तमित्यभिप्रेत्याह—प्रज्ञानस्य नामधेयानांति । स्रष्टुरेव सृष्टे
कार्ये जीवरूपेण प्रवेश इत्येतदेव तैत्तिरीयकवाक्येन द्रढयति—सत्यं ज्ञान-
मनन्तमित्यादिना । परमात्मैव सर्वसाक्षी सर्वभूतान्तरात्मेत्यत्र श्वेताश्वत-
रीयमन्त्रमुदाहरति—एको देव इति । शरीरादिसंस्पृष्टत्वेया प्रतीयमान-
स्याप्यात्मनस्तद्धर्मसंसर्गाभावेन ब्रह्मात्मनो ह्येतदेव काठकवाक्यद्वयमुदाह-
रति—अशरीरं शरीरेष्वित्यादि । अवस्थासाक्षिण आत्मनोऽवस्थाधर्मा-
स्पर्शित्वेन ब्रह्मत्वप्रतिपत्तौ काठकवाक्यमाह—स्वप्नान्तं जागरितान्त-
मिति । नेम्वरनाभिरूपरथचक्रनिदर्शनेन दृश्यदर्शनतत्साधनभूतसर्वजगदा-
श्रयरूपं प्राणशब्दितं ब्रह्मैव, स मे ममात्मेति प्रवृत्तं कौपीनकेयोपनिद्वाक्य-
मुदाहरति—स म आत्मेति विद्यादिति । “यस्तु सर्वाणि भूतान्यात्म-

(१) ऐ. उ. ५. २. (२) तै. उ. २. १. (३) तै. उ. २. १. (४) तै.
उ. २. १. (५) श्वे. उ. १. ११. (६) फट. उ. २. २२. (७) फट. उ. २. १८.
(८) फट. उ. ४. ४. (९) कौ. उ. ३. ८. (१०) हं. उ. ५. १. (११) महाना-
उ. २. ३. (१२) महाना. उ. १. ७. (१३) घृ. उ. १. ४. १०. (१४) उद-
ष्टतया—पाठः । (१५) ब्रह्मात्मनो—पाठः ।

शास्ता जनानाम्”, “सदेव सोम्य”, “तत्सत्यं, स आत्मा
तत्त्वमसि” इत्यादिश्रुतिभ्यः ॥ ३७ ॥

स्मृतिभ्यश्च “पूः प्राणिनः सर्व एव गुहाशयस्यै”,
“आत्मैव देवतोः”, “नवद्वारे पुरे”, “समं सर्वेषु भूतेषु”,
न्येयानुपश्यति”, “तदेजति तन्नैजति” इति च मन्त्रद्वयभीष्मावास्यागत-
मुदाहृतं; तत्रायो मंत्रः स्पष्टार्थः । द्वितीयः—परोपाधिनिबन्धनं चलनादि-
प्रतिभानं, स्वतस्तु निर्दिकारः शुद्ध एवात्मा—इति दर्शयितुमित्यर्थः ।
“वेनस्तत्पश्यन् विश्वा भुवनानि विद्वान् यत्र विश्वं भवत्येकनीडम्” इति
मन्त्रं तैत्तिरीया आमनन्ति । तस्यार्थः—यत्र यस्मिन्सर्वात्मके पूर्वोपादाने
पूर्वोत्तरमन्त्रनिर्दिष्टे वस्तुनि विश्वं समस्तं एकनीडं भवति—एकायनं वर्तते,
तदेव विश्वा भुवनानि सर्वाणि भुवनानि न ततः पृथक्किमप्यस्तीति पश्यन्
श्रुत्याचार्यप्रसादादनुभवन् विद्वान् ज्ञानी वेनो भवति । विनतेः कान्तिकर्मणः,
वनतर्वा संभजनीयार्थस्य धातोरिदं रूपम् । वेनः कान्तिमान् संभजनीयो वा
भवति—ईश्वर एव भवतीति । पुनरपि विदुषः सर्वात्मत्वे मन्त्रद्वयं पठति—
“तदेवाग्निस्तद्वायुः” इत्यादिरेकः, “अहं मनुरभवं सूर्यश्च” इति वामदे-
ववाक्यरूपोऽपरश्चेति । “अन्तः प्रविष्टः शास्ता जनानाम् । एकः सन् बहुधा
विचारः” इति तैत्तिरीयकश्रुतिरेकस्यैवान्तर्यामिणो बहुधा विचरणं
संसारव्यवहारं वदन्ती जीवपरयोरभेदं सूचयतीत्यर्थः । तत्रैव सोपक्रमं
छान्दोग्यवाक्यं पठति—सदेवेति ॥ ३७ ॥

श्रुत्युक्तस्यै स्मृतीरप्याह—स्मृतिभ्यश्चेति ।

सर्वे प्राणिनो गुहाशयस्यैकस्यैवात्मनः पूः पुराणि शरीराणि, न प्रति-

- (१) तै. धा. ३. ११. (२) छां. उ. ६. २. १. (३) छां. उ. ६. ८. ७.
(४) आपस्तम्बीयाध्यात्मपटले ४. (५) मनुस्मृ. १२. ११९. (६) भ-
गी. ५. १३. (७) भ. गी. १३. २७.

“ विद्याविनयसंपन्ने ”, “ अविभक्तं विभक्तेषु ”, “ वामुदेवः सर्वम् ” इत्यादिभ्य एक एवात्मा परं ब्रह्म सर्वसंसारधर्मविनिर्मुक्तस्त्वमिति सिद्धम् ॥ ३८ ॥

स यदि ब्रूयात्—यदि भगवन्, अनन्तरोऽवाह्यः सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव सैन्धवघनवदात्मा सर्वमूर्तिभेदवर्जित आकाशवदेकरसः, किमिदं दृश्यते, श्रूयते वा, साध्यं साधनं वा साधकश्चेति श्रुतिस्मृतिलोकप्रसिद्धं वादिशतविप्रतिपत्तिविपर्ययमिति ॥ ३९ ॥

शरीरमात्मभेद इत्यर्थः । उदाहृतश्रुतिस्मृत्यर्थं संकलय्य प्रकरणार्थमुपसंहरति—एक एवेति ॥ ३८ ॥

तदेवं श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धे ब्रह्मात्मैकत्वेऽभिहिते लौकिकवैदिकन्यवहारविरोधं शंकते—स यदीति ।

गृहक्षेत्रदेशकोशादिकं साध्यं ऐहलौकिकं दृश्यते, तत्साधनं च प्रतिग्रहसेवाविजययुद्धादि, तत्साधकश्च तदर्थिवर्गो ब्राह्मणादिर्दृश्यते । तथा यागादि साधनं, स्वर्गादि साध्यं, तत्कामश्च साधक इति पारलौकिकमपि त्रिक श्रूयते “ स्वर्गकामो यजेत् ” इत्येवमादीत्यर्थः । कुत्र दृश्यते, श्रूयते वा ? इत्याकांक्षायामाह—श्रुतिस्मृतिलोकप्रसिद्धमिति । लोक इति व्यवहर्तृजन उच्यते । देहात्मप्रसिद्धिवल्लोकप्रसिद्धेरतन्त्रत्वगंकायामाह—वादिशतेति । वादिशतविप्रतिपत्तीनां विषयो विषयत्वं यस्मिन्नुक्तत्रितये, तत्तथोक्तम् ॥ ३९ ॥

(१) भ. गी. ५. १८. (२) भ. गी. १८. २०. (३) भ. गी. ७. १९
(४) विषय इति—पाठः ।

आचार्यो ब्रूयात्—अविद्याकृतमेतद्यदिदं दृश्यते, श्रूयते वा, साध्यं साधनं साधकश्चेति । परमार्थतस्त्वेक एवात्मा अविद्यादृष्टेरेकवदवभासते—तिमिरदृष्ट्वाग्नेकचन्द्रवत् । “यत्र वा अन्यदिव स्यात्”, “यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति”, “मृत्योः स मृत्युमामोति”, “(अथ) यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पम्” अथ यदल्पं तन्मर्त्यम्” इति, “वाचारम्भणं विकारो नामधेयम्”, “अनृतम्”, “अन्योऽसावन्योऽहम्” इति भेददर्शननिन्दोपपत्तेरविद्याकृतं द्वैतम्—“एकमेवाद्वितीयम्”, “यत्र त्वस्यै”, “को मोहः कः शोकः” इत्याद्येकत्वविधिथुतिभ्यश्चेति ॥ ४० ॥

व्यवहारस्याविद्याविषयत्वान्न तेन पारमार्थिक प्रह्लात्मैक्यं विरुध्यत इति समाधत्ते—आचार्यो ब्रूयादित्यादिना ।

स्पष्टोऽस्यार्थः । उक्तेऽर्थे श्रुतीरुदाहरति—यत्र वा इत्यादिना । इवशब्दोऽन्यदर्शनस्याभासत्वं द्योतयति । स्वप्नावस्थादृष्टान्तार्थो वैशब्दः । यत्र यदाऽविद्यावस्थाया द्वैताभावेऽपि द्वैतमिव द्रष्टुं दृश्यदर्शनभेदवद्भवति, तत्तदा इतरो द्रष्टा इतर स्वव्यावृत्तं कर्मभूत विषयमितरेण—चक्षुषा करणेनेत्यर्थात्—पश्यतीवेत्यर्थः । यच्च भेददर्शनोपलब्ध, तदल्पं, परिच्छिन्न, यच्च परि-

- (१) आभासत—पाठ. (२) घृ. उ. ४. ३. ३१. (३) घृ. उ. २. ४. १४, ८. ५. १५. (४) कठ. उ. ४. १०, घृ. उ. ४. ४. १९. (५) छां. उ. ७. २४. १. (६) तत्रैव ६. १. ४. (७) तत्रैव ७. २. १. इत्यादौ (८) घ. उ. १. ४. १० (९) छां. उ. ६. २. १, २. (१०) घृ. उ. ४. ५. १५. (११) ई. उ. ७. (१२) दृष्टुं दृश्यं—पाठ. ।

यद्येवं, भगवन्, किमर्थं श्रुत्या साध्यसाधनादिभेद
उच्यते, उत्पत्तिः प्रलयश्चेति ? ॥ ४१ ॥

अत्रोच्यते—अविद्यावत् उपात्तशरीरादिभेदस्येष्टानिष्ट-
योगिनमात्मानं मन्यमानस्य साधनैरेवेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपा-
च्छिन्न तन्मर्त्यं, विनाशि, यच्च विनाशि, न तत्सत् “ नासतो विद्यते
भांव. ” इति वचनादित्यर्थः । द्वैतस्याविद्याकृतत्वे श्रुतीरूपन्यस्य ब्रह्मात्माद्व-
यस्य परमार्थत्वे श्रुतीरूपन्यस्यति—एकमेवेत्यादिना ॥ ४० ॥

ननु साध्यसाधनभेदश्चेदविद्याविषय, तर्हि मिथ्यार्थगोचरत्वात् कर्म-
काण्डमप्रमाणं स्यादिति शिष्यः शंकते—यद्येवमिति ।

न केवलं कर्मकाण्डाप्राप्त्यापत्तिर्द्वैतमिथ्यात्वे, अपि तु ज्ञानकाण्डेऽपि
सृष्ट्यादिवाक्यानां निर्विषयतया प्रामाण्यहानिप्रसङ्ग इत्यभिप्रेत्याह—
उत्पत्तिः प्रलयश्चेति । श्रुत्या किमर्थमुच्यत इत्यनुपङ्गः ॥ ४१ ॥

तत्र यदान्तवाक्यजनितब्रह्मात्मविज्ञानात्प्राक् कर्मकाण्डाप्राप्त्यापत्तिः
शान्यते ? तदूर्ध्वं वा, इति विकल्प्याद्य प्रत्याह—अत्रोच्यते—अविद्या-
वत् उपात्तेति ।

‘अप्राप्ते शास्त्रमर्थवत्’ इति न्यायात्, कर्तृसाधनफलभेदस्वरूपस्य
शास्त्रज्ञानशून्यानामपि प्रसिद्धे, तत्र वेदस्यातात्पर्यात्, यथाप्रसिद्ध भेद-
मादाय, पुंस. पुरुषार्थसाधनमविज्ञात बोधयत शास्त्रस्य नाप्रामाण्यशक-
त्यभिप्रेत्य संगृहीतमर्थं विवृणोति—शरीरादिभेदस्येत्यादिना । साधनै-
रेवेष्टप्राप्तिं चानिष्टपरिहारं चेच्छत इष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपाचविवेकम-
जानत शनैस्तद्विषयमज्ञानं निवर्तयितुं शास्त्रमित्यन्वयः । साधनैरेवेष्टा-
निष्टप्राप्तिपरिहारेच्छया निमित्तं विशेषगान्तरेण द्योतयन्नाह—शरीरेति ।

यविवेकमजानत इष्टप्राप्तिं चानिष्टपरिहारं चेच्छतः शनैस्तद्वि-
पयमज्ञानं निवर्तयितुं शास्त्रम्, न साध्यसाधनादिभेदं विधत्ते,
अनिष्टरूपः संसारो हि स इति । तद्रेददृष्टिमेवाविद्यां

शरीरादिभेदस्य शरीरेन्द्रियादिसंघातविशेषस्य संवन्धिनी ये इष्टानिष्टे,
तदुक्तमात्मानं मन्यमानस्येति योजना । अयं भावः—अनाद्यविद्यावृत्त-
निजस्वभावस्य, शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिप्राणेष्वध्यस्तात्मभावस्य, परिच्छिन्न-
मात्मानं मन्यमानस्य, स्वातिरिक्तविषयसंबन्धाधीनमेव पुरुषार्थमिच्छतः,
तदुपायं पर्येषमाणस्य, साक्षात्पुरुषार्थमात्मतत्त्वं बोद्धुमसमर्थत्वात् प्रथमं तद-
भिलषितस्वर्गादिसुखादिसाधनं मानान्तरादविज्ञातं बोधयच्छास्त्रं तं विधि-
निषेधयोर्व्यवस्थापयति । ततो विहितानुष्ठानान्निषिद्धपरिवर्जनाच्चाहरहरे-
धमानात्मशुद्धेरनुपचीयमानपाप्मनो निषिद्धफलमिव काम्यफलमप्यनित्या-
शुचिदुःखरूपं संसार एवेति काम्यकर्मपरित्यागेनावश्यकमेव कर्मेश्वरा-
राधनरूपमनुतिष्ठतोऽतितरां शुद्धान्तःकरणस्य सूक्ष्मवस्तुतत्त्वप्रतिपत्तियो-
न्योऽयमिदानीं जात इत्यात्मतत्त्वज्ञानमज्ञातं परमपुरुषार्थसाधनमुत्पादय-
दनया प्रणालिक्रयाऽज्ञातार्थावबोधनेनाज्ञानं पुंसो निवर्तयितुं शास्त्रं प्रवृ-
त्तमित्येतदभिप्रेत्य शनैरित्युक्तमिति । ननु किमित्येवं तात्पर्यं वर्ण्यते,
प्रतीयमानसाध्यसाधनभेदस्वरूपस्यापि शब्दशक्तितात्पर्यगोचरता किं न
स्यात् ?—इत्याशंक्योभयपरत्वे वाक्यभेदापत्तेर्भेदमित्याह—न साध्येति ।
ऋस्मादन्यतरपरत्वेऽपि वस्तुसत्त्वपरत्वं नेष्यत इत्याशंक्यापुरुषार्थे तात्पर्या-
योगादित्यभिप्रेत्याह—अनिष्टरूपः संसारो हि स इति । एवं कर्मकाण्ड-
स्याज्ञातार्थावबोधने तात्पर्यं, न भेदस्य वस्तुत्वबोधने इत्यप्रामाण्यशंकां
तस्यापाकृत्य, सृष्ट्यादिवाक्यस्य साक्षाद्द्वैतवस्तुप्रतिपत्तिपरत्वान्नाप्रामाण्यशं-
केत्याह—तद्रेददृष्टिमिति । उत्पत्तिप्रलयादेरित्यादिपदात् स्थितिप्रवेश-
नियमनानि गृह्यन्ते । उत्पत्तिप्रलयादेरेक्योपपत्तिदर्शनेनाद्वैतयुक्तिदर्शनद्वा-

संसारमूलमुन्मूलयति उत्पत्तिप्रलयौदि—एकत्वोपपत्ति-
प्रदर्शनेन ॥ ४२ ॥

अविद्यायामुन्मूलितायां श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यः अनन्तरो-
ऽवाह्यः सत्त्वाद्याभ्यन्तरो ह्यजः सैधवघनवत्प्रज्ञानघन एवैकरस
आत्मा आकाशवत्परिपूर्ण इत्यत्रैवैका प्रज्ञा प्रतिष्ठिता परमार्थ-
दर्शिनो भवति, न साध्यसाधनोत्पत्तिप्रलयादिभेदेनाशुद्धि-
गन्धोऽप्युपपद्यते ॥ ४३ ॥

तच्चैतत्परमार्थदर्शनं प्रतिपत्तुमिच्छता वर्णाश्रमाद्यभिमानकु-
रेण संसारमूलमविद्यामेवोन्मूलयति सृष्ट्यादिवाक्यमित्यध्याहारेण योजना ।
अविद्यायाः संसारमूलत्वं द्योतयितुं तां विशिनष्टि—तद्भेददृष्टिमिति ।
तस्य साध्यसाधनसाधकरूपस्य भेदस्य दृष्टिः प्रतिभासो यस्याः सा तथोक्ता,
सामित्यर्थः ॥ ४२ ॥

अविद्योन्मूलने वा किं स्यादित्यत आह—अविद्यायामुन्मूलितायामि-
त्यादिना ।

एवं प्रतिष्ठितप्रज्ञस्य परमार्थदर्शिनः—साध्यसाधनविशेषबुद्धयजनक-
त्वात्—तदा कर्मकाण्डस्यैव—स्वरूपतोऽप्रतीतेः—अप्रामाण्यमिष्टमेव, इति
विकल्पान्तर्गपरिहार उक्तो वेदितव्यः ॥ ४३ ॥

एवं सति, यदुक्तं प्राह 'यद्येवं' 'संसारी च सन्न' इत्यादि तदप्यज्ञानविल-
सितं, मुमुक्षायामुत्पन्नायां कर्मतत्साधनापरित्यागे हेत्वभावादित्यभिप्रेत्याह—
तच्चैतदिति ।

पांशुरूपेति पंचप्रकारमित्यर्थः । यजमानपत्नीपुत्रवित्तद्वयसाध्यकर्मफल-
भूतैतद्भोऽपितृलोऽरुदेवलोऽकैपणाभ्यो व्युत्थानम्—धैरीत्येनोत्थानम्—तत्र

तपाङ्गरूपपुत्रवित्तलोकैपणादिभ्यो व्युत्थानं कर्तव्यं, सम्यक्-
प्रत्ययविरोधात्तदभिमानस्य । भेददर्शनप्रतिषेधार्थोपपत्तिश्चो-
पपद्यते । न लोकस्मिन्नात्मन्यसंसारित्वबुद्धौ शास्त्रन्यायोत्पा-
दितायां तद्विपरीता बुद्धिर्भवति । न ह्यग्नौ शीतत्वबुद्धिः,
शरीरे वाऽजरामरणबुद्धिः । तस्मादविद्याकार्यत्वात् सर्व-

निःस्पृहतया तत्साधनसर्वकर्मतदुपकरणसंन्यासरूपं पात्रिजाज्यम्—कर्तव्यमि-
त्यर्थ । आपाततः परोक्षतो वाधिगतप्रज्ञात्मभावस्य तदाऽऽपरोक्ष्योन्मु-
रम्य—प्राज्ञण्याद्विदेहाद्यध्यासनिवन्धनकर्माधिनारित्वाभिमानशैथिल्यात्,
तस्योद्देश्यविरोधान्न—त्याज्यमेव ससाधनं कर्मेत्युक्तेऽर्थं हेतुमाह—सम्य-
गिति । अभेददर्शनमयं सम्यग्ज्ञानं, तदिच्छता च तद्विरुद्धाभिमानतदास्पद
सर्वं त्याज्यमित्यत्रैव श्रुतार्थापत्तिमाह—भेददर्शनेति । “ मृत्यो सः मृत्यु-
माप्नोति य इह नानेव पश्यति ”, “ उदरमंतरं कुरुते । अथ तस्य भयं
भवति ” इत्यादिभेददर्शनप्रतिषेधरूपो योऽर्थस्तस्योपपत्तिरुपपादनं सा
उपपद्यत इत्यक्षरार्थः । भेदस्य तत्प्रयुक्ताभिमानस्य च प्रामाणिकत्वे श्रुत्या
तन्निषेधो न घटत—नहि प्रमाणसिद्धस्य प्रमाणेन प्रतिषेधः सम्भवति, न
च प्रतिषेधश्रुतेर्विषयान्तरमुत्प्रेक्ष्यते, अतः प्रतिषेधप्रकवाक्यानां भेदापवाद-
परत्वाभावे, तदाम्नामनर्थकं स्यात्, तच्चानिष्टम्, अध्ययनविविधविरोधात्—
इति भावः । ननु सम्यग्ज्ञानस्य कर्मसमुच्चितस्यैव मोक्षसाधनत्वात्, न विहि-
तकर्मत्यागो युक्त इत्यत आह—न हीति । विरोधादव समुच्चयस्यानुष्ठातु-
मशक्यत्वात्तद्विधानासभवान्, कर्मजन्यस्य चानित्यत्वात्, मोक्षत्वानुपपत्तेः,
न ज्ञानकर्मसमुच्चयो मोक्षसाधनमिति भावः । यद्वा उक्तमत्र विरोधं दृष्टा-

कर्मणां तत्साधनानां च यज्ञोपवीतादीनां परमार्थदर्शननिष्ठेन
त्यागः कर्तव्यः ॥ ४४ ॥

इति शिष्यानुशासनप्रकरणम् ॥ १ ॥

कूटस्थाद्वयात्मबोधप्रकरणम् ।

सुखमासीनं ब्राह्मणं ब्रह्मनिष्ठं कश्चिद्ब्रह्मचारी जन्ममरण-
तोक्त्या द्रढयति—न हीत्यादिना । निरूपितमर्थसारमुपसंहरति—तस्मा-
दिति ॥ ४४ ॥

इति शिष्यप्रतिबोधनविधिर्नाम प्रकरणं विवृतम् ॥ १ ॥

कूटस्थाद्वयात्मबोधप्रकरणम् ।

तदेवं शिष्यस्य देहद्वयाभिमानापोहेन ब्रह्मरूपत्वमुपदिश्य, तस्यामव-
स्थायां कर्मतत्साधनसंन्यासो न्यायत उपपादितः, ब्रह्मस्वभावविपरीतं
चाविद्याकृतमित्युपक्षिप्तं, तदिदानीमब्रह्मस्वरूपत्वस्याविद्यात्मकत्वम्, आ-
त्मनः कूटस्थतया स्वाभाविकं ब्रह्मरूपत्वं च उपपादयितुं, प्रकरणान्तर-
मारभमाणः—कृतसंन्यासस्य मुमुक्षोः कृत्यं श्रवणं विधितः सूचयन्—
शिष्यप्रश्नमवतारयति—सुखमिति ।

सुखमासीनमित्यनेनाविक्षिप्तचित्ततया प्रसन्नतोक्ता । व्यावहारिक-
दृष्ट्या ब्राह्मणमित्युक्त्याऽनापदि ब्राह्मणेतरवर्णाश्लोपदेशो ब्राह्म इति सूच-
यति । परमार्थतो ब्रह्मनिष्ठमित्युक्त्या शिष्यप्रतिबोधनसामर्थ्यं सूचयते ।
कश्चिदिति प्रागुक्तगुणगणाढ्यः सुपरीक्षितः शिष्य उक्तः । तस्योपदेश-
ग्रहणकाले एकाकित्वं सूचयितुं कश्चिदित्युक्तम् । तस्य विशेषणानि—

(१) शिष्यप्रतिबोधनविधिर्नामप्रकरणम्—पाठः (२) 'न्मजराम'—पाठः ।

(३) 'विधिविधाननामकं प्र'—पाठः । (४) तुल्य—तै. उ. ३३: ४. टिप्पणी.

लक्षणात् संसारान्निर्विण्णो मुमुक्षुर्विधिवदुपसन्नः प्रपच्छ—
 भगवन्, कथमहं संसारान्मोक्षिष्ये' शरीरेन्द्रियविषयवेदना-
 वान्,—जागरिते दुःखमनुभवामि, तथा स्वप्नेऽनुभवामि, पुनः
 पुनः मुमुक्षुप्रतिपत्त्या विश्रम्य विश्रम्य जाग्रत्स्वप्नयोर्दुःखमनुभ-
 वामि—किमयमेव मम स्वभावः ? किंवाऽन्यस्वभावस्य सतो
 नैमित्तिकः ?—इति । यदि^१ अयमेव स्वभावः, न मे मोक्षाशाः
 स्वभावस्यावर्जनीयत्वात् । अथ नैमित्तिकः, निमित्तपरिहारे
 स्यान्मोक्षोपपत्तिः ॥ ४५ ॥

ब्रह्मचारीत्यादीनि । ब्रह्मणि प्रत्यक्तत्वे चरितुं विचरितुं शीलमस्यास्तीति
 ब्रह्मचारी—ब्रह्मविचारतत्पर इत्यर्थः । अनेन नित्यानित्यवस्तुविवेको
 दर्शितः । विशेषणान्तरं वैराग्यमुक्तम् । विवेकवैराग्ययुक्तस्य शान्त्यादि-
 र्थप्राप्त इति मत्वा चरमं विशेषणमाह—मुमुक्षुरिति । “ तद्विज्ञानार्थं स
 गुरुमेवाभिगच्छेत्समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम् ” इत्यादि शास्त्रमनु-
 सरन्नाह—विधिवदुपसन्न इति । प्रश्नप्रकारमेवाह—भगवन्नित्यादिना
 नैमित्तिक इत्यन्तं ग्रन्थेन । संसारमोक्षविषय एकः प्रश्नः, दुःखानुभव-
 स्यात्मस्वभावत्वविषयोऽपरः किमयमित्यादिप्रश्न इति विवेकः । प्रथमप्रश्नस्य
 निमित्तमाह—शरीरेति । शरीरेन्द्रियविषयनिमित्तवेदनानुभवो हि संसारः,
 तद्वान् सन्नहं कथं संसारान्मोक्षिष्ये इति । जागरित इति द्वितीयप्रश्नस्य
 बीजमुक्तम् । जाग्रत्स्वप्नयोर्दुःखानुभवात्, सुषुप्तौ चात्मनि तत्तदननुभ-
 वान्, संशयोत्थानमित्यर्थः । नैमित्तिक इति च प्रपच्छेत्यन्वयः । उभयत्र
 फलमाह—यदि स्वभाव इत्यादिना ॥ ४५ ॥

(१) मोक्षे—पाठः । (२) मे दुःखमनुभवामीति च पुं—पाठः । (३) 'दि-
 त्व'—पाठः । (४) 'हारात्स्या'—पाठः । (५) मुं. उ. १. २. १०. (६) 'ते'—पाठः ।

तं गुरुवाच—शृणु वत्स, न तवायं स्वभावः, किंतु
नैमित्तिकः ॥ ४६ ॥

इत्युक्तः शिष्य उवाच—किं निमित्तम्? किं वा तस्य
निवर्तकम्? को वा मम स्वभावः?—यस्मिन्निमित्ते निव-
र्तिते नैमित्तिकाभावः, रोगनिमित्तनिवृत्ताविवै रोगी स्वभावं ;
प्रतिपद्येयेति ॥ ४७ ॥

अन्वभावपक्षमवलम्ब्य गुरुत्तरं वदन् न भेतव्यं त्वयेति शिष्यमाश्वास-
यतीत्याह ग्रन्थकारः—तं गुरुरिति ।

‘ किंतु ’ इति मध्येऽध्याहारः कर्तव्यः ॥ ४६ ॥

कृताश्वासः शिष्य उवाच—किं निमित्तमिति ।

निमित्तनिवृत्तिमन्तरेण नैमित्तिकस्यात्यन्तिकनिवृत्त्यनुपपत्तेस्तत्स्वरूप-
मविदित्वा, तत्पिहारायोगात्तस्य प्रश्नः कृतः । निवर्तकप्रश्नस्तु तत्स्वभाव-
परिज्ञानेन तदवलम्बनार्थः । सुखदुःखादिमत्त्वस्यास्वभावत्वोक्तौ तर्हि किं-
स्वभाव आत्मेति निःस्वभावं वस्तु नास्तीति मन्यानः पृच्छति—को वेति ।
यस्मिन्निमित्ते निवर्तिते नैमित्तिकाभावः, तर्हि निमित्तम्? किं वा तस्य
निवर्तकमित्यन्वयः । इवमब्धौ यथाशब्दार्थः । रोगी रोगनिमित्तनिवृत्तौ
यथा स्वभावं प्रतिपद्यते, तथा दुःखनिमित्तनिवृत्तौ यं स्वभावमहं प्रतिपद्येयं,
स को वा मम स्वभाव इति योजना । इति शिष्य उवाचेति सवन्वः ॥४७॥

- (१) 'व', नैमित्तिकः—पाठः । (२) 'विवारो'—पाठः । (३) प्रतिपद्येय-
मिति; प्रतिपद्यत इति—पाठौ (४) कार्यः—पाठः । (५) प्रतिपद्येयम्—पाठः ।
(६) इति गुरुणोक्तः शि—पाठः ।

गुरुवाच—अविद्या निमित्तं, विद्या तस्यै निवर्तिका ।
अविद्यायां निवृत्तायां तन्निमित्ताभावान्मोक्ष्यसे जन्ममरणल-
क्षणात्संसारात्, स्वप्नजाग्रदुःखं च नानुभविष्यसीति ॥४८॥

शिष्य उवाच—का सा अविद्या ? किंविषया वा ? विद्या
च काऽविद्यानिवर्तिका यया स्वभावं प्रतिपद्येय ? इति ॥४९॥

गुरुवाच—त्वं परमात्मानं सन्तमसंसारिणं संसार्यहम-
स्मीति विपरीतं प्रतिपद्यसे, अकर्तारं सन्तं कर्तेति, अभोक्तारं

पृष्टवस्तुस्वरूपकथनेनोत्तरं गुरुवाच—अविद्येत्यादिना ।

सा अविद्या निमित्तं निदानं यस्य स संसारः, तन्निमित्तः, तस्या-
भावादिति विग्रहः । तदा स्वप्नजागरितदुःखं चात्मधर्मत्वेन नानुभवि-
ष्यसीत्यर्थः ॥ ४८ ॥

स्वरूपतोऽवगतपदार्थानां विशेषबुद्धिसया विनेयः पृच्छतीत्याह—
शिष्य उवाचेति ।

वाशब्दश्चार्थे । किमाश्रया च सेत्यर्थः । स्वभावं प्रतिपद्येय—जाग्रदा-
दावपि दुःखाद्यनुभवहीनमात्मतत्त्वमुपसंपद्येयेत्यर्थः ॥ ४९ ॥

तव स्वरूपावरणविपर्ययाध्यासलक्षणा त्वत्स्वरूपाश्रयविषयाऽविद्या—
इति प्रथमप्रश्नस्योत्तरं गुरुवाचेत्याह—गुरुरिति ।

परमात्मानं परिपूर्णस्वरूपं विपरीतं परिच्छिन्नस्वरूपमहमस्मीति त्वं
प्रतिपद्यसे इति प्रतिद्वन्द्वं योज्यम् । यन्निमित्तमेवं संसार्याद्यात्मतामेव प्रति-
पद्यसे, परिपूर्णत्वाद्यात्मत्वं विद्यमानमपि न प्रतिपद्यसे, सेयमविद्या त्वदा-

(१) तस्याः—पाठः । (२) कासावविद्या ?—पाठः । (३) तस्मादिति—पाठः ।
(४) विद्या च का यया स्व—पाठः ।

सन्तं भोक्तेति, विद्यमानं चाविद्यमानमिति—इयमविद्या॥५०॥

शिष्य उवाच—यद्यप्यहं विद्यमानः, तथाऽपि न पर-
मात्मा—कर्तृत्वभोक्तृत्वलक्षणः संसारो मम स्वभावः, प्रत्यक्षा-
दिभिः प्रमाणैरनुभूयमानत्वात्—नाविद्यानिमित्तः, अवि-
द्यायाः स्वात्मविषयत्वानुपपत्तेः । अविद्या नामान्यस्मिन्नन्यध-
र्माध्यारोपणा—यथा प्रसिद्धं रजतं प्रसिद्धायां शुक्तिकायाम्,
यथा प्रसिद्धं पुरुषं स्थाणावधारोपयति, प्रसिद्धं वा स्थाणुं
अथा त्वद्विषया चेति त्वदनुभवसिद्धा । त्व तु चिदानन्दैकरस.कूटस्थ इत्य-
भिप्राय । विद्यमानं चाविद्यमानमिति । नित्यं सन्तमनित्यमित्यर्थः ॥५०॥

शिष्यस्त्वात्मनो नित्यं उमुक्तमगीकृत्याससायाद्यात्मत्वमुक्तमाक्षिपती-
त्याह—शिष्य उवाचेति ।

‘प्रत्यक्ष’ अहं कर्तेत्यादिप्रत्ययः । कर्तृत्वादिः साश्रय, धर्मत्वात्,
रूपादिघत्—इति साश्रयत्वं सिद्धे’ नाचेतने सुखदुःसम्, पापाणादौ तद-
दर्शनात् । परिशेषाच्चेतनाश्रयत्वसिद्धिरनुमानम् । “ गुणान्वयो यः फल-
कर्मकर्ता कृतस्य तस्यैव स चोपभोक्ता ”, “ य एष सुप्तेषु जागर्ति काम
काम पुरुषो निर्मिमाणं ” इत्यादिरागमश्चादिशब्दार्थः । विषये वाविका
युक्तिं सगृह्णाति—अविद्यायां स्वात्मविषयत्वानुपपत्तेरिति । अविद्यास्वरू-
पोपन्यासपूर्वकं सगृहीतमर्थं विवृणोति—अविद्या नामेत्यादिना । मिथ्या-
ज्ञानमेवाविद्योक्तेति मन्वानस्यायमुपन्यासः । शुक्तिकायामध्यारोपयतीति
वक्ष्यमाणस्यानुपपत्तौ । एवमुत्तरत्राप्यनुपपत्तौ द्रष्टव्यः । कस्मिंश्चिद्विषयभूते-

(१) 'याश्चात्म'—पाठ । (२) च त्वं—पाठ । (३) 'द्वेऽचेतने पापा'—
(४) श्वे. उ. ५. ७ (५) कठ उ. ५. ८

पुरूपे, नाप्रसिद्धं प्रसिद्धे, प्रसिद्धं वा अप्रसिद्धे । न चात्म-
न्यनात्मानमध्यारोपयति, आत्मनोऽप्रसिद्धत्वात्; तथात्मान-
मनात्मनि, आत्मनोऽप्रसिद्धत्वादेव ॥ ५१ ॥

तं गुरुवाच—न, व्यभिचारात् । न हि, वत्स, प्रसिद्धं
प्रसिद्ध एवाध्यारोपयतीति नियन्तुं शक्यम्—आत्मन्यध्या-
रोपणदर्शनात्—गौरोऽहं, कृष्णोऽहमिति देहधर्मस्याहंप्रत्यय-

ऽर्थेऽन्यतः प्रसिद्धस्य विषयान्तरस्याध्यारोपो ह्यविद्येति प्रसिद्धिः । तत्रात्मा
यदि प्रसिद्ध एव स्यात्, तदा तस्याध्यासविगोधिप्रकाशात्मकत्वात्, न
तस्मिन्नतद्धर्मप्रतिभासः स्यात् । यद्यप्रसिद्धः, तदा विषयास्फुरणात्, कुत्रा-
तद्धर्मप्रतिभासो भवेत् ? तथाच कर्तृत्वादेरात्मन्याविद्यकत्वानुपपत्तिः ।
अतः स्वाभाविक एवात्मनः कर्तृत्वादित्क्षणो धर्म इत्यभिप्रायः ॥ ५१ ॥

तत्राधिष्ठानाध्यस्वमानयोः पृथक् प्रसिद्धिमन्तरेणाध्यासानुपपत्तिरिति ते
मतम्, किंवा प्रसिद्धिमात्रं विना ?—इति विकल्प्य, नान्त्यः, प्रसिद्धि-
मात्रस्याङ्गीकारात्, इत्यभिप्रेत्याद्यं निगम्येति—गुरुवाच—न, व्यभि-
चारादिति ।

मुपुस्यादावात्मन्यवभासमानेऽपि कर्तृत्वाद्याकारस्यानवभासात्, विशि-
ष्टात्मविषयत्वमेव प्रत्यक्षानुमानागमानाम्—इत्यविद्यात्मत्वाबाधकत्वमिति
द्रष्टव्यम् । वत्सेति संवोधयन्नद्यापि त्वं बाल एव, न न्यायमार्गे व्युत्पन्न
इति दर्शयति । अन्यत्र पृथक् प्रसिद्धमेवान्यत्र प्रसिद्धेऽध्यारोपयतीति
नहि नियन्तुं शक्यते, व्यभिचारादित्यन्वयः । कुत्र व्यभिचार इति
तत्राह—आत्मनीति । संप्रहं विवृणोति—गौरोऽहमिति । देहातिरिक्ता-
त्मवादिभिः—कृष्णोऽहमित्यादिदेहधर्मावभास आत्मन्यहंप्रत्ययविषये, तस्य

विषये आत्मनि, अहंप्रत्ययविषयस्य च आत्मनः देहेऽयमह-
मस्मीति ॥ ५२ ॥

शिष्यं आह—प्रसिद्ध एव तर्ह्यात्माहंप्रत्ययविषयतया,
देहश्चायमिति । तत्रैवं सति, प्रसिद्धयोरेव देहात्मनोरितरेतराध्या-
रोपणौ स्थाणुपुरुषयोः शुक्तिकारजतयोरिव । तत्र कं विशे-
षमाश्रित्य भगवतोक्तं प्रसिद्धयोरितरेतराध्यारोपणेति नियन्तुं
न शक्यत इति ? ॥ ५३ ॥

गुरुराह—शृणु, सत्यं प्रसिद्धौ देहात्मानौ । न तु स्थाणु-
पुरुषाविव विविक्तप्रत्ययविषयतया सर्वलोकप्रसिद्धौ । कथं
तर्हि ? नित्यमेव निरन्तराविविक्तप्रत्ययविषयतयो प्रसिद्धौ ।

च देहे मनुष्योऽह जानामीत्यवभासोऽपि—अध्यासोऽङ्गीक्रियते । न हि
देहात्मनो पृथक्प्रसिद्धिरस्ति, अतस्तत्रोक्तनियममङ्ग इत्यर्थं ॥ ५२ ॥

यथा स्थाणुपुरुषयो प्रसिद्धयोरन्योन्यस्मिन्नध्यास, तथा देहात्मनोरपी-
न्द्रियविषयत्वेनाहंप्रत्ययविषयत्वेन च प्रसिद्धयोरवतरस्मिन्नित्यध्यासं विशेष-
पाभावात्, न व्यभिचार इति शङ्कत—शिष्यं आह्वेति ।

तथा चाहकर्तृचिदात्मनो. पृथगवभासाभावात्तरेतराध्यास इति दार्ष्टा-
न्तिकाऽसिद्धिरिति भावः ॥ ५३ ॥

आचार्यस्तु देहात्मनोः प्रसिद्धत्वेऽपि, त्वदभिमतनियमस्तत्र नास्तीत्य-
भिप्रेत्य, व्यभिचार द्रढयतीत्याह—गुरुरिति ।

सत्य, प्रसिद्धौ देहात्मानौ, तत्र शृणु विशेषमिति योजना । विशेषमवाह—

(१) 'स्व दं—गठ । (२) 'व्य उवाचे—गठ । (३) 'णात् स्था—गठ ।
(४) 'योरिव • 'रिव च—पाठ । (५) 'तया । (६) स—गठ । (७) 'त नि—

न हि—अयं देहः, अयमात्मा—इति विविक्ताभ्यां प्रत्ययाभ्यां देहात्मानौ गृह्णाति यतः कश्चित् । अत एव हि मोमुह्यते लोक आत्मानात्मविषये—एवमात्मा, नैवमात्मैति । इमं विशेषमाश्रित्य अवोचं नैवं नियन्तुं शक्यमिति ॥ ५४ ॥

नन्वविद्याध्यारोपितं यत्र यत्, तदसत् तत्र दृष्टम्—यथा रजतं शुक्तिकायाम्, स्थाणौ पुरुषः, रज्ज्वां सर्पः, आकाशे तलमलिनत्वमित्यादि, तथा देहात्मनोरपि नित्यमेव निरन्तरा-

न त्विति । अविविक्तप्रत्ययविषयतया प्रसिद्धमेवाभिनवति—नह्ययमित्यादिना । तत्र लिङ्गमाह—अत एव हि मोमुह्यते लोक इति । मोहातिशयमेवाभिनयति—एवमात्मेति । देह आत्मा, इन्द्रियाण्यात्मा, कर्तात्मा, अकर्तात्मा, व्यापकः, परिच्छिन्नः, सगुणः, निर्गुण इति लोकवादिविप्रतिपत्तेः सर्वो लोको मोमुह्यमानो दृश्यते । विविक्तप्रत्ययतयोपलम्भे त्विदं न स्यादिति अस्ति विशेष इत्युपसंहरति—इमं विशेषमिति । तस्मादेकज्ञानोपरक्ततयोपलम्भ एवाध्यस्यमानाधिष्ठानयोः सिद्धिरध्यासेऽपेक्ष्यते, न पृथक्सिद्धिः, इत्यतोऽहं कर्ता भोक्तव्यस्याप्यहं मनुष्य इतिवत् व्याकारप्रतिभासादध्यारोपत्वसिद्धिरिति भावः ॥ ५४ ॥

नन्वात्मानात्मनोरुभयोरपि यद्यध्यासगोचरता, तदाध्यस्तस्य मिथ्यात्वान्, आत्मनः सत्त्वानुपपत्तिप्रसङ्गः—इति शिष्यः शंक्ते—नन्विति ।

यद्यदविद्याध्यारोपितं, तत्तदसदृष्टं, यथा शुक्तिकादौ रजतादीति व्याप्तिमुक्त्वा पक्षवर्मेतामाह—तथा देहात्मनोरपीति । अनुमानं प्रयुङ्क्ते—

विविक्तप्रत्ययेनेतरेतराधारोपणा कृता स्यात्—तदितरेतरयो-
 नित्यमेवाऽसत्त्वं स्यात्—यथा शुक्तिकादिष्वविद्याधारोपितानां
 रजतादीनां नित्यमेवात्यन्तासत्त्वम्, तद्विपरीतानां च विपरी-
 तेषु, तद्देहात्मनोरविद्ययैवेतरेतराधारोपणा कृता स्यात्;
 तत्रैवं सति देहात्मनोरसत्त्वं प्रसज्येत—तच्चानिष्टम्, वैना-
 शिकपक्षत्वात् । अथ तद्विपर्ययेण देह आत्मन्यविद्ययाधारो-
 पितः, देहस्यात्मनि सति असत्त्वं प्रसज्येत, तच्चानिष्टम्,
 प्रत्यक्षादिविरोधात् । तस्माद्देहात्मानौ नाविद्ययेतरेतरस्मिन्न-

तदितरेतरयोरित्यादिना । तत्—तत्र व्याप्तिपक्षधर्मत्वसिद्धौ सत्यामिति
 यावत् । आत्मन्यनात्मा, अनात्मनि चात्मा नित्यमेवासन् भवितुमर्हति,
 नित्यमेवेतरेतरत्राध्यस्तत्वात्, शुक्तिकादौ रजतादिवत्, रजतादौ शुक्त्या-
 दिवचेत्यवयवत्रयमभिधायोपनयनिगमने निर्दिशति—तद्देहात्मनोरिति ।
 सिद्धसाध्यत्वाशंका निराकरोति—तच्चानिष्टमिति । ननु नेतरेतराध्यासो-
 ऽङ्गीक्रियते, येनात्मनोऽप्यसत्त्वप्रसङ्गः स्यात् । किंत्वन्यतराध्यास एवा-
 न्यत्राङ्गीक्रियत इत्याशंक्ते गुरुः—अथेति । तद्विपर्ययेणानात्माधिष्ठान-
 विपर्ययेणेत्यर्थः । तदेव स्पष्टयति—देह इति । शिष्यो निराकरोति—
 देहस्यात्मनि सतीति । यथा शुक्तिकादौ सत्येव, नेदं रजतमित्यादिना
 तदसत्त्वं प्रतीयते, तथात्मन्यहमवभासे सत्येव, देहस्यासत्त्वमनुभूयेत, न
 ह्यनुभूयते । अनुभूयत एवेत्यभ्युपगम. प्रमाणविरोधादयुक्त इत्यर्थः । यस्मा-
 देवं युक्तिं न सहते, तस्मान्नाध्यास इत्युपसहरति—तस्मादिति । कथ

ध्यारोपितौ । कथं तर्हि ? वंशस्तंभवन्नित्यसंयुक्तौ ॥ ५५ ॥

न, अनित्यत्वपरार्थत्वप्रसंगात् । संहृतत्वात्परार्थत्वमनित्यत्वं च वंशस्तंभादिवदेव । किंच—यस्तु परैर्देहेन संहृतः कल्पित आत्मा, स संहृतत्वात्परार्थः । तेनाऽसंहृतः परोऽन्यो नित्यः सिद्धस्तावत् ॥ ५६ ॥

तस्यासंहृतस्य देहे देहमात्रतयाध्यारोपितत्वेनासत्त्वानित्य-
तर्हिहं मनुष्य इत्यादिव्यवहारो लोकस्येति गुरुः शकते—कथं तर्हि ।
शिष्यो मीमांसकादिमतमाश्रित्य, संयोगसंबन्धादिति सदृष्टान्तमाह—
वंशस्तंभवदिति । यथा वंशानां स्तंभानामाधाराधेयभावेन परस्परं संयो-
गविशेषे सति, गृहमित्येकग्रहप्रत्ययगोचरत्वम्, एवं देहात्मनोरपि
संयोगविशेषात्, अहं मनुष्य इत्यादिसामानाधिकरण्यव्यवहारगोचरत्व-
मित्यर्थः ॥ ५५ ॥

सिद्धान्ती परिशेषेणेतरेतराध्यासं साधयितुमुक्तसंबन्धं तावत्प्रत्याचष्टे—
न, अनित्यत्वेति ।

यत्संहृतं तदनित्यं परार्थं च दृष्टं, यथा वंशस्तंभादि । तथा यद्यात्मापि
देहादिभिः संहृत एव स्यात्, तदा सोऽप्यनित्यः परार्थश्च स्यात्, तच्चा-
निष्टम्—अनित्यत्वं संघातात्मवादापत्तेः, परार्थत्वं चाचेतनत्वापत्तेरित्यर्थः ।
एवं परपक्षनिराकरणेनार्थान्नित्यः स्वार्थश्चात्माभ्युपेय इत्युक्तम्, तदेवानुच्य,
आस्तिकैः सुदूरमपि गत्या सोऽभ्युपगन्तव्य इत्यभिप्रेत्य स्वपक्षं साधयति—
किंचेति । तेन परार्थेनानित्येन संघातेन लिङ्गेन परः संघातादन्यो विल-
क्षणस्तावदात्मा नित्यः सिद्ध इति योजना । विमतो देहः स्वविलक्षणशेषः,
संहृतत्वात्, गृहवदित्यर्थः ॥ ५६ ॥

ननु सत्यं संघातादचेतनादन्य आत्मा, तस्यं च संघातासंबन्धेऽहं मनुष्य

त्वादिदोषप्रसङ्गो भवति । तत्र निरात्मको देह इति वैनाशिक-
कपक्षप्राप्तिदोषः स्यात् ॥ ५७ ॥

न । स्वत एवात्मन आकाशस्येवासंहतत्वाभ्युपगमात् । सर्वे-
णासंहतः स चात्मेति न निरात्मको देहादिः सर्वः स्यात् ।

इति व्यवहारानुपपत्तेस्तत्सवन्धो वाच्य । तत्र सयोगविशेषस्यानङ्गी-
कार तादात्म्याध्यास सन्ध इत्यायातम् । तथा च निरात्मवादापत्तिरिति
प्रागुक्तं शिष्यं स्मारयति—तस्यासंहतस्येति ।

तस्यासंहतस्य सघातसाक्षिणो दहे स्वस्मिन्नध्यस्ते इति योज्यम् । देहस्य
स्वातन्त्र्येण सिद्धयनङ्गीकारादित्यर्थः । तथा च तादृशे देहेऽध्यारोपितत्वेन
हेतुनात्मनो दहमात्रतयाऽसत्त्वानित्यन्वादिदोषप्रसङ्गो भवति । तत्र एव
परस्पराध्यासाभ्युपगमे सतीति यावत् । अध्यस्तस्य मिथ्यात्वनियमात्,
निरात्मको देहो निर्देहऋक्षात्मेति शून्यवादप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ५७ ॥

किं शून्यवादप्रसङ्गात्तादात्म्यावभासस्याध्यासनिग्रन्धनत्वनेष्यत भवता ?
किंवा आधाराधेयभावादिसवन्धस्य प्रामाणिकस्य तद्धेतो सत्त्वात् ? इति
विकल्प्याद्य निराकरोति गुरु —न । स्वत एवेति ।

अयमर्थः—देहादिर्हि—रूपादिमत्त्वात्, सावयवत्वाद्वा, घटादिवज्जडो-
ऽपि सन्—तद्विलक्षणचेतनात्मतयोपलभ्यते, ततश्च तप्ताय पिंडवत्तस्य चेत-
नसंश्लेषो वक्तव्यः । तथात्मन सघातसाक्षिणश्चैतन्यमात्रस्वभावस्य निर-
वयवस्याकाशवत् स्वत परिच्छेदाशुद्ध्यादिधर्मयोगासभवात्, दहसंश्लेष-
कृतमूर्तिमस्तत्प्रतिभास इति वक्तव्यम् । तथा चतर्तरधर्मससर्गितयोभयो-
रितरतराध्यासेऽनुभवानुसारणैव सिद्धे, निरधिष्ठानस्यारोपस्यादृष्टचरत्वात्,
आरोपज्ञाने स्फुरतोर्मध्ये यदन्योपरागमन्तरण कदाऽपि स्वातन्त्र्येण न

यथा चाकाशं सर्वणासंहतमिति सर्वं न निराकाशं भवति,
एवम् । तस्मान्न वैनाशिकपक्षमाप्तिदोषः स्यात् ॥ ५८ ॥

यत्पुनरुक्तम्—देहस्यात्मन्यसत्त्वे प्रत्यक्षादिविरोधः स्यादिति,
तन्न, प्रत्यक्षादिभिरात्मनि देहस्य सत्त्वानुपलब्धेः । न ह्यात्म-

स्फुरति, तत्स्वरूपेणैवारोपितं भवति, यथा गगनोपरक्ततया स्फुरन्मालि-
न्यादिः, यत्तु तद्विपरीतं, तदितरस्मिन्न स्वरूपेणारोपितं भवति, किंतु
संसृष्टरूपेणैव, यथा शुक्लीदमंशादि रूप्यादौ । तत्रात्मनो देहाद्युपरागं
विनाऽपि सुषुप्त्यादौ स्वतः स्फुरणात्, तस्य संघाते स्वरूपेण नाध्यासः,
किंतु संसृष्टत्वेनैव; देहादेस्तद्विपरीतत्वात्, स्वरूपेणैव; इति नानित्यत्वा-
दिदोषप्रसङ्गश्चिदात्मनः, नापि देहादेर्निगत्मकत्वप्रसङ्गः, इति न शून्यवाद-
शंकावकाशः । देहस्य तु चैतन्यांभासव्याप्ततया चिद्धर्माध्यारोपाधिष्ठान-
त्वमुपचर्यते, इति न परस्पराध्यासपक्षे कश्चिदोष इति । स्वतोऽसंहतस्या-
त्मनः सर्वत्र सर्वदा विद्यमानत्वात्, संघातो निरात्मकः स्यात्, नाप्यात्मा-
ऽनित्यत्वादिदोषवान् स्यादित्यर्थः । आकाशस्यैवेत्युक्तं दृष्टान्तं विवृणोति—
यथा चाकाशमिति । स्वपक्षदूषणोद्धारमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ५८ ॥

तदेवं दूषणोद्धारणेतरतराध्यासं तादात्म्यव्यवहारहेतुं प्राहयित्वा, आद्यं
विकल्पं निराकार्षीत् । इदानीं परमते दूषणमापादयितुं द्वितीयमुत्थाप-
यति—यत्पुनरुक्तमिति ।

निराकरोति—तत्रैति । आत्मनि देहोऽस्तीत्येवं प्रत्यक्षं तावन्न संभ-
वति, चक्षुःस्पर्शनाभ्यां देहस्य गृहीतत्वेऽपि, आत्मनस्ताभ्यामगृहीत-
त्वात्, तद्ब्रह्मणाभावे च तत्रेदमिति ग्रहणानुपपत्तेः । “ पराश्चि खानि ”
इति श्रुतेश्च नात्मा इन्द्रियविषयः, अतो न तस्मिन् देहसंबन्धः प्रत्यक्षः । अत

नि—कुण्डे वदरम्, क्षीरे सर्पिः, तिले तैलम्, भित्तौ चित्र-
मिव च—प्रत्यक्षादिभिर्देह उपलभ्यते । तस्मान्न प्रत्यक्षादि-
विरोधः ॥ ५९ ॥

कथं तर्हि प्रत्यक्षाद्यप्रसिद्धात्मनि देहाध्यारोपणां, देहे
चात्मारोपणा ? ॥ ६० ॥

नायं दोषः, स्वभावप्रसिद्धत्वादात्मनः । नहि, कादाचि-
एव नानुमानादिगोचरत्वमपीत्यभिप्रेत्य, अनुपलब्धि व्यतिरेकदृष्टान्तैर्विवृ-
णोति—नर्हत्यादिना । आद्यः प्रत्यक्षस्य, द्वितीयोऽनुमानस्य, तृतीयो-
ऽर्थापत्तेः । न हि कुण्डे वदरवदेहात्मानावेकदेशसंलग्नानुपलभ्येतं, इत्युक्ते,
भित्तिचित्रयोर्भेदेनानुपलम्भेऽपि, यथा आधाराधेयभावः, तथाऽत्रार्पित्याशं-
क्याह—भित्तौ चित्रमिवेति । चित्रांकिताया भित्तेरुपलम्भवदेहाकारां-
कित आत्मा नोपलभ्येतं, तथा सति मयि मनुष्यो देहोऽयमस्तीति व्यव-
हारः स्यात्, न तु मनुष्योऽहं स्थूलोऽहमित्यादिगिति समुदाचार्यः ॥ ५९ ॥

ननु सामान्यतो गृहीतं, विशेषतश्चागृहीतं विषये विषयान्तराध्यासो
दृष्टः, तदिहात्मनः प्रत्यक्षायविषयत्वं, कथं तत्रानात्माध्यारोपः, अनात्मनि
वा कथमात्माध्यारोपः—तस्यात्यन्तासत्त्वं—इत्यभिप्रेत्य, शिष्यः शंकते—
कथं तर्हीति ॥ ६० ॥

किमात्मनः स्फुरणाभावात्तत्राध्यासो न संभवतीत्युच्यते ? किंवा, विष-
यत्वेन स्फुरणाभावात् ? गृहीतसामान्यांशागृह्यमाणविशेषांशाभावाद्वा ?
तत्र नाद्य इत्याह—नायं दोषः, स्वभावप्रसिद्धत्वादात्मन इति ॥

स्वप्रकाशस्यात्मनः स्वमहिम्नैव स्फुरणादित्यर्थः । न द्वितीय इत्याह—

त्कसिद्धावेवाध्यारोपणा, न नित्यासिद्धौ—इति नियन्तुं
शक्यम्, आकाशे तलमलाद्यध्यारोपणदर्शनात् ॥ ६१ ॥

किं भगवन्, देहात्मनोरितरेतराध्यारोपणा देहादिसंघा-
तकृता, अथवात्मकृतेति ? ॥ ६२ ॥

गुरुवाच—यदि देहादिसंघातकृता, यदि चात्मकृता,
किं तत्र स्यात् ? ॥ ६३ ॥

नहीति । आकाशे अप्रत्यक्षेऽपीति शेषः । अनैन्द्रियकेऽध्याकाशे ऐन्द्रियक-
भ्रमदर्शनात्, अविषयेऽपि स्वतः स्फुरत्यात्मनि विषयाध्यासो नासम्भावित
इत्यर्थः । न चरमः—वहिरर्थेषु विद्यमानयोरपि सामान्यविशेषांशयोरभि-
पैङ्गल्यादिवद्भूमादावध्यासं प्रत्यतन्त्रत्वात्, स्वरूपमात्रेण स्फुरणमध्यास-
विरोध्याकारेणास्फुरणं चाधिष्ठानस्याध्यासेऽपेक्ष्यते, तदिहात्मनः स्वरूपतः
स्फुरणेऽपि, अनृतजनटदु.रान्तवत्त्वानात्मव्यावृत्ताकारेण—वेदान्तजनित-
ज्ञानेऽसति—अध्यासविरोधिस्फुरणाभावाद्ध्यासोपपत्तेः, न कश्चिदोप इति
दृष्टव्यम् ॥ ६१ ॥

नन्वध्यासज्ञानाकारपरिणामः किमात्मनः ? उक्तानात्मनः ? किंबोभयोः ?
नाद्यः, तस्य विकारित्वापत्तेरनित्यत्वादिदोषप्रसङ्गात् । न द्वितीयः, अचे-
तनस्य तदनुपपत्तेः । अत एव न तृतीय इत्यभिप्रेत्य, शिष्यः पृच्छति—किं
भगवन्निति ॥ ६२ ॥

शिष्याभिप्रायं श्रोतुं कामो गुरुः कस्मिन्सति किं स्यादिति पृच्छति—
यदीति । किं तत्र स्यात्तवेति शेषः ॥ ६३ ॥

(१) 'र्थः किंतु सम्भावितः । —वाचः । (२) अध्यासविरोधिनि, असति विरो-
धिनि—वाचो ।

इत्युक्तः शिष्य आह—यद्यहं देहादिसंघातमात्रः, ततो ममाचेतनत्वात्परार्थत्वमिति न मत्कृता देहात्मनोरितरेतरा-
ध्यारोपणा । अथाहमात्मा परोऽन्यः संघातात्, चितिमत्त्वा-
त्स्वार्थ इति भयैव चितिमतात्मन्यध्यारोपणा क्रियते सर्वान-
र्थबीजभूता ॥ ६४ ॥

इत्युक्तो गुरुवाच—अनर्थबीजभूतां चेन्मिथ्याध्यारोपणां
जानीये, मा कार्षींस्तर्हि ॥ ६५ ॥

स्वाभिप्रायं शिष्यः प्रकटयतीत्याह—इत्युक्त इति ।

अनात्मनः स्वरूपेणाध्यस्तत्वात्, निःस्वभावस्य तस्याध्यासकृतत्वानुप-
पत्तेः, आत्मैव तत्कतेति स्वयमूहमानः—अहमवभासस्यात्मप्रत्ययत्वात्, संघाते
च तदर्शनात्, स बाह्यः, अन्यो वाध्यासकर्ता—इत्युभयत्र दोषमुपन्य-
स्यति शिष्य इत्याह—यद्यहमित्यादिना । आद्ये पक्षेऽध्यासकर्तुरभावात्
संसारदर्शनं न स्यादिति भावः । द्वितीये स्वयमेव भवानर्थार्थं प्रवृत्तत्वाद्-
निर्मोक्षापत्तिरिति भावः ॥ ६४ ॥

चिन्मात्राश्रयविषयानाद्यनिर्वचनीयाऽविद्यावेशवशात्, चिदात्मैवावि-
द्यापरिकल्पिताहंकारादिस्थूलशरीरान्तमात्मत्वेनाभिमन्यमानः, मिथ्यैवा-
ध्यासकतेति प्रसिद्धिमुपगतः । परमार्थतस्तु कूटस्थ एवात्मा । अविद्यानि-
वृत्त्या च संसारनिवृत्तिर्निद्रानिवृत्त्येव स्वप्ननिवृत्तिरिति नानुपपन्नं किंचि-
दित्यभिप्रेत्य, शनैःशनैरुक्तार्थं शिष्यबुद्धिमारोहयति गुरुरित्याह—इत्युक्तो
गुरुरित्यादिना ।

देहाद्यात्मभावनामनर्थार्थां चेदवागच्छसि, किमिति तर्हि तां न मुञ्चसि,
स्वतन्त्रत्वात्तव ?—इति तावत्संघातविलक्षणतां तस्य सूचयति—अनर्थ-
बीजभूतामिति ॥ ६५ ॥

नैव, भगवन्, शक्नोमि न कर्तुम् । अन्येन केनचित्प्रयुक्तोऽहं, न स्वतन्त्र इति ॥ ६६ ॥

न तर्हि अचितिमत्त्वात्स्वार्थस्त्वम् । येन प्रयुक्तोऽस्वतन्त्रः प्रवर्तसे, स चितिमान् स्वार्थः । संघात एव त्वम् ॥ ६७ ॥

यद्यचेतनोऽहम्, कथं मुखदुःखवेदनां भवदुक्तं च जानामि ? ॥ ६८ ॥

गुरुरुवाच—किं मुखदुःखवेदनाया भवदुक्ताच्चान्यस्त्वम्, किंचानन्य एव ? इति ॥ ६९ ॥

साक्षिणः कूटस्थत्वान्नानर्थसंबन्धः परमार्थतः, इत्युक्ताभिप्रायमनवबुध्यमानः शिष्यः प्राह—नैव, भगवन्निति ।

हे भगवन्, न कर्तुं नैव शक्नोमीत्यन्वयः । अनिच्छतोऽपि मे निवृत्त्यभावान्नाहं स्वतन्त्रः, अन्येन केनचित्प्रेर्यप्राण इवेति मन्ये इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

यद्येवं मन्यसे, तदा 'चितिमत्त्वात्स्वार्थ इति मयैवे' इत्यादिनोक्तं मृषा, इति गुरुः स्वाभिप्रायं प्रकटयति—न तर्हि अचितिमत्त्वादिति ॥ ६७ ॥

ननु कथमहं संघातः, ज्ञानृत्वादिति शिष्य आह—यद्यचेतन इति ।

भवदुक्तमिति । 'संघात एव त्वम्' इत्यादीत्यर्थः ॥ ६८ ॥

मिथ्याध्यासप्रयुक्तकर्तृत्वाद्यवभासस्य देहेन्द्रियान्तःकरणगतचिदाभासात्रिविकृतया तद्विशिष्टात्मविषयत्वात्तस्य चाविवेकविवेकाभ्यामात्मनः परतन्त्रत्वस्वतंत्रत्वप्रतिभासगोचरत्वादविवेकनिराकरणेनास्य स्वरूपप्रतिष्ठा बुद्धिः संपाद्येत्यभिप्रेत्याचार्यः पृच्छतीत्याह—गुरुरुवाच—किमित्यादिना ॥ ६९ ॥

शिष्य उवाच—नाहं तावदनन्यः । कस्मात् ? यस्मात्तदु-
 भय कर्मभूत घटादिकमिव जानामि । यद्यनन्योऽहम्, तेन
 तदुभयं न जानीयाम्, किंतु जानामि, तस्मादन्यः । सुख-
 दुःखवेदनाविक्रिया च स्वार्थैव प्राप्नोति, त्वदुक्तं च स्यात्,
 अनन्यत्वे । नच तयोः स्वार्थता युक्ता । नहि चन्दनकण्टक-
 कृते सुखदुःखे चन्दनकण्टकार्थे, घटोपयोगो वा घटार्थः ।
 तस्मात्तद्विज्ञातुर्मम चन्दनादिकृतोऽर्थः । अहं हि ततोऽन्यः
 समस्तमर्थं जानामि बुद्ध्यारूढम् ॥ ७० ॥

शिष्य पुनः स्वानुभयमनुसरनुत्तरमाहेति दर्शयति—शिष्य इति ।

नाह सघातानन्य, तद्रूपत्वात् । यो यद्दृष्टा, न स तदनन्य, यथा घट-
 द्रष्टेत्यर्थः । हतोरप्रयोजकताशकामनवकाशयति—यदीति । तेनेति अनन्य-
 त्वेन हतुनेत्यर्थः । नहि स्वयं स्वयं किमपि भवति, स्वात्मनि वृत्ति-
 विरोधात्, जडस्य च स्वप्रकाशतानुपपत्तेः । स्वान्यद्रूपविषयत्वाभावे तद-
 सिद्धिप्रसङ्गात्, तद्व्यवहारलोपः प्रसज्येतति भावः । उपनयनिगमने दर्श-
 यति—किंतु जानामि तस्मादन्य इति । अनन्यत्वे विषयत्वानुपपत्तिरूप
 बाधकमभिधाय, शेष्यन्तराभावात्सघातस्य स्वशेषत्वापत्तिं बाधकान्तर-
 माह—सुखदुःखेति । विप्रिया कर्तृत्वादिलक्षणेत्यर्थः । त्वदुक्तं चेति ।
 असत्त्वानित्यत्वादिपूर्वोक्तदोषश्च प्राप्नोतीत्यर्थः । भवतु स्वार्थतेत्या-
 शक्य विषयस्य स्वार्थत्वाभावः दृष्टान्तेनोपपादयति—न च तयो-
 रिति । सुखदुःखवेदनाविक्रिययोरित्यर्थः । द्रष्टुरात्मनो दृश्यादन्यत्व,
 शेषित्वं चोपपादितमुपसहरति—तस्मादिति । ज्ञातुर्ज्ञेयसंबन्धमाह—
 बुद्ध्यारूढमिति ॥ ७० ॥

तं गुरुत्वाच्च—एवं तर्हि स्वार्थस्त्वं चितिमत्त्वात्, न परेण प्रयुज्यसे । नहि चितिमान् परतन्त्रः परेण प्रयुज्यते, चितिमतश्चितिमदर्थत्वानुपपत्तेः, समत्वात्, प्रदीपमकाशयोरिव । नाप्यचितिमदर्थत्वं चितिमतो भवति, अचितिमतोऽचितिमत्त्वादेव स्वार्थसंबंधानुपपत्तेः । नाप्यचितिमतोऽन्योन्यार्थत्वं दृष्टम् । नहि काष्ठकुड्ये अन्योन्यार्थं कुर्वते ॥ ७१ ॥

ननु चितिमत्त्वे समेऽपि भृत्यस्वामिनोरन्योन्यार्थत्वं दृष्टम् ॥ ७२ ॥

यद्येवं प्रतिबुद्धोऽसि, वत्स, न तर्हि परप्रयुक्तता तवेति तत्त्वमवरोधय-
त्याचार्य इत्याह—तं गुरुरिति ।

ननु चितिमतोऽपि परार्थत्वं किं न स्यादिति चेत्, तत्र वक्तव्यं—किं चितिमाश्चितिमदर्थः ? किंवाऽचितिमदर्थः ? इति । आद्येऽपि स्वयमेव स्वार्थः ? चितिमदन्तरार्थो वा ? नाद्य.—एकस्मिन्नुपकार्योपकारकभावलक्ष-
णस्यार्थार्थित्वस्यायोगादित्यभिप्रेत्य, द्वितीयं प्रत्याह—चितिमत् इति । समत्वादन्योन्यस्मिन्नन्योन्यकृतातिशयाभावादित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति—
नापोति । अचितिमदर्थत्वं चितिमत इति पूर्वणानुपपन्नं । अचितिमतो जडस्य जडत्वादेव शेषित्वानुपपत्तेरिति हेत्वर्थः । मा भूत्तर्ह्यचेतनानामपि चिति-
मच्छेषत्व, तेषामन्योन्यार्थत्वात् किमिति न भवेत् ?—अतः किमिति चेत्-
नोऽध्यक्ष. स्वार्थः कल्प्यते,—इत्याशंक्य दृष्टविरोधान्मैत्रमित्याह—नाप्य-
चितिमतोरिति ॥ ७१ ॥

यदुक्तं 'चितिमत्तश्चितिमदर्थत्व नोपपद्यते, समत्वात्' इति तत्र व्यभि-
चार शकते—नन्विति ॥ ७२ ॥

नैवम्, अग्ररूपप्रकाशवत्तव चितिमत्त्वस्य विवक्षितत्वात् ।
 प्रदर्शितश्च दृष्टान्तः प्रदीपप्रकाशयोरिवेति । तत्रैवं सति, स्वशु-
 द्धधारूढमेव सर्वमुपलभसे अग्न्युष्णप्रकाशतुल्येन कूटस्थ-
 नित्यचैतन्यस्वरूपेण । यदि चैवमात्मनः सर्वदा निर्विशेषत्व-
 मुपगच्छसि, किमित्यूचिवान् 'सुषुप्ते विश्रम्य विश्रम्य जा-
 ग्रत्स्वप्नयोर्दुःखमनुभवामि, किमयमेव मम स्वभावः, किंवा नै-
 मित्तिकः' इति च । किमसौ व्यामोहोऽपगतः, किंवा
 नै ? ॥ ७३ ॥

स्वामिचैतन्यस्य भृत्यदह एवाचेतनभाग उपकरोति, न तन्निरपेक्ष
 चिन्मात्र, तथा भृत्यचैतन्यस्य स्वामिदेह एवाचेतनभाग उपकरोति, न
 चैतन्यमात्र, तथा दर्शनादित्यभिप्रेत्य परिहरति—नेवमन्नरिति ।

तदेव चैतन्यस्यानन्यशेषत्व सति, तस्येश्वरात्मत्व सिद्धम्, अत कूटस्थ
 एवात्मेत्युपसहरति—तत्रैव सतीति । चितिमत स्वार्थत्वमेव, न परार्थत्व
 सवदेति स्थिते सतीत्यर्थे । स्वशुद्धधारूढमेव स्वाध्यस्तान्त कृरणवृत्तिऋ-
 लितमेव सर्वमध्यात्माधिभूतादिलक्षण सघात अग्न्युष्णप्रकाशवत्स्वरूपभूतेन
 निर्विकारनित्यचैतन्यस्वभावनोपलभसे त्वम् । अतो नित्यमुक्तोऽह न
 सघाताध्यासकर्ता, न म सघातधर्मसर्गोऽस्तीति स्वस्थो भवत्यर्थे ।

ओमिति चेत्स श्रूयान्, तदा गुरुव श्रूयादित्याह—यदि चैवमिति ।
 मोहादेवाश्रुयमिति चेत्स श्रूयान्, तदा त प्रति गुरुणा वक्तव्यमाह—
 किमसाविति ॥ ७३ ॥

इत्युक्तः शिष्य उवाच—भगवन्, अपगतस्त्वत्प्रसादाद्ब्या-
मोहः, किन्तु मम कूटस्थताया संशयः । कथम् ? शब्दादीनां
स्वतः सिद्धिर्नास्ति, अचेतनत्वात्; शब्दाद्याकारप्रत्ययोत्पत्तेस्तु
तेषाम् । प्रत्ययानामितरेतरव्यावृत्तविशेषणानां नीलपीताद्या-
कारवेतां स्वतःसिद्धयसंभवात् । तस्माद्वाह्याकारनिमित्तत्वं गम्य-

ननु ससार्थह दु सी नित्यमुक्तस्वभावादीश्वरादन्य इत्यादिभ्रमहेतुयों
व्यामोहोऽविवेकलक्षण आसीन्मम, स इदानीं त्वत्प्रसादान्निवृत्त. । परतु
कूटस्थचैतन्यस्वरूपेणेति यदिद मम कूटस्थत्वमूचिवान्भवान्, तत्र प्रतिविषय
ज्ञानकर्तृत्वात्, कथं कूटस्थचित्त्यभावता ? इति—सशयो जायते इति
शिष्यप्रभ्रमुत्थापयति—इत्युक्तः शिष्य उवाचेति ।

अपगतो व्यामोह इत्यनुपद्भः । संघातसाक्षिणो निर्विकारस्योक्तत्वात्,
कथं संशयः ? इति तन्मुखेनैव कूटस्थतामवगमयितु गुरुः पृच्छति—
कथमिति । संशय इत्यनुपद्भः । शिष्य. स्वविदितमर्थं निवेदयति—
शब्दादीनामिति । शब्दस्पर्शरूपरसगन्धास्तावद्विषया. प्रसिद्धा, तेषामचि-
द्रूपत्वात् स्वतःस्फुरण नास्तीत्यविवादम् । कथं तर्हि तेषा स्फूर्तिरिति ?
तदाह—शब्दाद्याकारप्रत्ययोत्पत्तेस्तु तेषामिति । सिद्धिरित्यनुपद्भः ।
शब्दाद्याकाराणा प्रत्ययरूपत्वान् स्वातिरिक्तप्राप्त्येति विज्ञानवादिमत-
माशक्य मध्ये निराकरोति—प्रत्ययानामित्यारभ्य सिद्धिरित्यन्तेन । इत-
रेतर व्यावृत्तानि विशेषणानि शब्दाद्याकाररूपाणि येषा तं तथा । हेतु-
गर्भं विशेषणम् । प्रकाशस्वभावत्वात्प्रत्ययाना स्वत एव परोपराग विना
नीलपीताद्याकारवत्ताया असभवात्, न प्रत्ययमात्रस्वरूपाः शब्दादय इत्य-
व्याहारेण योजना । परमतनिराकरणमुपसहरति—तस्मादिति । बाह्यः

त इति वाह्याकारवच्छब्दाद्याकारत्वसिद्धिः । तथा प्रत्यया-
नामप्यहंप्रत्ययालम्बनवस्तुभेदानां संहतत्वादचैतन्योपपत्तेः ।
स्वार्थत्वासंभवात् स्वरूपव्यतिरिक्तग्राहकग्राह्यत्वेन सिद्धिः,
शब्दादिपदेव । असंहतत्वे सति चैतन्यात्मकत्वात्स्वार्थोऽप्यहं-

आकारः शब्दादिरूप इन्द्रियसंसृष्टोऽर्थो निमित्तं येषां प्रत्ययानां, तथा
भावो वाह्याकारनिमित्तत्वमिति विग्रहः । इति यतः, तस्मात्प्रत्ययानां
वाह्याकारवच्छब्दाद्याकारत्वसिद्धिरित्यन्वयः । चैतन्यात्पृथगाकारवन्तो ये
शब्दादयः पराग्व्यवहारयोग्याः, तत्कृताकारत्वात् सिद्धिः प्रत्ययानां, न
स्वत इत्यर्थः । एव शब्दादीनां विषयाणां स्वव्यतिरिक्तप्रत्ययमाहृत्यं चेद-
ध्यप्रत्यसि, तर्हि प्रत्ययस्वरूपे विशेषाभावसिद्धे कूटस्थत्वंसिद्धिरित्याशं-
क्याह—तथा प्रत्ययानामपीति । नहि विषयसंसृष्टतया भासमाना विष-
याकाराः प्रत्ययाः स्वप्रकाशचैतन्यरूपा भवन्ति, आगमापायित्वात् । किंत्व-
न्यसाक्षिका एवेत्यभिप्रेत्य, तत्स्वरूपविशेषं विशेषणनिर्देशेन कथयति—
अहंप्रत्ययालम्बनवस्तुभेदानामिति । अहंप्रत्ययालम्बन वस्त्वन्त करण,
तस्य भेदा वृत्तिविशेषा, तदात्मकानामित्यर्थः । विमता प्रत्ययाः न चित्त्व-
भावाः, सहतत्वात् । सहतत्वं चागमापायित्वाच्छब्दादिवत्, देहादिवद्वा ।
तथा विमताः स्वातिरिक्तग्राहकग्राह्या, अचेतनत्वात्, शब्दादिवदेवेत्यर्थः ।
अतः परमोकाराभावात्प्रत्ययोत्पत्त्याद्यवस्थासाक्षी निर्विशेषश्चिदात्मा सिद्ध
एवेति कुतः कूटस्थताया सशय इति न वाच्यमित्याह—असंहतत्वे सतीति ।
यद्यपि सधातादन्यश्चैतन्यस्वभावः स्वार्थ एवात्मा, तथाप्यहंप्रत्ययानामन्त-

(१) 'त्वसि'—पाठः । (२) 'त्वमभिप्रेत्य नेतरात्मसिद्धि'—पाठः । (३) पर-
मार्थाकारा—पाठः ।

प्रत्ययानां नीलपीताद्याकाराणामुपलब्धेति विक्रियावानेव, कथं कूटस्थः?—इति संशयः ॥ ७४ ॥

तं गुरुवाच—न युक्तस्तव संशयः, यतस्तेषां प्रत्ययानां नियमेनाशेषत उपलब्धेरेवापरिणामित्वात्कूटस्थत्वसिद्धौ निश्चयहेतुमेवाशेषचित्तप्रचारोपलब्धि संशयहेतुमात्थ । यदि हि तव परिणामित्वं स्यात्, अशेषस्वविषयचित्तप्रचारोपलब्धिर्न स्यात्, चित्तस्येव स्वविषये, यथा चन्द्रियाणां स्वविषयेषु; न च तथात्मनस्तव स्वविषयैकदेशोपलब्धिः । अतः कूटस्थतैव तवेति ॥ ७५ ॥

तत्राह—उपलब्धिर्नाम धात्वर्थो विक्रियैव, उपलब्धुः कूटस्थात्मता चेति विरुद्धम् ॥ ७६ ॥

करणवृत्तीनां नीलपीताद्याकाराणामुपलब्धा उपलब्धिकर्ता इति हेतोर्विक्रियावानेवायं, कथं कूटस्थ इति मे संशय इत्यर्थः ॥ ७४ ॥

एवं चेद्दृश्यदर्शने विवेचयसि, न तर्हि तं संशयावकाश इति परिहरति—तं गुरुवाचेत्यादिना ।

संशयायोगं हेतुमाह—यत इति । यः परिणामी चित्तादिः, तस्य क्रमेण स्वविषयप्राहकत्वमकृत्स्नप्राहकत्वं सकलस्वविषयावस्थाप्राहकत्वं च दृष्टम् । तद्व्यापकं आत्मनः प्रत्ययसाक्षिणः सकाशाद्वावर्तमानं, स्वव्याप्यं परिणामित्वमपि तस्य व्यावर्तयतीति व्यापकविरुद्धोपलब्धेः कूटस्थत्वसिद्धौ निश्चय एव युक्तः, न संशय इत्यर्थः । उक्तमेवार्थं व्यतिरेकव्याप्तिं विवृण्वन्नूपपादयति—यदि हीति ॥ ७५ ॥

इदानीं प्रकृतिप्रत्ययार्थपर्यालोचनयोपलब्धा कूटस्थ इति विरुद्धमिति शिष्यः शङ्कामुद्गावयति—तत्राहेति ।

ने, धात्वर्थविक्रियायामुपलब्धुपचारात् । यो हि बौद्धः
प्रत्ययः, स धात्वर्थो विक्रियात्मकः आत्मन उपलब्ध्याभास-
फलावसान इत्युपलब्धिशब्देनोपचर्यते, यथा छिदिक्रिया द्वैधी-

उपोपसर्गस्य लभतर्धातो कर्तरि तृचो विधानात्, धात्वर्थस्य च क्रिया-
त्वात्, क्रियायाश्चोत्पत्तिविनाशवत्त्वात्, तत्कर्तरि क्व विक्रियाराहित्य-
मित्यर्थः ॥ ७६ ॥

क्रियैव हि प्रकृतिभूतधात्वर्थे, कर्तृ च प्रत्ययार्थं सर्वत्र मुख्य इति
नास्ति नियमः । “ गडि वदनैकदशे ”, “ सविता प्रकाशत ”, “ सविता
प्रकाशयति ” इत्यत्र व्यभिचारादित्यभिप्रेत्य प्रकृत धात्वर्थतत्कर्तृवचन-
स्योपलब्धशब्दस्य गौणार्थत्वमेव युक्तमित्याह गुरु—न, धात्वर्थेति ।

समहं विटृणोति—यो हि बौद्ध इति । बौद्धो बुद्धिपरिणाम प्रति-
विपयमयति गच्छतीति प्रत्ययः । ननु बुद्धेरन्त करणस्य द्रव्यत्वात्,
तत्परिणामस्य च,—मृत्परिणामघटादिवत् द्रव्यत्वोपपत्ते,—कथं क्रिया-
त्वमिति तत्राह—धात्वर्थो विक्रियात्मक इति । विशिष्टक्रियात्मक इत्यर्थः ।
नहि मृदादिवत्स्वाकारतिरोधानेनान्त करणपरिणाम इष्यत, किंतु जलका-
वदालोकवद्वा सकोचविकासरूपेण । तादृशस्तु परिणाम परिणामिचष्टा-
रूपत्वात्, तत्रियेति वक्तुं युक्त इत्यभिप्रायः । तस्या क्रियाया उपलब्धि-
शब्दोपचारं निमित्तमाह—आत्मन इति । आत्मन स्वरूपभूता योपलब्धि,
“ सत्य ज्ञानम् ”, “ विज्ञानघन एव ” इत्यादिश्रुतिसिद्धा, तस्या आभास,
बह्विव्याप्तय पिण्डस्य बन्धाकारत्ववत्, चिदात्मव्याप्ततया चिच्छाया-
पत्ति—तदेव फल, तदवसानस्तत्पर्यन्त इति कृत्वोपलब्धिशब्देनोपचर्यत
इत्यर्थः । तत्रानुकूल दृष्टान्तमाह—यथेति ।

(१) गुरुस्वाच न—पाठः । (२) ° व प्र—पाठः । (३) °त्वाकि—
पाठः । (४) तै उ. २ १. (५) वृ उ २ ४ १२

भावफलावसानेति धात्वर्थेनोपचर्यते तद्वत् ॥ ७७ ॥

इत्युक्तः शिष्य आह—ननु भगवन्, मम कूटस्थत्वप्र-
तिपादनं प्रत्यसपर्यां दृष्टान्तः ? कथम् ? छिदिः छेद्यविक्रि-

अयं भावः—अर्थप्रकाशो ह्युपलब्धिगद्दार्थः प्रसिद्धः । स नार्थधर्मः,
अर्थानां जडत्वादित्युक्तं, नाप्यन्तःकरणधर्मः, तस्यापि करणत्वाच्चैतन्यप्र-
काशाश्रयत्वायोगात् । तथाऽपि स्वयंप्रकाशमाननित्यचैतन्यात्मन्यव्यव-
धानेनाहंतयैवाध्यासात्, स्वसत्तायां प्रकाशाव्यतिरेकात्, आत्मर्चतन्यव्या-
प्तास्तत्तदर्थान्कारा वृत्तीः कुर्वदन्तःकरण उपलब्धा, कर्ता, प्रमाता, भोक्तेति च
प्रमातृत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वानुभवितृत्वव्यपदेशास्पदं भवति, यथाऽय.पिंडो
दहति, प्रकाशयतीति तद्वत् । आत्मा चाकाशवदविक्रियत्वात्कूटस्थोऽपि
संस्तादृगन्तःकरणगतस्वाभासाविवेकात्तद्धर्मैस्तदवस्थाभिश्च मिथ्यैव व्यप-
दिश्यते, चतुष्कोणो वर्तुलः कृशः स्थूलो जातो नष्टोऽग्निरिति यथायः-
पिण्डगताभासाविवेकादभिव्यपदिश्यते, तद्वत् । तस्मादन्तःकरणस्य त्रिमा-
रिणः कर्तृत्वेऽपि, उपलब्धेः क्रियमाणत्वाभावात्, उपलब्धिस्वरूपस्यात्मनः
सिद्धं कूटस्थत्वमिति ॥ ७७ ॥

तत्रोक्तमर्थं विशदीकर्तुं दृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकाननुरूपत्वं शङ्कयति—
इत्युक्तः शिष्य आह—नन्विति ।

उभयत्र प्रकृतिप्रत्ययार्थयोरौपचारिकत्वस्योक्तत्वात्कथं दृष्टान्तासामर्थ्य-
मिति गुरुराह—कथमिति ।

उपचरितत्वेऽप्युपलब्धुर्विक्रिया दुर्वारा, यतः छिदिक्रियासाध्यं द्वैधीभा-
वारयं फलं विक्रिया, एवमुपलब्धिफलस्यापि फलत्वाविशेषात्साध्यतया
विक्रियात्वोपपत्तेः कथमुपलब्धा कूटस्थः स्यादिति शिष्यो दृष्टान्ताऽसाम-
र्थ्यमुपपादयति—छिदिः छेद्येत्यादिना । छिदिक्रियायाः छेद्यविक्रियावसा-

यावसाना उपचर्यते यथा धात्वर्थत्वेन, तद्योपलब्धिशब्दोपचरितोऽपि धात्वर्थो धौद्धः प्रत्ययः आत्मन उपलब्धिविक्रियावसानश्चेत्, नात्मनः कूटस्थतां प्रतिपादयितुं समर्थः ॥ ७८ ॥

गुरुवाच—सत्यमेवं स्यात्, यद्युपलब्ध्युपलब्धोर्विशेषः । नित्योपलब्धिमात्र एव लुपलब्धा । न तु तार्किकसमय इवान्या उलब्धिः, अन्य उपलब्धा च ॥ ७९ ॥

ननूपलब्धिफलावसानो धात्वर्थः कथमिति ? ॥ ८० ॥

उच्यते—शृणु । उपलब्ध्याभासफलावसान इत्युक्तम् । नत्वद्वौद्धो धात्वर्थ उपलब्धिशब्दोपचरितोऽपि आत्मोपलब्धिविक्रियावसानश्चेदिति योजना । छिदिक्रियायाः छेत्कृतद्वैधीभावपर्यन्तत्ववदात्मकृतोपलब्धिविकारपर्यन्त उपलब्धिधात्वर्थश्चेदित्यर्थः ॥ ७८ ॥

उपलब्धेः स्वरूपेणैव फलत्वं विवक्षित्वा दृष्टान्ताननुगुणत्वमध्यवस्यसि ? किञ्चोपाधिवशात् ?—इति विकल्प्य, आद्यं दूषयति—सत्यमेवमिति ।

विशेषो भेदः । नित्यशब्देन धौद्धमताक्रियावृत्तिः, मात्रपदेन भेदाभेदमतात् । “प्रज्ञानघन एव”, “प्रज्ञानं ब्रह्म” इत्यादिश्रुतिप्रसिद्धं हेतुमाह—हीति । एवकारव्यावर्त्यमाह—न तु तार्किकेति ॥ ७९ ॥

यद्येवमात्मतत्त्वं, कथं तर्हि धात्वर्थफलवत्त्ववचनमिति शिष्यः शङ्कते—नन्विति ॥ ८० ॥

उपाधिवशात्फलत्वोपचार उपलब्धेः, न स्वरूपत इत्युक्तं स्मारयन् पक्षान्तरमधिरुद्धमित्याह गुरुः—शृण्विति ।

अन्तःकरणवृत्तीनामाविर्भावतिरोभावधर्मकत्वात्, तद्विशिष्टतया स्फुरणमङ्गीकृत्य, विषयस्थैतन्याभेदेन प्रकाशमानवृत्तितत्त्वाभासाश्रयतया

तं गुरुराह—किंत्वनुभूयेते त्वया सन्ततम् ॥ ८७ ॥

शिष्य उवाच—वाढमनुभवामि, किंतु विच्छिद्य विच्छिद्य,
न तु सन्ततम् ॥ ८८ ॥

गुरुराह—तर्हि आगंतुके त्वेते, न तवात्मभूते । यदि
तवात्मभूते, चैतन्यस्वरूपवत्स्वतःसिद्धे सन्तते एव स्याताम् ।
किंच, स्वप्नजागरिते न तवात्मभूते, व्यभिचारित्वात्, वस्त्रा-
दिवत् । न हि यस्य यत्स्वरूपं, तत्तद्व्यभिचारि दृष्टम् । स्वप्न-
जागरिते तु चैतन्यमात्रत्वात् व्यभिचरतः । सुषुप्ते चेत्स्वरूपं
स्वप्नजागरिते ममेति शेषः ॥ ८६ ॥

त्वचैतन्यप्रकाश्यत्वान्न तव स्वभावभूते ते अवस्थे इति परिहरति—
तं गुरुराहेति । सन्ततमिति । यदा ते भवतः, तदा नानुभूयमाने भवत
इत्यर्थः ॥ ८७ ॥

तं गुरुराह—किं त्वनुभूयेते त्वया सन्ततम् ॥ ८७ ॥

शिष्य उवाच—वाढमनुभवामि, किंतु विच्छिद्य विच्छिद्य,
न तु सन्ततम् ॥ ८८ ॥

गुरुराह—तर्हि आगंतुके त्वेते, न तवात्मभूते । यदि
तवात्मभूते, चैतन्यस्वरूपवत्स्वतःसिद्धे सन्तते एव स्याताम् ।
किंच, स्वप्नजागरिते न तवात्मभूते, व्यभिचारित्वात्, वस्त्रा-
दिवत् । न हि यस्य यत्स्वरूपं, तत्तद्व्यभिचारि दृष्टम् । स्वप्न-
जागरिते तु चैतन्यमात्रत्वात् व्यभिचरतः । सुषुप्ते चेत्स्वरूपं
स्वप्नजागरिते ममेति शेषः ॥ ८६ ॥

त्वचैतन्यप्रकाश्यत्वान्न तव स्वभावभूते ते अवस्थे इति परिहरति—
तं गुरुराहेति । सन्ततमिति । यदा ते भवतः, तदा नानुभूयमाने भवत
इत्यर्थः ॥ ८७ ॥

अनुभूयमानत्वमङ्गीकृत्य सन्ततानुभवशब्दार्थमजानातः शिष्य आह—
वाढमिति ॥ ८८ ॥

तं गुरुराह—आगंतुके त्वेते इति । सुषुप्तावात्मस्वरूपे भासमानेऽपि,
तयोरनवभासान्, नात्मनः स्वरूपभूते ते अवस्थे—अतो विच्छिद्य विच्छि-
द्यानुभूयेते त्वया ते इत्यर्थः । विमतेऽनात्मभूते, व्यभिचारित्वात्, वस्त्रा-
दिवत्, इत्युक्त्वा, व्यतिरेकेणैतदेव द्रढयति—यदीत्यादिना । चैतन्यमा-
त्रत्वादिति । चित्स्वभावादित्यर्थः । यत्र यदनुभवगोचरः, तत्रैव चेत्तत्रा-
नुभूयेते, तदा तस्य ध्वंसो वाधो वा स्यात् । उभयथाऽपि तस्य नाधिष्ठान-

तं गुरुराह—किंत्वनुभूयेते त्वया सन्ततम् ॥ ८७ ॥

शिष्य उवाच—वाढमनुभवामि, किंतु विच्छिद्य विच्छिद्य,
न तु सन्ततम् ॥ ८८ ॥

गुरुराह—तर्हि आगंतुके त्वेते, न तवात्मभूते । यदि
तवात्मभूते, चैतन्यस्वरूपवत्स्वतःसिद्धे सन्तते एव स्याताम् ।
किंच, स्वप्नजागरिते न तवात्मभूते, व्यभिचारित्वात्, वस्त्रा-
दिवत् । न हि यस्य यत्स्वरूपं, तच्चद्व्यभिचारि दृष्टम् । स्वप्न-
जागरिते तु चैतन्यमात्रत्वात् व्यभिचरतः । सुषुप्ते चेत्स्वरूपं
स्वप्नजागरिते ममेति शेषः ॥ ८६ ॥

त्वचैतन्यप्रकाश्यत्वात् तव स्वभावभूते ते अवस्थे इति परिहरति—
तं गुरुराहेति । सन्ततमिति । यदा ते भवतः, तदा नानुभूयमाने भवत
इत्यर्थः ॥ ८७ ॥

अनुभूयमानत्वमङ्गीकृत्य सन्ततानुभवशब्दार्थमजानानः शिष्य आह—
वाढमिति ॥ ८८ ॥

तं गुरुराह—आगंतुके त्वेते इति । सुषुप्तावात्मस्वरूपे भासमानेऽपि,
तयोरनवभासात्, नात्मनः स्वरूपभूते ते अवस्थे—अतो विच्छिद्य विच्छि-
द्यानुभूयेते त्वया ते इत्यर्थः । विमतेऽनात्मभूते, व्यभिचारित्वात्, वस्त्रा-
दिवत्, इत्युक्त्वा, व्यतिरेकेणैतदेव द्रढयति—यदीत्यादिना । चैतन्यमा-
त्रत्वादिति । चित्स्वभावादित्यर्थः । यत्र यदनुभवगोचरः, तत्रैव चेतनानु-
भूयते, तदा तस्य ध्वंसो वायो वा स्यात् । उभयथाऽपि तस्य नाधिष्ठान-

यद्येवं भगवन्, कूटस्थनित्योपलब्धिस्वरूपे मायि शब्दा-
द्याकारबौद्धमत्ययेषु च मत्स्वरूपोपलब्ध्याभासफलावसानव-
त्सूत्पद्यमानेषु कस्त्वपराधो मम ? ॥ ८४ ॥

सत्यम्, नास्त्यपराधः, किंत्वविद्यामात्रस्त्वपराध इति
प्रागेवावोचम् ॥ ८५ ॥

यदि, भगवन्, सुपुत्र इव मम विक्रिया नास्ति, कथं
स्वप्नजागरिते ? ॥ ८६ ॥

• आत्मनो नित्यनिवृत्ताशेषस्वगतविशेषतया कूटस्थत्वेऽवगोधिते, अव-
बुद्धस्वरूपः शिष्यः स्वभ्रान्तिवीजमपश्यन् पृच्छति—यद्येवमिति ।

अथवा—बौद्धप्रत्ययाश्चेदुपलब्ध्याभासफलावसाना जायन्ते, तदा ताना-
त्मनि नित्यं पश्यतो मम कोऽपराध इत्याक्षिपति—यद्येवमिति ॥ ८४ ॥

प्रश्नस्योत्तरमाह—सत्यं नास्त्यपराध इति ।

कथं तर्हि ' किं न श्रुतं त्वया ? ' इति मांमात्मेति शङ्कते—किंत्विति ।
जिज्ञासोस्तव प्रेक्षावत् उक्तार्थानवधानं नागन्तुरुदोपनिमित्तकं संभाव्यत
इत्यभिप्रेत्य मयोक्तमिति परिहरति—अविद्येति । यद्वा—आक्षेपं परि-
हरति—सत्यमिति । नास्त्यपराधस्तव स्वानुभवाप्रच्छादकत्वात् । कथं तर्हि
त्वयोक्तं ' ममानाश्वासो जायते ' इति पृच्छति—किंत्विति । अन्योस्त्व-
पराध इत्युत्तरमाह—अविद्येति । तदेवं यथावदात्मनः स्वरूपानवभासावि-
द्यानिवन्धन एव ससारित्वमधिकृतत्वमित्याद्यतद्धर्मावभासः, न परमार्थो-
ऽस्तीत्युपपत्तितोऽवगमितमात्मनः कूटस्थनित्यत्वम् ॥ ८५ ॥

इदानीमवस्थात्रयसाक्षितयावस्थाधर्मास्पर्शित्वेन पुनः कूटस्थतां प्रतिपाद-
यितुमाक्षेपमुत्थापयति—यदि भगवान् इति ।

तं गुरुराह—किंत्वनुभूयेते त्वया सन्ततम् ॥ ८७ ॥

शिष्य उवाच—वाढमनुभवामि, किंतु विच्छिद्य विच्छिद्य,
न तु सन्ततम् ॥ ८८ ॥

गुरुराह—तर्हि आगंतुके त्वेते, न तवात्मभूते । यदि
तवात्मभूते, चैतन्यस्वरूपवत्स्वतःसिद्धे सन्तते एव स्याताम् ।
किंच, स्वप्नजागरिते न तवात्मभूते, व्यभिचारित्वात्, वस्त्रा-
दिवत् । न हि यस्य यत्स्वरूपं, तत्तद्व्यभिचारि दृष्टम् । स्वप्न-
जागरिते तु चैतन्यमात्रत्वात् व्यभिचरतः । सुषुप्ते चेत्स्वरूपं
स्वप्नजागरिते ममेति शेषः ॥ ८६ ॥

त्वचैतन्यप्रकाशत्वात् तव स्वभावभूते ते अवस्थे इति परिहरति—
तं, गुरुराहेति । सन्ततमिति । यदा ते भवतः, तदा नानुभूयमाने भवत
इत्यर्थः ॥ ८७ ॥

अनुभूयमानत्वमङ्गीकृत्य सन्ततानुभवशब्दार्थमजानानः शिष्य आह—
वाढमिति ॥ ८८ ॥

तं गुरुराह—आगंतुके त्वेते इति । सुषुप्तावात्मस्वरूपे भासमानेऽपि,
तयोरनवभासात्, नात्मनः स्वरूपभूते ते अवस्थे—अतो विच्छिद्य विच्छि-
द्यानुभूयेते त्वया ते इत्यर्थः । विमतेऽनात्मभूते, व्यभिचारित्वात्, वस्त्रा-
दिवत्, इत्युक्त्वा, व्यतिरेकेणैतदेव द्रढयति—यदीत्यादिना । चैतन्यमा-
त्रत्वादिति । चित्स्वभावादित्यर्थः । यत्र यदनुभवगोचरः, तत्रैव चेत्तन्ना-
नुभूयते, तदा तस्य ध्वंसो वाधो वा स्यात् । उभयथाऽपि तस्य नाधिष्ठान-

व्यभिचरेत्, तन्नष्टं, नास्तीति' वाध्यं वा स्यात्—आगन्तुकानामतद्धर्माणामुभयात्मकत्वदर्शनात्—यथा धनवस्त्रादीनां नाशो दृष्टः, स्वप्नभ्रान्तिलब्धानां त्वभावो दृष्टः ॥ ८९ ॥

नन्वेवं, भगवन्, चैतन्यस्वरूपमप्यागन्तुकं प्राप्तम्, स्वप्नजागरितयोरिव सुषुप्तेऽनुपलब्धेः, चैतन्यस्वरूपो वा स्यामहम् ॥ ९० ॥

न, पश्य । तदनुपपत्तेः । चैतन्यस्वरूपं चेदागन्तुकं पश्यसि, पश्य, नैतद्वर्षतेनाप्युपपत्त्या कैलयितुं शक्नुमो वयम्, धर्मत्वमिति सदृष्टान्तमुपपादयति—सुषुप्ते चेदित्यादिना । नाशो ध्वंसः । अभावो वाधः ॥ ८९ ॥

तत्र शिष्योऽतिप्रह्वगं शङ्कते—नन्वेवमिति ।

दृष्टिश्रुतिमतिविज्ञातिलक्षणे हि स्वप्नजागरिते, दृष्ट्यादिमघैतन्यमेव; अतो यदि सुषुप्तौ स्वप्नजागरिते नोपलभ्येते, इति तत्र ते न स्तः, तदा चैतन्यमेव सुषुप्तौ नास्तीत्यात्मा आगन्तुकचैतन्यो वा स्यात्, अचैतन्यस्वरूपो वा, गत्यन्तराभावादित्यर्थः ॥ ९० ॥

गुरुः परिहरति—नेति ।

नैवं वक्तुमुचितमित्यर्थः । कथमिति चेत्तत्राह—पश्येति । पर्यालोचयेत्यर्थः । वस्तुस्वभाव आलोच्यमाने, चैतन्यस्यागन्तुकत्वानुपपत्तेर्नैवं वक्तुमुचितमिति वाक्यार्थः । ननु सुषुप्ते दृष्ट्यादिरूपस्य चैतन्यस्यादर्शनात्, जाग्रदादौ दर्शनात्, आगन्तुकमेव चैतन्यं पर्यालोचयामीति चेत्, तत्र वक्तव्यम्—किं निरुपाधिकचित्स्वरूपमेवागन्तुकं पश्यसि ? किंवा नयना-

(१) 'ति वा वाच्यमेव स्यात्; 'ति वा वाध्यं वा स्यात्—पाठौ (२) कल्पयितु—पाठः । (३) तुल्य । पद्यप्रबन्धे १४. २६.

अन्यो वाऽचैतन्योऽपि; तस्य संहतत्वात्पारार्थ्यमनेकत्वं ना-
शित्वं च न केनचिदुपपत्त्या वारयितुं शक्यम्—अस्वार्थस्य
स्वतःसिद्ध्यभावादित्यवोचाम । चैतन्यस्वरूपस्य त्वात्मनः
स्वतःसिद्धेरन्यानपेक्षत्वं न केनचिद्वारयितुं शक्यम्, अव्यभि-
चारात् ॥ ९१ ॥

दिद्वारकबुद्धिवृत्त्युपहितम् ? इति विकल्प्य, आद्यं प्रत्याह—चैतन्यस्वरूपं
चेदिति । जलौकिकप्रज्ञस्त्वं चेत् चैतन्यस्वरूपमागन्तुकं पश्यसि, तर्हि
पश्य । वयं तु न्यायप्रमाणशुशला अपि तच्चैतन्यस्वरूपमागन्तुकं द्रष्टुं, घटयितुं
वा न वर्षशतंनापि शक्नुमः, अन्यो वा कश्चिदचैतन्योऽपि मूढोऽपि न
शक्नुयादित्यर्थः । अयं भावः—चैतन्यस्यागन्तुकत्वं चैतन्येन गृह्यते ?
किंवाऽचैतन्येन ? नाद्यः, स्वप्राप्तत्वे स्ववृत्तिविरोधात्—न ह्यङ्गुल्यपेण तदेव
सृश्यते, असिधारया वाऽसिधारा छिद्यते—नाप्यचैतन्येनान्यचैतन्यस्या-
गन्तुकत्वं ग्राह्यम्, अन्यत्वस्याद्याप्यसिद्धेः । न द्वितीयः, जडस्य चिदधी-
नप्रकाशतया चित्प्रकाशकत्वायोगात् । अतश्चैतन्यं नागन्तुकमिति ।
श्रुतिश्च भवति—“ यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति नहि द्रष्टुदृष्टे-
र्विपरिलोपो विद्यते अविनाशित्वात् । नतु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्त
यत्पश्येन् ॥ ” इत्याद्या । एवमाद्यं त्रिकल्पमनुपपत्त्या निराकृत्य, द्विती-
यमचैतन्यापादनेन निराकरोति—संहतत्वादिति । नयनादिद्वारकबुद्धि-
वृत्त्युपाधिप्रस्तस्य तु संहतत्वात् परार्थत्वादिदं पूर्वमेवोपपादितमिति
नेदानीमुपपत्तिर्वक्तव्येत्याह—इत्यवोचामेति । अत्रापि श्रुतिर्भवति—
“ न दृष्टेर्द्वारं पश्येन् श्रुतः श्रोतारं शृणुया न मतेर्मन्तारं मन्वीथा न
विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः । ” इत्याद्या । अस्मिन्तु श्रुतिवाक्ये

ननु व्यभिचारो दर्शितो मया—सुपुत्रे न पश्यामीति ॥ ९२ ॥

न, व्याहृतत्वात् । कथं व्याघातः? पश्यतस्तव न पश्यामीति व्याहृतं वचनम् । न हि कदाचिद्भगवन्, सुपुत्रे मया चैतन्यमन्यद्वा किञ्चिद्दृष्टम् । पश्यंस्तर्हि सुपुत्रे त्वम् ; यस्माद्दृष्टमेव प्रतिपेधासि, न दृष्टिम् । या तव दृष्टिः, तच्चैतन्यम्, इति मयोक्तम् । यया त्वं विद्यमानया न किञ्चिद्दृष्टमिति प्रतिपेधासि, सा दृष्टिस्त्वचैतन्यम् । तर्हि सर्वत्राव्यभिचारात्कूटस्थनित्यत्वं सिद्धं स्वत एव, न प्रमाणापेक्षम् । स्वतःसिद्धस्य हि प्रमातुरन्यस्य प्रमेयस्य परिच्छिन्नं प्रति प्रमाणापेक्षा । या पञ्चमन्तशब्दवाच्यदृष्ट्यादेरन्यद्रूपव्याप्यतयाऽचैतन्यस्वभावत्वोक्तेः, तदन्यो दृष्ट्यादिस्वरूपप्रकाशरूत्वेन द्रष्टादिशब्दनिर्दिष्टः साक्षी नित्यचैतन्यस्वभावः सिद्ध इत्युपसंहरति—चैतन्यस्वरूपस्य त्विति ॥ ९१ ॥

उक्तमेवार्थं युक्त्यन्तरेणोपपादयितुं शङ्कामुद्गावयति—नन्विति ॥ ९२ ॥

उत्तरं संग्रहेणाह—न, व्याहृतत्वादिति ।

व्याहृतत्वमेव प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कथमित्यादिना । न हि कदाचिदिति पुनः शिष्यप्रश्नः । पश्यंस्तर्हितीति गुरोरुक्तिः । पश्यन् द्रष्टा दृष्टिमानेव त्वं सुपुत्र इत्यर्थः । यस्मादित्यादिस्तदुपपादनपरो ग्रन्थः स्पष्टार्थः । सुपुत्रे मया किञ्चिन्न दृष्टमित्युत्थितस्य परामर्शानुपपत्त्या सौपुत्रानुभवस्यावश्यंभावात्, तदा करणोपसंहारात् आगन्तुकानुभवासंभवात्, स्वरूपचैतन्यमनागन्तुकं कूटस्थात्मस्वरूपं सिद्धमित्युपसंहरति—यथेत्यादिना । चैतन्यस्य स्वतःसिद्धिमुपपादयति—स्वतःसिद्धस्य हि प्रमातुरिति । हिशब्दो लोकानुभवप्रसिद्धिद्योतनार्थः । स्वतःसिद्धः प्रमाणनिरपेक्षत्वेनैव सिद्धः,

त्वन्या नित्या परिच्छित्तिरपेक्ष्यतेऽन्यस्यापरिच्छित्तिरूपस्य
परिच्छेदाय, सा हि नित्यैव कूटस्था स्वयंजोतिःस्वभावा ।
आत्मनि प्रमाणत्वे प्रमातृत्वे वा न तां प्रति प्रमाणापेक्षा,
तत्स्वभावत्वात् । यथा प्रकाशनमुष्णत्वं वा लोहोदकादिषु
परतोऽपेक्ष्यते अग्न्यादित्पादिभ्यः, अतस्वभावत्वात्, नाग्न्या-
दित्पादीनां तदपेक्षा, सदा तत्स्वभावत्वात् ॥ ९३ ॥

प्रमाणप्रवृत्तेः प्रागेव प्रकाशमान इति यावन् । एवंविधस्य प्रमातुर्यदन्यत्र-
मेयं दृश्यं, तस्य परिच्छित्ति स्मृतिं प्रति प्रमाणापेक्षा, न प्रमातृस्वरूप-
परिच्छित्तिं प्रति प्रमाणापेक्षेत्यर्थः । या त्वन्यस्यापरिच्छित्तिरूपस्याचेतनस्य
परिच्छेदायाऽवभासनाय नित्या स्वतःसिद्धा चान्या परिच्छित्तिः संवि-
दपेक्ष्यते, सा हि कूटस्थैव—यतो नित्या स्वयंज्योतिःस्वभावा चेति
योजना । तां प्रति स्वरूपकूटस्थनित्यसंविदं प्रति आत्मनि संविद्रूपे
वियये प्रमाणत्वे तत्सत्तानिश्चयफलव्यापारात्मत्वं, प्रमातृत्वे वा, तद्व्या-
पाराश्रयत्वे वा, न प्रमाणापेक्षा प्रमात्रपेक्षा वास्तीत्यर्थः । अयं भावः—
अन्तःकरणवृत्तिप्रतिबिम्बितं हि चैतन्यं 'प्रमाणम्' इष्यते, वृत्तिमदन्तः-
करणप्रतिबिम्बितं 'प्रमातृ' ; तदुभयं प्रमेयावभाससमये नानवभासमान
भवति । तथा सति प्रमेयस्यैव स्वतःस्फुरणशङ्कापातादिदोषप्रसङ्गात् ।
तदवभासश्च न प्रमात्रन्तरात् प्रमाणान्तराद्वा भवति, अनवस्थाप्रसङ्गादनुप-
पत्तेश्चेत्यतः स्वप्रकाशतयैव प्रमातृप्रमाणप्रमेयानामवभासकस्यात्मनः सिद्धि-
रिति तस्य सिद्धा नित्यस्वप्रकाशकूटस्थचिदात्मतति । अप्रकाशस्वभावस्यैव
प्रकाशकान्तरापेक्षा, न प्रकाशस्वभाववयस्युक्तमर्थं दृष्टान्तोक्त्या बुद्धिमारो-
हयति—यथा प्रकाशनमिति ॥ ९३ ॥

अनित्यत्व एव प्रमा स्यात्, न नित्यत्व इति चेत् ॥९४॥

न, अवगतेर्नित्यत्वानित्यत्वयोर्विशेषानुपपत्तेः—नहि,
अवगतेः प्रमात्वेऽनित्यावगतिः प्रमा, न नित्या इति विशेषो-
ऽगम्यते ॥ ९५ ॥

नित्यायां प्रमातुरपेक्षाऽभावः, अनित्यायां तु यत्नान्त-
रितत्वाद्दवगतिरपेक्ष्यत इति विशेषः स्यादिति चेत् ॥ ९६ ॥

सिद्धा तर्शात्मनः प्रमातुः स्वतःसिद्धिः प्रमाणनिरपेक्ष-
तयैवेति ॥ ९७ ॥

ननु संविदः प्रमाणफलञ्चप्रसिद्धेः कथं नित्यत्वमित्याक्षिपति—अनित्य-
त्व एवेति ॥ ९४ ॥

अर्थावगतिर्हि प्रमा, न तस्याः स्वरूपत एवानित्यत्वे कल्पकमस्तीति स-
माधत्ते—नावगतेरिति ॥

संग्रहं विवृणोति—नहीति । चक्षुराद्विद्वारकयुद्धिगृत्तित्र्यक्ताया अव-
गतेः प्रमात्वे सति नित्याया. प्रमात्वं न भवति, अनित्यायास्तु भवतीति
विशेषो नहि गम्यते, विनिगमनाभावादित्यर्थः ॥ ९५ ॥

तत्र विनिगमनाभावोऽसिद्ध इति शिष्यः शङ्कते—नित्यायामिति ।
अवगतेर्नित्यत्वे कारकव्यापारवैयर्थ्यं स्यादित्ययं विशेष इत्यर्थः ॥९६॥
प्रमातुः स्वावगतेर्नित्यत्वे प्रमाणव्यापारवैयर्थ्यमापद्यते ? किंवा विप-
यावगतेर्नित्यत्वे ? नाद्यः, इष्टापत्तेरित्याह—सिद्धा तर्हांति ।

नित्यावगतिपक्षे प्रमाणनैरपेक्ष्य चेत्त्वयानुमंस्यते, तर्हि प्रमातुरात्मनः
स्वरूपस्य स्वतःसिद्धिः स्वप्रकाशता प्रमाणनिरपेक्षतयैव सिद्धेत्यर्थः । अनि-
त्यस्यास्वप्रकाशस्य च जडत्वादात्मत्वानुपपत्तेरित्यभिप्रायः ॥ ९७ ॥

अभावेऽप्यपेक्षाऽभावः, नित्यत्वादेवेति चेत् ॥ ९८ ॥

न, अवगतेरेवात्मनि सद्भावादिति परिहृतमेतत् । प्रमातु-
श्चेत्प्रमाणापेक्षा सिद्धिः, कस्य प्रमित्सा स्यात्? यस्य प्रमित्सा,
नन्वात्मप्रमाया नित्यत्वोद्यदि प्रमाणानपेक्षा, तर्हि प्रमाभावस्यैव तत्र
नित्यत्वात्प्रमाणानपेक्षा किं न स्यादिति शङ्कते—अभावेऽपीति । प्रमा-
भावेऽपीत्यर्थे ॥ ९८ ॥

परिहरति—नावगतेरिति ॥ अवगतेरात्मनि सद्भावादिव प्रमाणानपेक्षा ।
नह्यवगत्यभावशङ्कावकाशः—असह्यस्य सघातसाक्षिणाश्चितिमत्त्वोपपा-
दनादित्यर्थः । अथवा—‘आत्मसिद्धिः प्रमाण नापक्षते’ इति वदता प्रमा-
णाभावनपेक्षत इत्युक्तं स्यादिति मत्वा, तदपक्षापि तत्र नोपपद्यते, आत्म-
सिद्धेर्नित्यत्वादेवेति शङ्कते—अभावेऽपीति । स्वतःसिद्धिप्रमाणनैरपेक्ष्य-
शब्दाभ्यां सर्वानपेक्षप्रकाशमानात्मस्वरूपस्यैव विप्रक्षितत्वान्नात्र शङ्कानकाश
इति परिहरति—नावगतेरिति । इदानीं प्रमातुः स्वतःसिद्धिर्निरपेक्षैवत्ये-
तद्विपक्षनाधकोपन्यासेन साधयन्नित्याया अपि प्रमाया विषयावगतित्वसि-
द्धये विषयस्थत्वं सपादयितुं प्रमाणव्यापारापक्षास्तीति सूचयन्पक्षान्तरम-
पाकरोति—प्रमातुश्चेदित्यादिना । अयमर्थः—“सर्वं वस्तु ज्ञाततयाऽज्ञात-
तया वा साक्षिचेतनस्य विषय एव” इति स्थिते कदाचिदज्ञातत्वेन निर्वि-
कल्पकसाक्ष्यवगतस्य ज्ञातत्वव्यवहारसिद्धये यस्य प्रमित्सोत्पद्यते, स एव
तदा प्रमाता प्रमाणव्यापाराश्रय इत्युच्यते । तत्र प्रमातुः स्वरूपसिद्धिश्चे-
त्प्रमाणापेक्षा स्यात्, तदा कस्य प्रमित्सा स्यात्?—तस्यैव वा? अन्यस्य
वा? प्रमातुमिच्छा च स्वविषया? अन्यविषया वा? सर्वथापि नोपपद्यत
इति । तत्रेच्छाश्रयस्येच्छागोचरत्व निराकुर्वन् स्वप्रमातृकत्वमात्मनो निराकृ-

(१) त्वान् प्रमाणानपेक्षा किं—पाठ । (२) अनन्वसिद्धे—पाठ । (३) वि-
चरणे. पृ १३.

स एव प्रमाताभ्युपगम्यते । तर्दीया च प्रमित्ता प्रमेयविष-
यैव, न प्रमातृविषया, प्रमातृविषयत्वेऽन्यस्याप्रसंगात्प्रमातु-
स्तदिच्छायाश्च—तस्याप्यन्यः प्रमाता तस्याप्यन्य इति ।
एवमेवेच्छायाः प्रमातृविषयत्वे । प्रमातुरात्मनोऽव्यवहितत्वाच्च
प्रमेयत्वानुपपत्तिः । लोके हि प्रमेयं नाम प्रमातुरिच्छास्मृति-
प्रयत्नप्रमाणजन्मव्यवहितं सिद्ध्यति, नान्यथा अवगतिः
प्रमेयविषया दृष्टा । न च प्रमातुः प्रमाता स्वस्य स्वयमेव

रोति—तर्दीया चेति । कर्मविषया न कर्तृविषयेत्यर्थः । कर्तव्यं कर्मापि किं
न स्यादित्याशङ्क्यैकस्या क्रियायामेकस्यैव गुणप्रधानभावेन कर्तृकर्मतया
वैरूप्यप्रसङ्गान्मैवमित्यभिप्रेत्यान्यप्रमातृकत्वे स्वयमसिद्धस्यान्यसाधकत्वा-
नुपपत्तेरकरणस्य च निलीनतया साधकत्वासम्भवात्, तस्यापि सिद्धावन्या-
पक्ष्याया तस्यापि तथात्वमित्यनवस्थामाह—प्रमातृविषयत्व इति । प्रमातु-
रनवस्थामभिनयति—अन्यन्य इति । उक्तमनवस्थामिच्छायामतिदिशति-
एवमेवेति । आत्मनोऽप्रमयत्वे हेत्वन्तरमाह—प्रमातुरिति । एतदेव
स्पष्टयति—लोके हीति । इच्छाजन्मव्यवहितमिष्यमाण भवति, स्मृति-
जन्मव्यवहितं स्मर्तव्यम्, प्रयत्नजन्मव्यवहितं च क्रियासाध्यं प्रय-
तितव्यम्, प्रमाकरणव्यापारोत्पत्तिव्यवहितं प्रमेयमिति हि लोकप्र-
सिद्धमित्यर्थः । सिध्यतीति निष्पत्तिप्रकाशयोर्निर्देशः । अन्वयमुक्त्वा
व्यतिरेकमाह—नान्यथेति । अवगतिशब्दश्च प्रकाशप्राप्त्यो साधारण,
सुपुत्रस्वापि प्रमेयत्तिद्धिप्रसङ्गादिति भावः । तर्हि प्रमातुरपि सिद्धि-
रिच्छादिजन्मव्यवहितैव भवतु ? नेत्याह—न चेति । स्वयमेव प्रमाता
स्वस्यैव प्रमातुरिच्छादीनामन्यतमतापि व्यवहितं कल्पयितुं न च केनचि-

केनचिद्भवहितः कल्पयितुं शक्यः इच्छादीनामन्यतमेनापि ।
स्मृतिश्च स्मर्तव्यविषया, न स्मर्तृविषया । तथेच्छाया इष्टवि-
षयत्वमेव, नेच्छावद्विषयत्वम् । स्मर्त्रिच्छावद्विषयत्वेऽपि ह्युभ-
योरनवस्था पूर्ववदपरिहार्या स्यात् ॥ ९९ ॥

नतु प्रमातृविषयावगत्यनुत्पत्तौ, अनवगत एव प्रमाता
स्यादिति चेत् ॥ १०० ॥

न, अवगन्तुरवगतेरवगन्तव्यविषयत्वात्, अवगन्तृविष-

च्छस्य इत्यन्वयः । तत्र हेतुमाह—स्मृतिश्चेत्यादिना । स्मृतीच्छयोः
स्याश्रयविषयकत्वे बाधरूमाह—स्मर्त्रिच्छावद्विषयत्वे हीति । स्मर्ता च
इच्छावांश्च स्मर्त्रिच्छावन्तौ, तौ विषयौ ययोस्तयोर्भावः स्मर्त्रिच्छावद्विषयत्वं,
तस्मिन्निति विप्रहः । उभयोः स्मृतीच्छयोरित्यर्थः । स्मर्तुः स्ववृत्तिव्याप्य-
त्वायोगात्स्मर्न्तरस्मृतिविषयता वक्तव्या । तथा चैकस्मिन्नात्मनि स्मर्त्न-
न्तराभ्युपगमे, तस्यापि पूर्वसमानयोगक्षेमतया स्मृत्यनवस्था स्यादित्यर्थः ।
तुल्यमिच्छायाः प्रयत्नस्येति च द्रष्टव्यम् ॥ ९९ ॥

तदेवमात्मनि न प्रमाणव्यापारापेक्षा, प्रमातुः स्वविषयप्रमाणक्रिया-
श्रयत्वायोगात्, प्रमात्रन्तरकल्पनायामनवस्थानात्, अप्रमेय एवात्मा सि-
द्धयति । तस्य च बाह्यविषयावच्छेदाय प्रमाणव्यापारापेक्षासंभवात्, न
तद्वैयर्थ्यमिति चोक्त्यावगतेः स्वतोनित्यत्वं साधितम् । इदानीं प्रकारान्त-
रेण तदेव साधयितुं पूर्वपक्षयति—प्रमातृविषयेति ।

यद्विषयावगतिरुत्पद्यते, सोऽवगतः, सिद्ध इति चोच्यते । प्रमातृश्चाव-
गत्यनुत्पत्तौ, प्रमाता सुपुन एव सदा स्यादित्यर्थः ॥ १०० ॥

तत्र किं सुपुनसाम्यपरिहारायात्मनोऽवगतिविषयत्वं वक्तव्यमित्यभि-

पत्ने चानवस्था पूर्वतस्यात् । अगतिश्चात्मनि कूटस्थनि-
त्यात्मज्योतिरन्यतोऽनपेक्षं सिद्धा, अद्यादित्याद्युष्मकाश-
पत्, इति पूर्वमेव प्रसार्पितम् । अगतेऽतन्यात्मज्योतिषः
स्यात्मन्यनित्यत्वे, आत्मनः स्वार्थतानुपपत्तिः, कार्यकरणसं-
घातवत्संहतत्वात्पारार्थ्यं दोषवत्त्वं चापेक्षामः । कथम् ?
चैतन्यात्मज्योतिषः स्यात्मन्यनित्यत्वे, स्मृत्यादिव्यवधानात्
सान्तरत्वम् । ततश्च तस्य चैतन्यज्योतिषः प्रागुत्पत्तेः, प्रध्वं-
सान्धोर्ध्वमात्मन्येवाभावात्, चक्षुरादीनामिव संहतत्वात्,

प्रायः ? किंवा सुषुप्तसाम्यपरिहारमात्रं वक्तव्यमिति ? । तत्र नाद्य इत्याह—
नाद्यगंतुरिति ।

अद्यगन्तुरवगतिविषयत्वं स्वाश्रयावगतिव्याप्यत्वायोगादवगन्त्रन्तरावग-
तिविषयत्वं वाच्यम्, तथा चानवस्था पूर्वतस्मृतीच्छाविषयत्वप्रत्यादि-
त्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—अद्यगतिश्चेति । “अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः,”
“आत्मैवास्व ज्योतिः,” “एषोऽस्य परमो लोके,” “न विज्ञानुर्विज्ञानेर्विप-
रिलोपो विद्यते” इत्यादिश्रुतेरात्मनो नित्यप्रकाशस्वभावत्वावगमात्,
अन्युष्मकाशवदल्लभावगतिरूपेऽत्रात्युत्पत्त्यपेक्षाभावात्, न सुषुप्ततुल्यता
वस्येति भावः । विषये चोक्तं दोषं स्मारयति—अद्यगतेऽतन्यात्मज्योतिष
इति । उक्तमेवानुपपत्तिं प्रभपूर्वकमुपन्यस्यति—कथमित्यादिना । स्मृ-
त्यादेः स्मृतीच्छादिरूपाव्यवधानात्—विच्छेदान्—चैतन्यज्योतिषः सान्तर-
त्वम्—इच्छादिवृत्त्यन्तरपूर्वकत्वमित्यर्थः । किं तत्र स्यात्तदाह—ततश्चेति ।

(१) वृ. उ. ४. ३. ९. (२) वृ. उ. ४. ३. ६. (३) वृ. उ. ४. ३. ३२.
(४) वृ. उ. ४. ३. ३०.

पारार्थ्यं स्यात् । यदा च तदुत्पन्नमात्मनि विद्यते, नै तदा-
त्मनः स्वार्थत्वम्, तद्भावाभावापेक्षा ह्यात्मानात्मनोः स्वार्थ-
त्वपरार्थत्वासिद्धिः । तस्मादात्मनोऽन्यनिरपेक्षमेव नित्यचैत-
न्यज्योतिष्टुं सिद्धम् ॥ १०१ ॥

नन्वेवंसति, असति प्रमाश्रयत्वे, कथं प्रमातुः प्रमातृ-
त्वम् ? ॥ १०२ ॥

उच्यते—प्रमाया नित्यत्वेऽनित्यत्वे च रूपविशेषाभा-
वात् । अवगतिर्हि प्रमा, तस्याः स्मृतीच्छादिपूर्विकाया अनि-
त्यायाः कूटस्थानित्याया वा, न स्वरूपविशेषो विद्यते,

आत्मा यथागन्तुकचित्प्रकाशविषयः स्यात्, तदा संहतः परार्थश्च स्यात्,
इन्द्रियान्तःकरणप्राणादिवदिति । फलितमाह—यदा चेति । चैतन्यज्योति-
स्तच्छब्दार्थः । यदा चात्मनि तदुत्पन्नं विद्यते, तदा नैवमात्मनः स्वार्थत्वं
संभवतीत्यन्वयः । तत्र हेतुमाह—तद्भावेति । तस्य संहतत्वस्य भावाभावौ,
तदपेक्षा हीति योजना । आगन्तुकचित्प्रकाशगम्यस्यानात्मत्वनियमात्,
तस्य च पारार्थ्यात्, तद्विलक्षण आत्मा नित्यचैतन्यस्वरूप एव सन्
सदैवावभासत इत्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ १०१ ॥

इदानीं नित्यचैतन्यस्वरूपत्वे प्रमातृत्वानुपपत्तिं शङ्कते—नन्विति १०२
अन्यप्रमाश्रयत्वाभावेऽपि प्रमातृत्वव्यपदेश उपपद्यत इति परिहरति—
उच्यत इत्यादिना ।

- रूपविशेषः स्वरूपविशेषः । संग्रहं विवृणोति—अवगतिर्हीति । तत्र

यथा धात्वर्थस्य तिष्ठत्यादेः फलस्य गत्यादिपूर्वकस्यानित्य-
स्यांगतिपूर्वस्य नित्यस्य वा स्वरूपविशेषो नास्तीति तुल्यो
व्यपदेशो दृष्टः—‘ तिष्ठन्ति मनुष्याः ’, ‘ तिष्ठन्ति पर्वताः ’
इत्यादिः । तथा नित्यावगतिस्वरूपेऽपि, प्रमातरि प्रमातृत्व-
व्यपदेशो न विरुध्यते, फलसामान्यादिति ॥ १०३ ॥

अत्राह शिष्यः—नित्यावगतिस्वरूपस्यात्मनोऽविक्रिय-

दृष्टान्तमाह—यथेति । तिष्ठतिर्ह्यचलत्वेऽर्थे प्रयुज्यते, तत्र किञ्चित्पूर्वकमे-
वाचलं भवति, यथा जङ्गमजातम्, किञ्चित्त्वचलमेव सदा, यथा स्थावरजा-
तम्, उभयत्र तिष्ठतिव्यपदेशेनैवं कश्चिद्विशेषोऽप्यगम्यते । तथा प्रमातेति—
नित्यप्रमाश्रयत्वेऽपि—व्यपदेशो न विरुध्यत इत्यर्थः । फलसामान्यादिति ।
फलस्वरूपे प्रमाया विशेषाभावादित्यर्थः । अयमाशय—प्रमाणफलं हि
प्रमा । सा च चित्रकाशरूपा प्रमातृगतैव वक्तव्या—अन्यथा विषयगतत्वे
मयेदं विदितमिति स्वात्मनि ज्ञानज्ञेयसंनन्धानुभवानुपपत्तेः । जडस्य चा-
न्तःकरणादे—व्यापाराश्रयत्वेऽपि—चिदाश्रयत्वायोगात्—प्रमातृत्वानुप-
पत्ते, चिदात्मनस्तु कूटस्थत्वात् व्यापारवत्त्वायोगात्प्रमा प्रति कर्तृत्वानुप-
पत्ते, मुख्यया घृत्त्या जडाजडयोरुभयोरपि प्रमातृत्वव्यपदेशायोग्यत्वात्,
परस्पराध्यासेन व्यवहारप्रवृत्तेर्मिथ्यैवात्मनो बाह्यविषयेऽपि प्रमातृत्वमिति
स्थितौ, स्वात्मनि स्वयंप्रकाशस्वभावे कुतः प्रमातृत्वशङ्कावकाशः ? कुतस्तरा-
मनवभासप्रसङ्गः ? कुतस्तमा च प्रमाणापेक्षा ?—इति ॥ १०३ ॥

एव कुटस्थनित्यचैतन्यग्योतिपोऽन्तःकरणोपाधिसंनन्धप्राप्तमौपाधिकं

(१) 'स्वापूर्वस्य—पाठ । (२) 'रे न कश्चिद्—पाठ. । (३) विरुध्यत-
त्वेन—पाठ. । (४) प्रमात्वानु—पाठ ।

त्वात्कार्यकरणैरसंहृत्य तक्षादीनामिव वास्यादिभिः कर्तृत्वं नोपपद्यते । असंहतस्वभावस्य च कार्यकरणोपादानेऽनवस्था प्रसज्येत । तक्षादीनां तु कार्यकरणैर्नित्यमेव संहतत्वमिति वास्याद्युपादाने नानवस्था स्यादिति ॥ १०४ ॥

इह तु असंहतस्वभावस्य करणानुपादाने कर्तृत्वं नोपपद्यत इति करणमुपादेयम्, तदुपादानमपि विक्रियैवेति तत्कर्तृत्वे करणान्तरमुपादेयम्, तदुपादानेऽप्यन्यदिति प्रमातुः स्वात-
प्रमातृत्वमुपपाद्य, इदानीं कर्तृत्वमपि तथैवेति प्रतिपादयितुं चोद्यमुद्भाव-
यति—अत्राहेति ।

तक्षादीनामिवेति व्यतिरेकदृष्टान्तः । तक्षा काष्ठवर्धकः । वासी तदा-
युधविशेषः । कस्मान्नोपपद्यत इत्यत आह—असंहतस्वभावस्येति । तक्षा-
दिदृष्टान्तं विवृणोति—तक्षादीनां त्विति । अनरस्था न स्यादिति संपन्धः ।
इतिशब्दः शंकासमाप्त्यर्थः ॥ १०४ ॥

असंहतस्य कर्तृत्वादर्शनात्, आत्मनोऽपि संहतत्वं सिपाधयिपितम् ?
किंवा वस्तुतस्तस्य कर्तृत्वाभावः ? इति वक्तव्यम् । तत्राद्यः पक्ष आत्मनः
कूटस्थत्वसाधनेनैवापोहितत्वादनवसरदु.स्थ इति मत्वा, द्वितीयमङ्गीकरोति—
असंहतस्वभावस्य करणानुपादाने इति । स्वातन्त्र्ये कर्तृत्वे सतीत्यर्थः ।

अयं भावः—कर्तृत्वं क्वचित्करणोपादानसाध्यं, क्वचित्तु स्वसान्निध्य-
मात्रनिगन्धनम् । तत्र करणोपादानसाध्ये कर्तृत्वे, वस्तुत आत्मनः करणो-
पादानासंभवात्, कर्तृत्वाभावः पारमार्थिकः । तथापि लौकिकमायावि-
द्यत्तैजसवच्चात्मनः कर्तृत्वप्रतिभासो मायाप्रत्युपस्थापितान्तःकरणविकारा-
विवेकादुपपद्यते । द्वितीये तु तक्षाद्यात्मनः स्वहस्तादिव्यापारयितृत्वरूपे

न्येऽनवस्थाऽपरिहार्या स्यादिति । न च क्रियैवात्मानं कार-
यति, अनिर्वर्तितायाः स्वरूपाभावात् । अथान्यदात्मानमुपेत्य
क्रियां कारयतीति चेत्—न; अन्यस्य स्वतःसिद्धत्वाविषय-
त्वाद्यनुपपत्तेः । न ह्यात्मनोऽन्यदचेतनं वस्तु स्वप्रमाणकं

कर्तृत्वे स्वसान्निध्यातिरिक्तस्य करणादेरभाववदात्मनोऽपि सकलकरण-
साक्षितया सान्निधिमात्रेणैव कर्तृत्वव्यपदेश उपपद्यते—इति परमार्थतो-
ऽकर्तृत्वम्, उपाध्यविवेकाल्कर्तृत्वव्यपदेशश्चेति न किञ्चनावशमिति । तथाच
पारमर्ष सूत्रद्वयं—“कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्” , “यथा च तक्षोभयथा”
इति च । तर्ह्यस्वतन्त्र एव करिष्यत्यात्मेति कर्ममीमांसकमतमाशंस्य
प्रत्याह—न च क्रियेति । क्रियाशब्दः क्रि प्रयत्नवचनः, तत्र्याप्यभात्वर्थवचनो
वा, तत्साध्याऽपूर्ववचनो वा ? इति विरुल्ल्याद्यौ प्रत्याह—अनिर्वर्तिताया
इति । नहि स्वयमसिद्धः परं साधयतीति न्यायादित्यर्थः । तृतीयेऽपि किं
तन्निष्पाद्यं नियोगाख्यमपूर्वं त्रिवक्षितम्, उत पूर्वनिर्गृप्तं धर्मावर्माख्यम् ?
नाद्यः, पूर्वोक्तद्रूपणानुभृत्तेः । न च लिङ्गादिश्रवणसमनन्तरं प्रतीयमानाकारं
प्रवर्तयत्यात्मानमिति वाच्यम् । प्रतीतिकाले यद्यस्तीतियुद्धिः, तदा सिद्ध-
त्वप्रतीतेने कारयितृत्वम् । नास्तीति प्रतीतौ यन्ध्यासुतत्र कारयितृत्वम् ।
साधारणप्रतीतौ च पक्षे निवृत्तिसंभवात् प्रेरकत्वसिद्धिरित्यभिप्रेत्य द्विती-
यमुत्थापयति—अथेति । यदप्यन्यत्पूर्वसिद्धं तदचेतनं ? चेतनं वा ? आद्ये
न प्रेरकत्वसंभव इत्याह—नेत्यादिना । आदिशब्दात्प्रेरकत्वमहः । तथा चा-
त्मनः कर्तृत्वे सति लब्धस्वरूपस्यादृष्टस्य प्रेरकत्वसिद्धिः, तन्निष्पादन्यसि-
द्धिरित्यन्योन्याश्रय इति भावः । द्वितीयं प्रत्याह—न हीति । अदृष्टमचेत-
नम्, आत्मान्यत्वाच्छब्दादिवदित्यर्थः । स्वप्रमाणक इतःसिद्धमिति

दृष्टम् । शब्दादिसर्वमेवावगतिफलावसानप्रत्ययप्रमितं सिद्धं
स्यात् । अवगतिश्चेदात्मनोऽन्यस्य स्यात् , सोऽप्यात्मैवासंहतः
स्वार्थः स्यात्, न परार्थः । न च देहेन्द्रियत्रिपयाणां
स्वार्थतामवगंतुं शक्नुमोऽवगत्यवसानप्रत्ययापेक्षसिद्धिदर्श-
नात् ॥ १०५ ॥

ननु देहस्यावगतौ न कश्चित्प्रत्यक्षादिप्रत्ययान्तरमपे-
क्षते ॥ १०६ ॥

यावत् । अतः स्वसत्तासफूर्त्योरात्मसापेक्षस्य कुतस्तत्प्रेरकत्वसंभव इति भावः ।
शब्दादीनामात्मसापेक्षसिद्धिकत्वं पूर्वोक्तं स्मारयति—शब्दादिसर्वमेवेति ।
एवं मीमांसकशंका निराकृता । इदानीं क्षेत्रज्ञातिरिक्तोऽपीश्वरोऽवगत्या-
श्रयः प्रेरकश्चास्तीति नैयायिकशंकाप्रकर्षार्थमाहुर्विद्वान् । अतस्तत्त्वानुमाने व्य-
भिचारप्रसक्तिं धारयति—अवगतिश्चेदिति । ईश्वरो वस्तुत आत्मभिन्नो न
भवति, अवगत्याश्रयत्वात्, प्रत्यगात्मवदित्यनुमानानुगृहीतायाः “अयमात्मा
श्रेष्ठः” इत्यादिश्रुतेरात्मनोऽन्यो न चेतनोऽस्ति । स चात्मभूत ईश्वरो
देहादिभिरसंहतः, स्वार्थः, स्वतन्त्रो, न परतन्त्र इति न क्रियाशेषः । अत
आत्मनः कर्तृत्वं विभ्रममात्रसिद्धमित्यर्थः । ईश्वरात्मनो जगत्कर्तृत्वमपि
मायाद्वारकमेवेति न कापि कर्तृत्वं परमार्थमिति भावः । नन्ववगत्याश्रयत्वा-
त्कथमसंहतत्वादि? यतो देहादेः संहतस्याप्यवगत्याश्रयत्वमस्तीति
लोकापतमतमांशस्याह—न चेति । देहादिर्नावगत्याश्रयः, अवगम्यमा-
नत्वात्, घटादिवदित्यर्थः ॥ १०५ ॥

ननु कथं देहादेरवगत्यवसानप्रत्ययापेक्षसिद्धिकत्वं, यावता मनुष्योऽहं
पश्यामि जानामीति स्वसंवेद्यत्वमनुभूयते? इति शङ्कते—नन्विति ॥ १०६ ॥

वाढम्, जाग्रत्येवं स्यात् । मृतिषुषुप्तयोस्तु देहस्यापि प्रत्यक्षादिप्रमाणापेक्षैव सिद्धिः, तथैवेन्द्रियाणाम्—बाह्या एव हि शब्दादयो देहेन्द्रियाकारपरिणताः—इति प्रत्यक्षादिप्रमाणापेक्षैव हि सिद्धिः । सिद्धिरिति च प्रमाणफलमवगतिमवोचाम । सा चावगतिः कूटस्था स्वयंसिद्धा आत्मज्योतिःस्वरूपेति च ॥ १०७ ॥

अत्राह चोदकः—अवगतिः प्रमाणानां फलं कूटस्थनित्यात्मज्योतिःस्वरूपेति च विप्रतिपिद्धम् ।

अनुभवमात्रमङ्गीकरोति—वाढमिति ।

नायमनुभवः स्वनिबन्धनः, किंतु देहात्मनोरविवेकनिबन्धन इति प्रत्याययति—जाग्रत्येवं स्यादित्यादिना । यदि देहः स्वयंप्रकाशस्वभावः स्यात्, तदा त्वसत्तायां प्रमाणनिरपेक्षस्वभावत्वात्सुषुप्तिमरणावस्थस्यापि प्रमाणानपेक्षसिद्धिकत्वं स्यात्, न चैवमस्ति, तस्मादचेतनो देह इत्यर्थः । देह उक्तन्यायमिन्द्रियादावतिदिशति—तथैन्द्रियाणामिति । तथा देहव्यप्रमाणापेक्षैव सिद्धिरित्यर्थः । किंच देहादिरनात्मा भौतिकत्वाद्बाह्यवदित्याह—बाह्या एव हीति । भूतान्येव ग्राह्यग्राहककरणतदायतनत्वेन परिणमन्ते, उपकार्योपकारकभावेन मिथःसंहतानां समानयोनित्वनियमादिति भावः । ननु सिद्धिरिति निष्पत्तिरुच्यते, सा न प्रत्यक्षाद्यपेक्षेति तत्राह—सिद्धिरिति चेति । देहाकारपरिणतेषु भूतेषु मदशक्तिप्रवृत्तिरुत्पद्यते, इति तस्या अपि भौतिकत्वमविशिष्टमिति लोकायतिकदाहमपाकुर्वन्नवगतिस्वरूपमाह—सा चेति । इति चावोचामेत्यनुपपन्नः ॥ १०७ ॥

अवगतेः कूटस्थत्वे, तस्याः फलत्वप्रसिद्धिविरोधं शङ्कते—अत्राहेति ।

इत्युक्तवन्तमाह—न विप्रतिपिद्धम् । कथं तर्हि ? कूटस्था
नित्यापि सती प्रत्यक्षादिप्रत्ययान्ते लक्ष्यते तादर्थात् । प्रत्य-
क्षादिप्रत्ययस्य अनित्यत्वे, अनित्येव भवति । तेन प्रमाणानां
फलमित्युपचर्यते ॥ १०८ ॥

यद्येवं भगवन्, कूटस्थनित्यावगतिरात्मज्योतिःस्वरूपैव
स्वयंसिद्धा, आत्मनि प्रमाणनिरपेक्षत्वात्, ततोऽन्यदचेतनं

अकार्यरूपाया अप्यवगतेः कार्यत्वं कूपाकाशकार्यत्वबदुपचर्यत इति न
फलत्वप्रसिद्धिविरोध इति परिहरति—इत्युक्तवन्तमाह न विप्रतिपिद्ध-
मिति । उपचारनिमित्तं पृच्छति—कथं तर्हि । उत्तरमाह—कूटस्थेति ।
तादर्थादिति । प्रत्यक्षादिप्रत्ययस्य बुद्धिवृत्तेर्विषयसंसृष्टतयावगत्यभिव्य-
क्त्यर्थत्वादित्यर्थः । तदेवं कूटस्थावगतिरूपे आत्मनि प्रमातृत्वं, कर्तृत्वं, फलत्वं
च कल्पनामात्रमित्युपपादितम् । संहतस्य च देहादेर्विषयपर्यन्तस्य पारार्थ्यं,
जाड्यं, परार्थीनसिद्धिकत्वं चोक्तम् ॥ १०८ ॥

इदानीमेवमात्मानात्मनोरवगमितं तत्त्वमवगम्य, शिष्यः स्वावगतमर्थं
गुरुं प्रति निवेद्यन्नद्वैतत्वमात्मनः संभावयितुं द्वैतस्य मृपात्वं प्रकटयति—
यद्येवं भगवन्नित्यादिना ।

हे भगवन्, यद्येवं प्रत्यगात्मतत्त्वं कूटस्थत्वादिविशेषणावगत्यात्मकं,
तर्हि न प्रमातृत्वादिधर्मकं यतः, अतः प्रमाणनिरपेक्षत्वात्, परमार्थतः
प्रमातुरभावे प्रमाणस्याप्यभावात्, तन्निरपेक्षसिद्धिकम् । ततः प्रत्यगात्मनो-
ऽन्यदचेतनं, परस्पोषकार्योपकारकभावेन संहत्य, व्यवहारप्रवर्तकत्वात्परार्थं
चेतनार्थं, चैतन्यप्रतिभासमात्रं सिद्धं स्वप्रदृष्टवदनृतमित्यर्थः । ननु सुखदुः-

(१) तर्हि अवगतेः फलत्वम् ? तत्त्वोपचारात् । कू—वा. वि. पाठः ।

(२) चैतन्यार्थं—पाठः ।

संदृत्यकारित्वात्परार्थम् । येन च सुखदुःखमोहहेतुप्रत्ययावग-
तिरूपेण पारार्थ्यं, तेनैव स्वरूपेणानात्मनोऽस्तित्वं, नान्येन
रूपान्तरेण । अतो नास्तित्वमेव परमार्थतः । यथाहि लोके र-
ज्जुसर्पमरीच्युदकादीनां तदवगतिव्यतिरेकेणाभावो दृष्टः, एवं
जाग्रत्स्वप्नद्वैतभावस्यापि तदवगतिव्यतिरेकेणाभावो युक्तः ।
एवमेव परमार्थतः, भगवन्, अवगतेरात्मज्योतिषो नैरन्तर्यभा-
वात्कूटस्थनित्यताऽद्वैतभावश्च, सर्वप्रत्ययभेदेऽप्यभिचारात् ।

समोहान्वयित्वेन दृश्यस्य सत्त्वरजस्तमोरूपप्रकृतिकार्यत्वावगमात्कथमनृत-
त्वमिति सांख्यशङ्कामपाकरोति—येन चेति । येन दृश्यमानाकारेण सुख-
दुःखमोहहेतुप्रत्ययावगतिरूपेण जडं परार्थं भोक्तृशेषवन् प्रतीयते, तेनैव
रूपेणानात्मनः—स्वस्य दृश्यस्येति यावन्—अस्तित्वं सद्भावः, नान्येन
सत्त्वाद्यात्मना रूपान्तरेण, तत्र प्रमाणाभावात् । अतः परमार्थतो नास्तित्व-
मेव दृश्यस्येत्यर्थः । किञ्च—विमतं जाग्रत्स्वप्नावस्थं दृश्यं नावगतिव्यतिरे-
केण कचिदपि परमार्थसन्, दृश्यत्वाज्जडत्वाद्वा, रज्जुसर्पादिवदित्याह—
यथा हीति । एवं दृश्यस्य सापेक्षत्वेन मायामयत्वे संभाविते द्रष्टृत्वमद्वैत-
मनुभवारूढं मम संवृत्तमित्याह—एवमेवेति । एवं सतीत्यर्थः । नैरन्तर्य-
भावादेवेत्येवकारो योज्यः । अथवा—यथा द्वैतस्य दृश्यस्य तेन रूपेण परमार्थ-
तोऽसत्त्वमनुभूयते मया, एवमेव भगवन्, अवगत्यात्मकस्य प्रत्ययप्रकाशस्य
कूटस्थनित्यता, अद्वैतभावश्च मयानुभूयत इत्यप्याहारः । कूटस्थनित्यतायां
हेतुर्नैरन्तर्यभावादिति । उत्पत्त्यादिसाक्षिण उत्पत्त्यादिविघ्नारस्यान्तराय-
स्यामंभवादित्यर्थः । अद्वैतभावे हेतुमाह—सर्वप्रत्ययेति । व्यावर्तमानेषु
प्रत्ययेष्वव्यावृत्तेरित्यर्थः । ननु गुणुमेषु सूत्रप्रवृत्त्याव्यावृत्ताव्यावगत्यात्मनो

प्रत्ययभेदाश्चावगतिं व्यभिचरन्ति । यथा स्वप्ने नीलपीताद्या-
कारेभद्ररूपाः प्रत्ययास्तदवगतिं व्यभिचरन्तः परमार्थतो न
सन्तीत्युच्यन्ते, एवं जाग्रत्प्रत्ययपि नीलपीतादिप्रत्ययभेदास्तामेवा-
वगतिं व्यभिचरन्तोऽसत्यरूपा भवितुमर्हन्ति । तस्याश्चावगते-
रन्योऽवगन्ता नास्तीति न स्वेन स्वरूपेण स्वयमुपादातुं हातुं
वा शक्यते, अन्यस्य चाभावात् ॥ १०९ ॥

तथैवेति । एषाऽविद्या, यन्निमित्तः संसारो जाग्रत्स्वप्नल-

नाद्वैतत्वसिद्धिः—प्रत्ययानां कुसुमवदवस्थितत्वात्—इत्याशङ्क्यावगतिव्या-
वृत्तानामज्ञातसत्त्वे मानाभावान्मैवमित्यभिप्रेत्याह—प्रत्ययभेदास्त्विति ।
विमता जाग्रत्प्रत्ययाः परमार्थतो न विद्यन्ते, चैतन्यप्रकाशव्यभिचारि-
त्वात्, ये एवं त एवं, यथा स्वप्नप्रत्ययाः, तथाचेमे, तस्मात्तथेति समुदा-
चार्यः । द्वैतस्य मिथ्यात्वे तस्य दृश्यत्वं व्यभिचारित्वं च कारणमुक्तं;
तथैतन्यस्वरूपे आत्मनि नास्तीत्यात्मनः सत्यत्वं, कूटस्थत्वानित्यत्वं, स्वप्नका-
शत्वं च सिद्धमित्याह—तस्याश्चावगतेरिति । योऽवगन्ता स एवात्मेति
स्थितंरवगन्तुरवगम्यमानत्वाभावादवगम्यमानस्य चानात्मत्वादात्मा स्वतः
परतो वा नोपादेयः, न ह्येवञ्च; अन्यस्य चाभावात्पूर्वोऽहं तत्प्रसादादि-
दानीमस्मीति शेषः ॥ १०९ ॥

एवं शिष्येणोक्तं गुरुरनुजानाति—तथैवेति ।

प्रकरणोपक्रमे पृष्ठं त्रिधाऽविद्यास्वरूपं तद्विभागं. सप्रपञ्चमुपपादितमुप-
संहरति—एषाऽविद्येत्यादिना । यन्निमित्तः संसारो ज्ञाप्यस्वप्नलक्षणः एषा-
ऽविद्येत्यन्वयः । विद्या वेदान्तमहावाक्यजन्यप्रत्ययाभिन्न्यक्तकूटस्थात्मप्रका-

(१) 'भेदास्त्ववगतिं—टीकानुसारी पाठः (२) 'गतिस्वरूप—पाठः (३) 'सु-
स्वामेवा'—पाठः ।

क्षणः । तस्या अविद्याया विद्या निवर्तिका । इत्येवं त्वमभयं
प्राप्नोसि—नातः परं जाग्रत्स्वप्नदुःखमनुभविष्यसि—संसार-
दुःखान्मुक्तोऽसीति ॥ ११० ॥

ओमिति ॥ १११ ॥

॥ इति श्रीअवगातिप्रकरणम् ॥ २ ॥

परिसंख्यानप्रकरणम् ।

मुमुक्षूणामुपात्तपुण्यापुण्यक्षपणपराणामपूर्वानुपचयार्थिनां

शरूपेत्यर्थः । एषा च विद्या तवेदानीं संवृत्तेति कृतकृत्यस्त्वमिति शिष्यं
प्रत्याह गुरुः—इत्येवमिति ॥ ११० ॥

गुरुणोक्त शिष्योऽप्यनुमनुते—^३मितीति । इतिशब्दः प्रकरणसमाप्ति-
द्योतनार्थः ॥ १११ ॥

इति कूटस्थाद्वयात्मबोधनामक प्रकरण विवृतम् ॥ २ ॥

परिसंख्यानप्रकरणम् ।

यथोक्तविद्यावतः कृतकृत्यत्वान्न किञ्चिद्विधितोऽनुष्ठेयमस्तीत्युपपादितम् ।
तत्र यद्येवं विज्ञानवतामपि केषाचिन्नेददर्शनवासनावशान्निर्वातस्थप्रदीपव-
न्निश्चलं विज्ञानं न भवति, तदा तेषा ज्ञानदाढ्याय परिसंख्यान नाम
वक्ष्यमाणमनुचिन्तनमनुष्ठेयमुपदेष्टुमारभते—मुमुक्षूणामित्यादिना ।

मुमुक्षूणा परममुपशममिच्छतामित्यर्थः । अविद्यामूलकत्वात्कर्मणा, तन्नि-
वृत्तिमन्तरेणात्यन्तिन्ननिवृत्त्यसंभवात्, पूर्वोपार्जितकृमाच्छेदोऽपूर्वकर्मानु-
पजनिश्चाविद्यानिवृत्त्यैवोपपत्स्यते, इत्यविद्यानिवृत्तिद्वारा तदुभयमिच्छ-

(१) प्राप्नोसि—पाठ. । (२) र्थाना, र्थिन —पाठौ (३) अनुमन्यते—पाठ. ।

परिसंख्यानमिदमुच्यते—अविद्याहेतवो दोषा वाङ्मनःकाय-
प्रवृत्तिहेतवः, प्रवृत्तेश्चेष्टानिष्टमिश्रफलानि कर्माण्युपचीयन्ते
इति—तन्मोक्षार्थम् ॥ ११२ ॥

तत्र शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां विषयाणां श्रोत्रादिग्राह्य-
त्वात्, स्वात्मनि परेषु वा विज्ञानाभावः; तेषामेव परिणतानां
यथा लोष्टादीनाम् । श्रोत्रादिद्वारैश्च ज्ञायन्ते । येन च ज्ञायन्ते,

तामित्युत्तरविशेषणद्वयस्यार्थः । परिसंख्यानानुष्ठानप्रयोजनमाह—अविद्या-
हेतव इति । अविद्या हेतुर्निदानं चेपां ते तथा । दोषा रागद्वेषादयः । ते
च वागादीनां व्यापारोत्पत्तिहेतवः । तद्व्यापाराच्च द्विविधं कर्मजात शास्त्रीय
स्वाभाविकं च देवतिर्यङ्मनुष्यत्त्रप्रापकमुपचीयते इति यतः, अतस्तन्मो-
क्षार्थमविद्यारागादिनिवन्धनकर्मतत्फलोसङ्गनिवृत्त्यर्थं परिसंख्यानं कार्य-
मित्यर्थः ॥ ११२ ॥

परिसंख्यानप्रकारं सोपस्कारं निरूपयति—तत्रेत्यादिना ।

तत्र प्रथममात्मानमनात्मभ्यो, त्रिविद्यानुसंधधीतेत्युपदिशंस्तद्विवेकप्र-
कारमाह—शब्दस्पर्शेत्यादिना । विषयत्वे हेतुः—श्रोत्रादिग्राह्यत्वादिति ।
स्वात्मनि शब्दादिस्वरूपं, परेषु वा घटादिषु विज्ञानाभावो विज्ञानतृत्वाभा-
वश्चैतन्याभावो वा निश्चितः । यथा लोष्टादीनां विषयाणां, तथा तेषामेव
शब्दादीनां भूतसूक्ष्माणां परिणतानां देहाद्याकारतामापन्नानां यथोक्तवि-
ज्ञानाभावो निश्चीयत इति योजना । विमता देहादयो न चेतनावन्तः,
विज्ञानकर्मत्वात्, लोष्टादिवदित्यर्थः । हेत्वसिद्धिं परिहरति—श्रोत्रादीति ।
ज्ञायन्ते देहाद्याकारपरिणताः शब्दादय इति शेषः । एवं देहेन्द्रियमनोबु-

स विज्ञातृत्वादतज्जातीयः । ते हि शब्दादयोऽन्योन्यसंसर्गित्वा-
ज्जन्मवृद्धिविपरिणामापक्षयनाशसंयोगवियोगाविर्भावतिरोभाव-
विकारविकारिक्षेत्रवीजाद्यनेककर्माणः, सामान्येन च सुख-
दुःखाद्यनेककर्माणः । तद्विज्ञातृत्वादेव सै विज्ञाता सर्वशब्दादि-
धर्मविलक्षणः ॥ ११३ ॥

तत्र शब्दादिभिरुपलभ्यमानैः पीड्यमानो विद्वानेवं परि-
संचक्षीत ॥ ११४ ॥

द्विप्राणाहंकारपर्यन्तस्य साक्ष्यस्यानात्मतया हेयत्वमुपदिश्य, अवशिष्टमहेय-
मनुपादेयं च साक्षिणमात्मानं दर्शयति—येन चेति । अतज्जातीयो भूतसं-
घातविलक्षणस्वभाव इत्यर्थः । विलक्षणस्वभावत्वमेव प्रकृतियुतं विषयस्वभा-
वमुपन्यस्यति—ते हीत्यादिना । जन्मग्रहणादेव तदनन्तरास्तित्वं गृहीतं
द्रष्टव्यम् । जन्मादयः पद् भवानां स्वरूपनिवन्धना विकाराः । संयोग-
वियोगौ पुत्राद्यनुबन्धनिवन्धनौ । आविर्भावतिरोभावशब्दावागन्तुकप्रकाश-
विषयतया जडत्वशोतकौ । दर्शनादर्शने आविर्भावादिशब्दार्थः । विकारवि-
कारोति प्रणगण्डविस्फोटकाद्यवस्थोच्यते । क्षेत्रीजेति स्त्रीपुं प्रकृत्यात्मकपरि-
णामभेद उक्तः । आदिपदादनुक्तावान्तरभेदग्रहः । एवंविधानेकधर्मयन्त
इत्यर्थः । सामान्येनेति । शब्दाद्यनुभवे सति सुखदुःखमोहरागाशुत्यक्ति-
प्रसिद्धेत्यर्थः । कर्मशब्दः कार्यवचनः । शब्दादिविषयतदवस्थासाक्षिणस्तद्वि-
लक्षणम्यभावत्वमाह—तद्विज्ञातृत्वादेयेति ॥ ११३ ॥

एवं साक्षिसाक्ष्यान्यव्यतिरेकान्यामात्मानात्मानौ विविच्य, आत्मान-
मेव शुद्धं 'अहं प्रज्ञासि' इत्यनपरतमनुचिन्तयतो यदाऽन्यत्रयुक्तशब्दाशुप-

(१) स ङानृत्वात्—शठः । (२) 'व तद्विज्ञाता—शठः । (३) भावाः तद्व-
पनिवन्धनादिविकाराः—शठः । (४) 'विभागौ—शठः ।

शब्दस्तु ध्वनिसामान्यमात्रेण, विशेषधर्मेर्वा पदजादिभिः, प्रियैः स्तुत्यादिभिरिष्टैरनिष्टैश्चासत्पर्याभत्सपरिभयाक्रोशादिभिर्वचनैर्वा मां दृक्स्वभावमसंसर्गिणमत्रिक्रियमचलमनिधनमभयमत्यन्तसूक्ष्ममविषयं गोचरीकृत्य, स्पष्टं नैवार्हति, असंसर्गित्वादेव मम । अत एव न शब्दनिमित्ता हानिर्दृष्टिर्वा । अतो मां किं करिष्यति स्तुतिनिन्दादिप्रियाप्रियत्वादिलक्षणः शब्दः ? अविवेकिनं हि शब्दमात्मत्वेन गतं प्रियः शब्दो वर्धयेत्, अप्रियश्च क्षपयेत्, अत्रिवेकित्वात् । नतु मम विवेकिनो बालाग्रमात्रमपि कर्तुमुत्सहते इति । एवमेव स्पर्शसामान्येन तद्विशेषैश्च शीतोष्णमृदुकर्कशादिष्वरोदरशूलादिलक्षणैश्चाप्रियैः प्रियैश्च कैश्चिच्छरीरसमवायिभिर्वाद्यागन्तुक्रुनिमित्तैश्च न मम काचिद्विक्रिया वृद्धिहानिलक्षणा अस्पर्शत्वात्क्रियते, व्योन्न इव मुष्टिघातादिभिः । तथा रूपसामान्येन तद्विशेषैश्च प्रियाप्रियैः स्त्रीव्यञ्जनादिलक्षणैरूपत्वान्न मम काचिद्धानिर्दृष्टिर्वा क्रियते । तथा रससामान्येन तद्विशेषैश्च प्रियाप्रियैः मधुराम्ललवणकटुल्भमनिमित्तप्रक्षेप उपस्थितो भवति, तदाऽऽकृषान्कुर्यादिविकारोद्भवभयपरिहारायानुचिन्तनीयमुपदिशति—तत्र शब्दादिभिरिति ॥ ११४ ॥

उक्तमेव विषय विभज्य व्युत्पादयति—शब्दस्तिरिति ।

ध्वनिरव्यक्तवर्णविशेषो नादमात्र इत्यर्थः । विशेषधर्मरित्यस्य व्याख्यापदजादिभिरित्यादि । 'मा दृक्स्वभावम्' इत्यस्य विवरणार्थानि विशेष-

- (१) मा—याट । (२) यत्—याट । (३) 'त्वउजम—याट । (४) 'दाऽङ्गां—याट ।

तिक्तकपायैर्मूढबुद्धिभिः परिगृहीतैः अरसात्मकस्य मम न काचिद्धानिर्वृद्धिर्वा क्रियते । तथा गन्धसामान्येन तद्विशेषैश्च प्रियाप्रियैः पुष्पाद्यनुलेपनादिलक्षणैरगन्धात्मकस्य न मम काचिद्धानिर्वृद्धिर्वा क्रियते, “अशब्दमस्पर्शरूपमव्ययं तथा-ऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत्” इति श्रुतेः ॥ ११५ ॥

किंच—य एव वाह्याः शब्दादयः, ते शरीराकारेण संस्थिताः तद्वाहकैश्च श्रोत्राद्याकारैः, अन्तःकरणद्वयतद्विषयाकारेण च, अन्योन्यसंसर्गित्वात्संहतत्वाच्च सर्वक्रियासु । तत्रैवं सति विदुषो न मम कश्चिच्छत्रुभिन्नमुदासीनो वाऽस्ति । तत्र गान्धसंसर्गिणमित्यादीनि । ‘उत्सह्य इति’ इत्यत्र ‘परिसंचक्षीत’ इत्यनुपपन्नः । ‘किंच य एव’ इत्यतः प्राक्तनो ग्रन्थः स्पष्टार्थः ॥ ११५ ॥

एवं तावच्छब्दस्पर्शरूपरसगन्धैः सामान्यविशेषरूपैर्न हानिर्वृद्धिर्वा ममेति तैरनभिभवमनुचिन्तनीयमभिधाय, श्दानीं शब्दाद्यनुभवमनुचिन्तनीयं दर्शयति —किंच य एवेति ।

‘य एव शरीरेन्द्रियाकारैः परिगम्य संस्थिताः, त एवान्तःकरणद्वयतद्विषयसुखदुःखाद्यात्मना च परिगमन्ते’, इत्यध्याहारः । तत्र हेतुद्वयमाह—अन्योन्येति । सर्वक्रियासु संहतत्वात्संभूयकारित्वादित्यर्थः । ततः किमित्यत आह—तत्रैवं सतीति । भूतभौतिकानामेव सक्रियत्वे सति विदुषो मम सर्वविकारविकारिसंघातसाक्षिणो निर्विकारस्य न कश्चिच्छत्रुत्वादिर्विद्यत इति चिन्तयेत् । यदि, कश्चिन्मिध्याज्ञाननिमित्ताद्देहाभिमानान्मम

(१) कठ. उ. ३. १५. (२) तत्परिमाणरूपेस्तद्वाहकैश्च—पाठः । (३) बुद्धिमनसो (४) तेषामन्योन्यं—पाठः । (५) ११६ वायव्याम्भे. (६) शब्दादि.—पाठः ।

यदि कश्चित् मिथ्याज्ञानाभिमानेन प्रियमप्रियं वा प्रयुयुक्षते
 क्रियाफललक्षणं, तन्मृपैव प्रयुयुक्षते सः, तस्याविषयत्वान्मम,
 “अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयम्” इति स्मृतेः । तथा सर्वेषां पञ्चा-
 नामपि भूतानामविकार्यः, अविषयत्वात्, “अच्छेद्योऽयम-
 दाह्योऽयम्” इति स्मृतेः । याऽपि शरीरेन्द्रियसंस्थानमात्र-
 मुपलक्ष्य, मद्भक्तानां विपरीतानां च प्रियाप्रियादिप्रयुयुक्षा,
 तज्जा च धर्माधर्मादिप्राप्तिः, तेषामेव, न तु मर्यजरः स्मृतेऽर्भये
 “नैनं कृताकृते तपतः”, “न कर्मणा वर्धते नो कर्नीयान्”,
 “सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः”, “न लिप्यते लोकदुःखेन बाल्यैः”

प्रियमप्रियं वा क्रियाफललक्षणं प्रयुयुक्षेत प्रयोज्यमिच्छेत्, स तन्मृपैव
 प्रयुयुक्षते तस्याविषयत्वान्ममेति चिन्तयेदिति योजना । प्रियाद्यविषयत्वे
 मानमाह—अव्यक्तोऽयमिति । अविकारित्वं चात्मनश्चिन्तयेदिति सप्रमा-
 णमाह—तथा सर्वेषामिति । नन्वेवमनाधेयातिशयश्चेदात्मा, कथं तर्हि
 तमुद्दिश्यान्येषामुपकाराद्यर्था प्रवृत्तिः ? तत्राह—याऽपीति । शरीरसंस्थान-
 मेव ते पश्यन्ति, नात्मानम् । शरीरे च ममाभिमानाभावादात्मनश्चासङ्गा-
 दित्यर्थः । स्वस्यानाधेयातिशयत्वे प्रमाणमाह—नैनमित्यादिना । किञ्च,
 यद्यनात्मा नाम स्यात्, तदा तत्कृतं प्रियमप्रियं वा भवेत्; न तन्ममास्ति

- (१) प्रयुयुक्षेत—पाठः । (२) प्रयुयुक्षति—पाठः । (३) भ. गी. २. २५.
 (४) तत्रैव २. २४. (५) वृ. उ. ४. ४. २५; प्र. उ. ५. ७. (६) वृ. उ.
 ४. ४. २२. (७) वृ. उ. ४. ४. २३. (माध्यन्दिनपाठः) (८) मुं. उ. २.
 १. २. (९) कठ. उ. ५. ११. (१०) “क्रिय क्रियाफल” —पाठः ।

इत्यादिश्रुतिभ्यः । अनात्मवस्तुनश्चाऽसत्त्वं परमो हेतुः । आत्म-
नश्चाद्वयत्ये, द्वयस्यासत्त्वात्, यानि सर्वाण्युपनिषद्वाक्यानि वि-
स्तरशः समीक्षितव्यानि समीक्षितव्यानीति ॥ ११६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छंकरभगवत्पूय-
पादकृतौ सकलबन्धोपनिषत्सारोपदेशसाहस्र्या
गद्यबन्ध समाप्त ॥

सर्वात्मत्वान्ममेति चिन्तयेदित्याह—अनात्मवस्तुनश्चेति । कुतस्तस्यासत्त्व-
मित्यत्र हेतुमाह—आत्मनश्चेति । आत्मनश्चाद्वयत्ये प्रामाणिके सति तद्वि-
रुद्धस्य द्वयस्यासत्त्वादित्यर्थ । उक्तार्थसाधक प्रमाणमप्यनुशीलनीयमित्याह—
यानीति । ब्रह्मविद्याप्रतिपादकानि सर्वाणि वेदान्तवाक्यानि विस्तरशो
बहुशारंगोपसंहारेण पुन पुनरालोचनीयानीत्यर्थ । द्विरुक्तिर्गद्यबन्धसमा-
प्तिद्योतनार्था ॥ ११६ ॥

इति परिसरयानप्रकरण तृतीय विवृतम् ॥ ३ ॥

उपदेशसाहस्र्या सद्गद्यबन्धो यथामति ।

व्याख्यातो रामतीर्थेन भक्त्या स्वज्ञानसिद्धये ॥

इति श्रीमच्छंकराचार्यकृतोपदेशसाहस्र्या गद्यभागस्य पद्ययोजनिका नाम
टीका धीकृष्णतीर्थशिष्यश्रीरामतीर्थविरचिता समाप्ता ।

श्रीमच्छङ्कराचार्यप्रणीता
उपदेशसाहस्री

पद्यप्रबन्धः

१ उपोद्घातप्रकरणम्

चैतन्यं सर्वगं सर्वं सर्वभूतगुहाशयम् ।

यत्सर्वविषयातीतं तस्मै सर्वविदे नमः ॥ १ ॥

श्रीगणेशाय नमः ।

यत्राप्यस्तमिदं सर्वं मेयमात्राद्यविद्यया ।

भाति नो भाति यज्ज्ञानात्तदस्मि ब्रह्म चित्सुरगम् ॥

तदेव सर्वोपनिषदर्थसारसंग्रहं गद्यबन्धप्रबन्धेन संक्षेपतो युक्त्योपदिश्य,
पुनरप्युक्तमेवार्थजातं पद्यबन्धप्रबन्धेन सोपस्कर विस्तरेणोपदेष्टुकामो भग-
वान् भाष्यकारः पद्यप्रन्यारम्भे ग्रन्थप्रतिपाद्यपरदेवतानमस्काररूपं मङ्गल
कृतं शिष्यशिक्षार्थं श्लोकेनोपनिबध्नाति—चैतन्यमिति ।

तस्मै सामान्यतः प्रसिद्धाय नमः प्रह्वीभावो भूयादित्यर्थः । तस्य विशेष-
पजिज्ञासाया लक्षणमाह—सर्वविद् इति । सर्वं वेत्तीति सर्ववित्, तस्मै ।
सर्वशब्देन भूतं भग्नुविष्यदित्येतदात्मकं जगदुच्यते । तत्सर्वं सर्वावस्थं
सर्वदा सवितृवत्सनिधिसत्तामात्रेण प्रकाशयत्सर्ववित् । नहीदं जडं स्वस-
त्तास्फूर्त्योः स्वतन्त्रं भवति, अतो यदधीनसत्तास्फूर्तिमदिदं, तदस्ति सर्वज्ञ

सर्वचित्सर्वाश्रय इति तदस्यलक्षणं सिद्धं भवतीति भावः । एवं जगत्प्रवृत्ति-
स्थितिसंहारनियामकत्वेन सन्मात्रतया वाटस्थेन लक्षितस्य स्वरूपलक्षणं
वदन्—सर्वविषयवेदनाश्रयतया सर्वचित्त्वम्—इति वैशेषिकादिमताशङ्कां
वारयति—चेतन्यमिति । यच्चैतन्यं चित्तिस्वभावं ज्ञानस्वरूपं, तस्मै—इति
यत्तच्छब्दयोः संग्रहः, 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म', 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म'
इत्यादिश्रुतिभ्यः । नह्यचित्त्वभावस्य चिद्धर्मकता युज्यते, न एतन्नुष्ण-
स्वभावं जलमुष्णत्वधर्मकं भवतीति भावः । चिदेकरसस्यापि सर्वज्ञत्वं
मायोपाधिकं व्यावहारिकमित्यनवद्यम् ।

ननु चेतनोऽणुपरिमाण इत्येकदेशिनः, मध्यमपरिमाण इति दिगम्बराः,
मन्यन्ते—अतस्तस्य सर्वविषयसंसर्गाभावे कथं सर्वज्ञत्वम् ? प्रकाशो हि
सावित्रादिः स्वसंसृष्ट एव प्रकाशव्यवहारहेतुः, नासंसृष्टे विषये, इत्यत
आह—सर्वगमिति । 'नित्यं विभुं सर्वगतम्', 'आकाशवत्सर्वगतश्च
नित्यः', 'स पर्यगाच्छुद्धम्' इत्यादिश्रुतिविरोधात्, अणुपरिमाणत्वादि-
कल्पनानवकाश इति; उक्त्वान्त्यादेर्लिङ्गोपाधिकत्वश्रवणात्, न तेन स्वाभा-
विकविभुत्वार्थकश्रुतिबाधः; इति दिक् ।

ननु सर्वगमित्युक्ते—सर्वमन्यन्, तद्गतं च ब्रह्मान्यत्—इति तस्य वस्तु-
परिच्छेदप्रतिभासात्, सांख्यादिवादिमतवत् सजातीयविजातीयभेदवत्त्वं
प्राप्तमित्यत आह—सर्वमिति । 'सर्वं एतत्त्विदं ब्रह्म', 'इदं सर्वं यदय-
मात्मा', 'आत्मैवेदं सर्वम्' इत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । अनेन सर्वोपादानत्व-
मुक्तम् । उपादानं हि स्वकार्यं सर्वं व्याप्नुवद्वापकं भवति, नानुपादानम्,
तद्वेषेकदेशेन संसृज्यमानमव्यापकमेव भवति—इत्यतः सर्वोपादानत्वा-

(१) वृ. उ. ३. ९. २८. (२) तै. उ. २. १. (३) मुं. उ. १. १. ६.
(४) ? (५) ई. उ. ८. (६) छां. उ. ३. १४. १. (७) वृ. उ. २. ४. ६. ;
४. ५. ७. (८) छां. उ. ७. २५. २. (९) तद्वेषेकदेशेन—पाठः ।

त्मरमित्यभिप्रायः । सर्वात्मनमपि ब्रह्म जीवाद्यावृत्तं, जीवस्य ब्रह्मणो भिन्नत्वान्, नस्यर्ममारिसंनारिभावेन विरुद्धवर्ममतोरैतत्वं संभवति, दह-
ननुद्दिनमदित्यत आह—सर्वभूतगुहाशयमिति । सर्वभूतानां श्यावजङ्ग-
मानां गुहामु बुद्धिषु शेत इति सर्वभूतगुहाशयम्—गूढा अस्यां ज्ञानक्षे-
यज्ञानृषदायां इति गुहा बुद्धिः—गूढतः संरक्षणार्थस्य भातोरिदं रूपम् ।
सर्वप्राणिवुद्धयन्तःमाश्रितया निर्दिष्टं वर्तत इत्यर्थः । तथाच श्रुतिः—
'यो वेदं निहितं गुहायां परमं ज्योत्सवं', 'हृदयन्तर्ग्यातिः पुरुषः स वा
एष आत्मा हृदि तस्यैतदंशं निरुक्तं हृदयम्' इत्याद्या । तथाच—'तत्सृष्ट्वा
तदंशानुप्रापिशन्' इत्यादिना स्रष्टुरेव ब्रह्मणो जीवरूपेण प्रवेशश्चरगान्,
'अयमात्मा ब्रह्म' इत्यादितादात्म्यश्रुतेश्च, न ब्रह्मणोऽन्यो जीव इत्यव-
धार्येण । विरुद्धवर्मसंसर्गप्रतिभासस्तूपाधिनिरन्धनः, न स्वरूपनिरन्धन
इति भावः । एतेन जीवो नाम ब्रह्मणोऽजः, विहारो वा, स्यतन्त्रे एव
वा—इति भेदाभेद-भेदयादिपक्षा निराकृता वेदितव्याः ।

ननु सर्वभूतगुहाशयत्वे ब्रह्मणो मानसवेद्यत्वं स्यात्, तथा सर्वात्मरे
प्रपञ्चात्मत्वप्राप्तिरिति शङ्कयामाह—यत्सर्वविषयातीतमिति । सर्वमि-
द्यातत्कार्यात्मकं विषयमतीत्य व्यस्यितमित्यक्षरार्थः । 'मायां तु प्रकृतिं
विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इत्यादिश्रुतः परमेश्वराधिष्ठितमायाविपत्तित्वा-
गमान् सर्वस्य, मायायाश्चानिर्वचनीयत्वान्, परमार्वतः किमपि ब्रह्मणो
भिन्नं वस्तुस्ति । तथा सर्वान्तःकरणतत्प्रचारसाक्षिणो न मानसवेद्यत्वं
संभाव्यते । नहि मिथ्यादृष्टिगृहीतेन मरीच्युदकादिना भूम्यादि उदकादि-
मत्परमार्थतौ भवति, न वा काष्ठेनाग्निः प्रकाश्यते दहते वा, अतो युक्तं

(१) तै. उ. २. १. (२) छां. उ. ८. ३. ३. (३) तै. उ. २. ६. (८) बृ. उ.
३. ६. १९. (५) एवेति भेदा—पाठः (६) श्वे. उ. ४. १०. (७) परमार्थ—
पाठः । (८) वरिवति तथा तस्य—पाठः ।

समाप्य क्रियाः सर्वा दाराग्न्याधानपूर्विकाः ।

ब्रह्मविद्यामथेदानीं वक्तुं वेदः प्रचक्रमे ॥ २ ॥

सर्वविषयातीतत्वमिति भाव । तथाच श्रुति 'नति नति', 'नेह नानास्ति किंचन', 'यतो वाचो निवर्तन्त । अप्राप्य मनसा सह ॥' इत्याद्या । अत्र चैतन्यमित्यादिविशेषणत्रय तत्त्वपदार्थसाधारण, सर्वभूतगुहाशयमिति च बुद्ध्यादिसाक्षी त्वपदार्थ उक्त, सर्ववित्पदन तत्पदवाच्य ब्रह्मोच्यत, सर्वविषयातीतमिति तत्पदलक्ष्यमुक्तम् । यत्तच्छब्दयो सामानाधिकरण्यादे कार्थवृत्तित्व सति, तत्त्वपदार्थयोरैक्यमखण्डवाक्यार्थस्तात्पर्यवृत्त्या प्रतिपादितो भवति । तदेव मङ्गलाचरणव्याजेन वेदान्तशास्त्रीयविषयाद्यनुबन्धोऽप्यत्र प्रपञ्चितोऽस्य तत्प्रकरणत्वद्योतनाय । तथाहि—उक्तवाक्याथा विषय, चैतन्य सर्वविषयातीतमिति च चिदात्मन सर्वानर्थसस्पर्शित्वाभावोक्ते, अशेषानर्थनिवृत्त्युपलक्षित निरतिशयानन्दाविर्भावात्मक ब्रह्मैव प्रयोजनमुक्तम्, अर्थात्तत्कामोऽधिकारी सूचित एव भवति । उक्तविशेषणाना वेदान्तत्वव प्रसिद्धे, शास्त्रब्रह्मणो प्रतिपाद्यप्रतिपादकभाव सन्धो ध्वनित इति ॥ १ ॥

एव देवतानमस्कारव्याजेन वेदान्तप्रतिपाद्यपरदेवतातत्त्वमुपक्षिप्तम् । इदानीं वेदान्ताना तत्परत्व प्रतिपादयितु कर्मकाण्डनिवृत्तमर्थमनूद्य तेन ज्ञानकाण्डारूपवेदान्ताना सगतिमभिधानस्तेपामगतार्थत्वमनन्यशेषत्व च तावदाह—समाप्येति ।

वेद इदानीं ब्रह्मविद्या वक्तुं प्रचक्रमे—इत्यन्वय । इदानीमिति जिज्ञासोरुपस्थितिसमय उक्त । अथेति जिज्ञासाप्रवृत्तिप्रयोजकहेतुसाधनचतुष्टयसपत्न्यानन्तर्यमुच्यते । तथाच विवेकवैराग्यशमादिसाधनसपन्नस्य मुमुक्षो-

(१) वृ उ २ ३ ६ (२) वृ उ ४ ४ १९ (३) तै उ २ ४
(४) त ॥ १ ॥—पाठ । (५) वेदाना—पाठ ।

मोक्षसाधनप्रद्विद्यां साक्षात्प्रतिपादयितुं ज्ञानकाण्डात्मको वेदः प्रवर्तत इत्यर्थः । कुतोऽस्य साधनसंपत्तिरित्यपेक्षायां कर्मकाण्डोक्तकर्मानुष्ठानजनितबुद्धिशुद्धित इत्यभिप्रेत्याह—समापय्येत्यर्थेन । दाराग्न्याधानपूर्विका इति विहितक्रियामात्रोपलक्षणम् । नित्यनैमित्तिकप्रायश्चित्तोपासनारूपाः सर्वाश्रमप्रयुक्ता विविधविहिताः सर्वाः क्रियाः समापय्य समाप्तिं प्रापय्य, कर्मकाण्डात्मनानुष्ठेयकर्माणि प्रतिपाद्य, स्थितो वेद इति संग्रहः । जयं भावः—वेदो हि स्वतःप्रमाणभूतः सार्थप्रकाशको नित्यनिरतिशयपुरुषार्थमर्थयमानस्य तदुपायं मृगयतः सर्वोत्साहं प्रयतमानस्यापि तमलभमानस्य तादृशपुरुषार्थसाधनं प्रत्यक्षादिभिरनवगम्यमानमुपदेष्टुं प्रवर्तते । नित्यनिरतिशयपुरुषार्थश्च मोक्ष एव, नान्यः, इति मोक्षोपायप्रतिपादने वेदतात्पर्यमवगम्यते । श्रुतिस्मृती चात्र भवतः—‘सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति’, ‘सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति’ ‘स मानसीन आत्मा जनानाम्’ इति, ‘वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः’ इति च । मोक्षसाधनं च साक्षादात्मतत्त्वज्ञानमेव, ‘तमेव विदित्वाति मृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनायं’ इति श्रुतेः । तद्य नाशुद्धान्तःकरणस्योपदेष्टुं युक्तं, तस्य तद्ब्रह्मणसामर्थ्याभावात् । श्रुतिश्च भवति—‘नाविरतो दुश्चरितान्नाशान्तो नासमाहितः । नाशान्तमानसो वापि प्रज्ञानेनैनमाप्नुयात्’ ॥ इति । अतस्तस्य ज्ञानोत्पत्तिप्रतिग्रन्थरुदुरितक्षयार्थानि नित्यानि कर्माणि प्रथमं विद्यन्ते, तानि च संयोगरूपचोदनासमाख्यानामविशेषेण सर्वशारदाप्रत्ययन्यायेनेतिकर्तव्याङ्गकलापपरिमाणाधिकारिविशेषोक्तिपूर्वकमनुष्ठापयति । ‘धर्मेण पापमपनुदति’, ‘न कर्म लिप्यते नरे’, ‘अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा’ इत्यादिश्रुतेर्दुरितक्षय एव धर्मानुष्ठानस्य परं प्रयो-

(१) कठ. उ. १. १५. (२) तै. आ. ३. ११. १. (३) म. गी. १५. १५. (४) श्वे. उ. १. ८. (५) कठ. उ. १. २४. (६) निधत्ते—पाठः । (७) जै. सु. २. ४. ९., ८-३२. (८) महा-ना. उ. ७९. (९) ई. उ. २, ११.

कर्माणि देहयोगार्थं देहयोगे प्रियाप्रिये ।

ध्रुवे स्यातां ततो रागो द्वेषश्चैव ततः क्रियाः ॥ ३ ॥

जनं, परम्परया परमपुरुषार्थोपयोगित्वात् । ननु 'कर्मणा पितृलोकः' इत्याशुक्तः पितृलोकादिः प्रयोजनम्, तस्य क्षयादिदोषदुष्टतया हेयत्वात् । आनुपङ्गिकं हि तत्कर्मफलं भवति । भवदपि नेदं चित्तशुद्धिप्रतिबन्धकम् । तदुक्तं सुरेश्वराचार्यैः—

‘ नित्येषु शुद्धिप्राधान्याद्भोगोऽप्यप्रतिबन्धकः ।

भोगं भङ्गुरमीक्ष्य(क्ष)न्ते बुद्धिशुद्धिस्तु रोचते’ ॥—इति ।

काम्याभिचारादिकर्मविधानं तु पुरुषवशीकरणेन स्वाभाविकप्रवृत्तिनिवारणार्थमित्येषा दिह । तथाच चित्तशुद्धेः प्रथमापेक्षितत्वात्तदर्थं कर्मविधानं प्रथमं प्रवर्तते, पश्चाच्च ज्ञानोपदेश इति कर्मज्ञानकाण्डयोरर्थद्वारा हेतुहेतुमद्भावेन पौर्वापर्यसंबन्ध उक्तः । ज्ञानकाण्डस्य साक्षात्कारार्थविषयत्वात्कर्मभिरनपेक्षितार्थत्वाच्चागतार्थत्वमनन्यशेषत्वं च तस्य सिद्धमिति ॥ २ ॥

ननु कर्माणि कृतानि कर्तुः फलप्रदानि लोके दृष्टानि । यथा पित्रादिभिरुपदिष्टविषयाणीष्टफलानि, तैर्निपिद्धविषयाण्यनिष्टफलानि, तदुदास्तविषयाणि दैवाधीनतयोभयार्थानि, तथा वेदविहितानि कर्माणीष्टफलानि, निपिद्धान्यनिष्टफलानि, विहितप्रतिपिद्धान्याभिश्चकर्माणीष्टानिष्टान्याभिश्चफलानि भवन्ति । तथाच शास्त्रं—

‘ अनिष्टमिष्टं मिश्रं च त्रिविधं कर्मणः फलम् ।’ इति ।

एवं च कर्मणां फलाव्यभिचारात्, मोक्षस्य च फलविशेषत्वात्, कर्म-

(१) वृ. उ. १. ५. १६. (२) एतत्कारिकाया. शुद्ध. पाठे मुद्रितपुस्तके एव वर्तते—नित्येषु शुद्धेः प्राधान्याद्भोगोऽप्यप्रतिबन्धकः । भोगं भङ्गुरमीक्षन्ते बुद्धिशुद्धय-
शुरोपतः ॥ सं. वार्तिके. ११३१. (३) भ. गी. १८. १२.

धर्माधर्मौ ततोऽज्ञस्य देहयोगस्तथा पुनः ।

एवं नित्यप्रवृत्तोऽयं संसारश्चक्रवद्भ्रमम् ॥ ४ ॥

विशेषसाध्यत्वोपपत्तेः, न विद्यया कृत्यमस्तीति न तदर्शानि ज्ञानकाण्डानि मुमुक्षुणा विचारणीयानि, किंतु कर्माण्येव कानिचिद्यातुर्मास्यादीन्यक्षय्य-फलार्थान्यनुष्ठेयानीति कर्मजडानां प्रत्यवस्थानमित्याशङ्क्याह—कर्माणोति द्वाभ्याम्।

कर्मफलं हि जात्यायुर्भोगलक्षणं, तच्च देहसंबन्धं विना नोपपद्यत इति कर्माणि देहयोगार्थमेवेत्यर्थः । देहयोगे च संसारो दुर्वार इत्याह—देह-योग इति । देहसंबन्धे सति, प्रियाप्रिये सुखदुःखे घृषे स्यात्ता भवेतामेव । 'न वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति' इति श्रुतेः । ततः सुख-दुःखयोस्तत्साधनयोश्च यथासंख्यं रागद्वेषौ वासनारूपौ स्याताम् । ततो रागद्वेषारयान्निमित्तात्क्रिया बाङ्मनःकायचेष्टाः स्युरित्यर्थः ॥ ३ ॥

अज्ञस्य प्रत्यगात्मतत्त्वं ब्रह्माजानतोऽहंकारपरंबशस्य ततः क्रियाभ्यो विहितप्रतिपिद्धरूपाभ्यो धर्माधर्मौ पुनर्भवेताम्, पुनस्ततो देहयोगः, ततः प्रियाप्रिये, इत्येवं संसारो जन्ममरणकर्मकरणतत्फलभोगलक्षणः कुलाल-चक्रवद्भ्रमत्यर्थमविश्रमं यथा स्यात्तथा नित्यप्रवृत्तोऽनादिकालमारभ्य प्रवर्तते अयं प्रत्यक्ष इत्यर्थः । तस्मादैहिकार्यानां कर्मणामनित्यफलत्वस्य लोके दृष्टत्वान्, आमुष्मिन्फलार्थानामपि कर्मत्वादनित्यफलतानुमानान्, 'तद्यथेह कर्मजितो लोकः क्षीयते, एवमेवामुत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयते' इति वस्तुबलाबलम्बिश्रुतेश्च, 'अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतम्' इत्याद्यर्थवादश्रुत्यबलम्बनेन, कर्मफलस्य नित्यत्वाशा न कार्येति भावः ॥४॥

(१) छां. उ. ८. १२. १. (२) पाठशयस्व—नि. सा. पाठः ।

(३) 'कर्मचितः—'पुण्यचितः' इत्यपि पाठः । (४) शत. ब्रा. २. ६. ३. १.

अज्ञानं तस्य मूलं स्यादिति तद्ज्ञानमिष्यते ।

ब्रह्मविद्याऽत आरब्धा ततो निःश्रेयसं भवेत् ॥ ५ ॥

नन्ववमपि न मोक्षार्थिनो ज्ञानेन प्रयोजनमस्ति, कृतकर्मणा ससार-
निमित्तानां फलभोगानन्तरं नाशे सति, 'निमित्ताभावात्त्रैमित्तिकाभावात्'
इति न्यायात्, अयन्नलभ्यत्वान्मोक्षस्य, इत्याशङ्क्याज्ञानमूलत्वात्कर्मणः,
तस्मिन्सति, तदनुपरमान्मैवमित्याह—अज्ञानमिति ।

यद्वा—अज्ञस्य कर्मप्रवृत्त्यविरमात्ससाराविरमः, कृतकर्मफलभोगसम-
येऽपि कर्मप्रवृत्त्यवश्यभावात्पुनर्भोगसतानाविच्छेदश्चेत्, कथं तर्हि कर्मनि-
वृत्त्या मोक्षसिद्धिरिति वीक्षायामाह—अज्ञानमिति । अयमर्थः—'नीहारण
प्रावृता जल्प्या चासुतृप उक्थशासञ्चरन्ति', 'एकं शत्रुर्न द्वितीयोऽस्ति
शत्रुरज्ञानतुल्यं पुरुषस्य राजन् । यनापिष्टं कुरुते कार्यते च धोरणि
कर्मणि मुदाहृणाति ॥' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्योऽज्ञानं तस्य पूर्वोक्तस्य कर्म-
तत्फललक्षणस्य ससारस्य मूलं स्यादिति हेतोस्तस्याज्ञानस्य हानमात्यन्ति-
कोपरम इष्यते यत्नेन सपादनीयतयाऽभिप्रेयत, मूलोन्मूलनमन्तरेण प्ररोहा-
विच्छेदादित्यर्थः । 'तरति शोकमात्मवित् ॥',

'यदा चर्मवदाकाशं वेष्टयिष्यन्ति मानवा ।

तदा द्रवमविज्ञाय दुःखस्यान्तो भविष्यन्ति ॥'

'ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः ।

तपामादित्यवज्ञानं प्रकाशयति तत्परम् ॥'

इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यो यतो विद्यैवाज्ञानहानहेतुरवगता, अतो ब्रह्मवि-
द्यारब्धा । ततो ब्रह्मविद्या निःश्रेयसं कैवल्यं भवेत् । तदुदये नान्त-

(१) विवक्षाया—पाठः । (२) तै स ४ ६ २ (३) क्षा प ३ ३ २८
(४) छा उ ७ १ ३ (५) श्वे उ ६ २० (६) म गी ५ १६-
(७) 'तोऽवि'—नि सा पाठः ।

विद्यैवाज्ञानहानाय न कर्माप्रतिकूलतः ।

नाज्ञानस्याप्रहाणे हि रागद्वेषक्षयो भवेत् ॥ ६ ॥

रीयकृतयाऽज्ञाननिवृत्तौ, केवलात्मस्वरूपावस्थानरूपो मोक्षो लब्ध इव भवेदित्यर्थः ॥ ५ ॥

ननु कर्मणां विचित्रशक्तित्वात् 'हिरण्यदा अमृतत्वं भजन्ते' इत्यादि-
श्रुतेः, 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः' इत्यादिस्मृतेश्च कर्म-
भिरैव मोक्षसिद्धेः, कृतं प्रह्लादविद्ययेति शङ्कामपाकुर्वन्नन्तरोक्तमर्थमुपपाद-
यति—विद्यैवेति द्वाभ्याम् ।

संसारमूलाज्ञानहानाय विद्यैव समर्थेत्यध्याहारः । एवकारार्थमाह—न क-
र्मैति । तत्र हेतुरप्रतिकूलत इति । अविरोधादित्यर्थः । विद्यैव प्रकाशरूपत्वा-
दप्रकाशरूपामविद्यां तत्कार्यं च निवर्तयति, यथा रज्ज्वावरणाविद्यात्मसी
तत्कल्पितसर्पाद्याकारं च रज्जुतत्त्वज्ञानप्रदीपौ निवर्तयतः, स्वभावविगेधात् ।
कर्म तु नाज्ञानतमोनिवर्तकं, तदविरोधित्वात्, अप्रकाशात्मकत्वाद्वा, नीहार-
स्तोमवन्—इत्याद्यनुमानैः, 'नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाये' इत्यादिश्रुति-
भिर्व, विरोधात्—'हिरण्यदाः' इत्यादावापेक्षिकममृतत्वं पर्यवस्यति ।
'कर्मणैव हि' इति स्मृतिः 'न कर्मणा न प्रजयां' इतिश्रुतिविरोधेऽन्यपरा
इत्यतो न तदूलात्कर्मभिरज्ञानहानशङ्केत्यभिप्रायः । विद्या विनाऽज्ञानक्षया-
भावश्चेत्, अज्ञानक्षयार्थमेव विद्याऽन्विष्यता, तत्कार्यस्य तु परमार्थत्वाद्वि-
द्यया नाशानुपपत्तेः, तन्नाशे हेत्वन्तरमन्वेषणीयमित्यत आह—नाज्ञाना-
स्येति । अज्ञानस्याप्रहाणे रागादिक्षयो न स्यात् । अविवेकपूर्वकत्वस्य रागा-

(१) ऋ. सं. ८. ६. ३. २. (२) भ. गी. ३. २०. (३) कथ त—पाठः ।

(४) 'वा तमसि—नि. सा. पाठः (५) तै. आ. ३. १३. (६) महा-
ना. उ. १०. ५. ; कै. उ. २.

रागद्वेषक्षयाभावे कर्म दोषोद्भवं ध्रुवम् ।
 तस्मान्निःश्रेयसार्थाय विद्यैवात्र विधीयते ॥ ७ ॥
 ननु कर्म तथा नित्यं कर्तव्यं जीवने सति ।
 विद्यायाः सहकारित्वं मोक्षं प्रति हि तद्व्रजेत् ॥ ८ ॥

दाबन्वयव्यतिरेकसिद्धत्वात्, अज्ञानमया रागादयः, न परमार्था इत्यज्ञान-
 निवृत्त्यैव निवर्तन्त इति न तत्र हेत्वन्तरान्वेषणेत्यर्थः ॥ ६ ॥

रागाद्यनिवृत्तौ का हानिरिति तत्राह—रागद्वेषेति ॥

दोषा रागद्वेषमोहाः, तदुद्भवं तद्वेतुकं कर्म ध्रुवं पुनः स्यादेव, इति पुनः
 संसारो दुर्वार इत्यर्थः । उपपादितमर्थमुपसंहरति—तस्मादिति । अत्रेति
 वेदान्तोक्तिः । विधीयते प्रकाशयत इत्यर्थः ॥ ७ ॥

तदेवमज्ञानमूलत्वात्संसारस्य ज्ञानमेव तन्निवर्तकं मोक्षहेतुः, न कर्म-
 ल्युक्तम् । तत्र यदि कर्मणां स्वातन्त्र्येण मोक्षहेतुता न संभवेत्, तर्हि
 ज्ञानेन समुच्चये सति, तद्वेतुता स्यादिति समुच्चयवादिमतमुत्थापयति—
 ननु कर्मेति ॥

(१) तुल्य—दुःखस्य च देहोपादानैकहेतुत्वात्, देहस्य च पूर्वोपचितधर्माधर्ममूल-
 त्वाद्नुच्छित्तिः । तयोश्च विहितप्रतिषिद्धकर्ममूलत्वाद्निवृत्तिः । कर्मणश्च रागद्वेषा-
 स्पदत्वात्, रागद्वेषयोश्च शोभनाशोभनाध्यासनिवन्धनत्वात्, अध्यासस्य चाविचारिन-
 सिद्धद्वैतवस्तुनिमित्तत्वात्, द्वैतस्य च शुक्तिकारजतादिवत् सर्वस्यापि स्वतःसिद्धा-
 द्वितीयात्मानवबोधमात्रोपादानत्वात्, अव्यावृत्तिः । अतः सर्वानर्थहेतुरात्मानवबोध
 एव । सुखस्य चानागमापायिनोऽपरतन्त्रस्वात्मस्वभावत्वात्, तस्यानवबोधः विधानम् ।
 अतस्तस्यात्यन्तोच्छित्तावशेषपुरुषार्थपरिसमाप्तिः । अज्ञाननिवृत्तेश्च सम्यग्ज्ञानस्वरूप-
 चाभमात्रहेतुत्वात्तदुपादानम् । अशेषानर्थहेत्वात्मानवबोधविषयस्य चानागमिकप्रत्यक्षा-
 दित्थौकिकप्रमाणाविषयत्वाद्देदान्तागमवाक्यादेव सम्यग्ज्ञानम् ।

—नै. सि. उपक्रमे ।

यथा विद्या तथा कर्म चोदितत्वाविशेषतः ।

प्रत्यवायस्मृतेष्वैव कार्यं कर्म मुमुक्षुभिः ॥ ९ ॥

‘ नहि कश्चित्क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वं प्रकृतिजैर्गुणैः ॥ ’

इति स्मृत्युक्तन्यायेनावशेनापि जीयता पुरुषेण कर्म कर्तव्यमेवं विद्या यथा, तथा नित्यं कर्मावश्यं कर्तव्यं ‘ यावज्जीवम् ’ इत्यादिश्रुतिप्रहितत्वादित्यर्थः । उपयोगाभावान्मुमुक्षुणा नित्यं कर्म न कर्तव्यमित्यत आह— विद्याया इति । विद्याया मोक्षं प्रति कारणभूतायाः सहकारित्वमितिकर्तव्यभावे हि यस्मात्तत्कर्म प्रजेत्याप्रुथान्, अतस्तत्कार्यं मुमुक्षुणेत्यर्थः । ‘ प्रिययाभृतमभ्रुते ’ इति तृतीयया ज्ञानस्य मोक्षकरणत्वावगमात्, कर्मणस्य चेतिकर्तव्यतासापेक्षत्वात्, अन्यस्य चेतिकर्तव्यस्याप्राभावात्, कर्मभिरेव प्रयाजादिभिर्दर्शादीव फलोपकार्यद्भैर्ज्ञानं समुधीयत इति भावः ॥ ८ ॥

‘ कर्मणा कथ्यते जन्तुर्निश्चया च विमुच्यते ।

तस्मात्कर्म न दुर्बन्ति यतश्च पारदर्शिनः ’ ॥

इत्यादिस्मृतेर्मुमुक्षुभिः कर्म न कर्तव्यमिति चेत्तत्राह—यथा विद्येति ।

यथा विद्या मुमुक्षुभिः कार्या, तथा कर्मापि कर्तव्यम् । कुत ? ‘ विद्या चाविद्या च यस्तद्भेदोभयं सह ’ इति ममुक्षुविविदिना अविशेषणं चोदितत्वादित्यर्थः । किञ्च—

‘ अतुर्निश्चिहितं कर्म निन्दितं च समाचरन् ।

प्रसज्येन्द्रियार्थेषु नरः पतनमृच्छति ॥ ’

इत्यननुष्ठाने प्रत्यवायस्मृतश्च, कर्म कार्यमित्यर्थः । तथाचोदाहृतश्च-

(१) भ. गी ३. ५. (२) व । तथा च विद्या—पाठ (३) ई उ ११.

(४) शान्तिप. २४३. ५ (१) मनु. स्मृ. ११. ४६.

ननु ध्रुवफला विद्या नान्यत् किञ्चिदपेक्षते ।

नाग्निष्टोमो यथैवान्यद्भुवकार्योऽप्यपेक्षते ॥ १० ॥

तथा ध्रुवफला विद्या कर्म नित्यमपेक्षते ।

इत्येवं केचिदिच्छन्ति न कर्म प्रतिकूलतः ॥ ११ ॥

विद्यायाः प्रतिकूलं हि कर्म स्यात्साभिमानतः ।

निर्विकारात्मशुद्धिश्च विद्येतीह प्रकीर्तिता ॥ १२ ॥

अहं कर्ता ममेदं स्यादिति कर्म प्रवर्तते ।

वस्त्वधीना भवेद्विद्या कर्त्रधीनो भवेद्विधिः ॥ १३ ॥

तिस्मृतिविगोधे 'तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतयः' तृतीयमपि स्मृतिज्ञानप्रशं-
सार्था वा भविष्यतीति भावः ॥ ९ ॥

अत्र सिद्धान्ती विद्यायाः सहकार्यपेक्षितत्वमुक्तमाक्षिपति—नन्विति ।
ब्रह्मविद्या सहकारिनिर्गमेश्वा, ध्रुवफलत्वात्, यटादिज्ञानवदित्यर्थः ।
पूर्वादी व्यभिचारेण परिहरति—नेति । अवश्यंभाविफलोऽप्यग्निष्टोमो
यद्योद्गीथशस्त्रादितद्रतदेवताज्ञानसहकारि कर्मापेक्षते, तथा विद्याऽपीत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमुपसंहरति—इत्येव केचिदिच्छन्तीति ।

सिद्धान्तं वक्तुमुपरुमतं—नेत्यादिना । विद्या स्वकार्यं न कर्मापेक्षते,
तत्प्रतिकूलत्वात्, तद्विरोधित्वादिति यावत् । नहि स्वप्रतिकूलः स्वसहायो
भवति । मा भूत्तिमिर तेजसः सहायभूतमित्यर्थः ॥ १० ॥ ११ ॥

कर्मणो विद्याप्रतिकूलत्वमुक्तं साधयति—विद्याया इत्यर्थेन ।

हिशब्दः प्रसिद्धावद्योतकः । साभिमानत इति । प्राहण्ययाद्यभिमानस-
हितपुरुषनिर्वर्त्यत्वात्कर्मणः, विद्यायाश्च कूटस्थात्माकारतया जात्याद्यभि-
मानहीननिष्ठत्वात्, प्रसिद्धो विद्याकर्मणोर्विरोध इत्यर्थः । हिशब्दयो-

कारकाण्युपमृद्नाति विद्या बुद्धिभिवोपरे ।

इति तत्सत्यमादाय कर्म कर्तुं व्यवस्यति ॥ १४ ॥

विरुद्धत्वादतः शक्यं कर्म कर्तुं न विद्यया ।

सदेव विदुषा तस्मात्कर्म हेयं मुमुक्षुणा ॥ १५ ॥

तेतां प्रसिद्धिमुपपादयति—निर्विकारंति । नाहं कर्ता भोक्ता, किंतु
कूटस्थं ब्रह्मैवास्मीत्येवमात्मा कागन्तःकरणवृत्तिर्विद्येति इह वेदान्तेषु विद्वद्भिः
प्रकरणोक्तेत्यर्थः । कर्म तु—अहं ब्राह्मणः, अस्य कर्मणः कर्ता, ममेदं
कर्मसाध्यं फलं भविष्यति—इत्यभिमानपूर्वकं प्रवर्तत इति प्रत्यक्षम् ।
अतः स्फुटो विरोध इत्यर्थः ।

ज्ञानकर्मणोऽन्तर्मुखत्वावहिर्मुखत्वाभ्यां प्रवृत्तितो विरोधमुक्त्वा, उत्प-
त्तितोऽपि विरोधमाह—वस्त्वधीनेति ।

प्रमाणवस्त्वधीना विद्या यथाप्रमाणं यथावस्तु च जायते, न तत्र
पुरुषस्वातन्त्र्यं संभरतीत्यर्थः । विधिर्विधेयं कर्म कर्त्रधीनं, पुरुषेण कर्तु-
मर्तुमन्यथा वा कर्तुं शक्यम् । अतः पुरुषस्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्यरूपविरु-
द्धहेतुजन्यत्वात्, न कर्मज्ञानयोः समुच्चय इत्यर्थः ॥ १२ ॥ १३ ॥

किंच विद्यायां सत्या कर्मणो निगत्रयतया स्वरूपालाभात् ज्ञानसहका-
रितेति विधान्तरेण विरोधमाह—कारकाणीति ।

ऊपरदेशे जातामुदकशुद्धिं यथोपरस्वभावाबलम्विनी विद्योपमृद्नाति,
तथात्मन्यविद्याध्यस्तकारकबुद्धिमात्मस्वभावाबलम्विनी विद्योपमृद्नात्येव-
त्यर्थः । इति तत्सत्यमित्यर्थेऽस्योक्तः पूर्वणैवान्येति । उपमृद्नातीति यतः,
अतस्तत्कारकज्ञानं सत्यमादाय कर्म कर्तुं ज्ञानी कथं व्यवस्यतीति कथं-
शब्दाध्याहारणाय योजनीयः ॥ १४ ॥

विरुद्धत्वकृतसमुच्चयासंभवे फलितमाह—विरुद्धत्वादिति ।

देहाद्यैरविशेषेण देहिनो ग्रहणं निजम् ।

प्राणिनां तदविद्योत्यं तावत्कर्मविधिर्भवेत् ॥ १६ ॥

अतो विरुद्धत्वादिति सामानाधिकरण्यात् । विद्यया सह कर्म कर्तुं विदुषा न शक्यमवेत्यन्वयः । समुच्चयनिर्गकरणफलमाह—तस्मादिति ॥ १५ ॥

ननु 'ज्ञात्वा कर्म समाचरन्' इत्यादिवचनात्, स्वर्गकामादिविष्यन्त्य-थानुपपत्तेश्च, देहादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानवतः कर्माधिकारात्, ज्ञानकर्म-णोर्विरोधे च तदयोगात्, अधिकार्यभावेन कर्मकाण्डस्याप्रामाण्यं प्राप्तम्—इत्याशङ्क्य, कर्मस्वरूपभेदाद्भविष्यप्रयुक्तिः न माधिकाराद्विशेषज्ञानस्य देहा-दिव्यतिरिक्तात्मज्ञानस्य च कर्मविशेषाधिकारिण्यपेक्षितत्वेऽपि, न परमा-त्मतत्त्वज्ञानं तत्रापेक्ष्यते 'अनुपयोगात्, अधिकारिविरोधाच्च' इत्यभि-प्रेत्य समाधत्ते—देहाद्यैरिति ।

यद्वा यद्यौपनिषदं ज्ञानं कर्मकारकभेदोपमर्दकं स्यात्, तदा ज्ञान-काण्डेन कर्मकाण्डस्य निर्विषयीकरणान्, बाधितविषयं कर्मकाण्डम-प्रमाणं स्यात् । तन्नानिष्टं, स्वाध्यायाव्ययनविधिविरोधान्—इत्याशङ्क्य, किमात्मतत्त्वज्ञानाप्राक्, ऊर्ध्वं वा तदप्रामाण्यापत्तिरिति विरुत्स्य, आद्यं निराकरोति—देहाद्यैरिति । देहिन आत्मनो देहाद्यैर्देहेन्द्रियमनोबुद्धिप्राण-

(१) ? (२) प्रमाणादयं प्रसङ्गान्ता द्वादश पदार्थाः क्रमाद्वादशानामव्यायानां विषयाः ।—

धर्मो द्वादशलक्षण्या व्युत्पाद्यतत्र लक्षणैः ।

प्रमाणभेदोपत्वप्रयुक्तिः क्रमसङ्गताः ॥

अधिकारोऽतिदेशश्च सामान्येन विशेषतः ।

ऊहो बाधश्च तन्त्र च प्रसङ्गद्वोदितः क्रमात् ॥

—जै. न्या. मा. वि. १. १. १.

(३) ब्र. सू. भाष्ये. १. १. १. (४) तै. भा. २. १५. ५; श. ब्रा. ११. ५. ६. ७.

नेति नेतीति देहादीनपोहात्माऽवगोषितः ।

अविशेषात्मवोधार्थं तेनाऽविद्या निवर्तिता ॥ १७ ॥

तद्वर्णनविशेषणाविशेषेण प्रहृष्टं तद्विशिष्टतयैवात्माभिमानरूपं निजं स्वाभा-
विद्धं—न योपिदादावग्न्यादिभावबुद्धिवद्विध्यधीनं—यदेवंविधं प्राणिनामा-
त्मज्ञानं, तद्विशिष्टत्वमनाद्यज्ञानजभ्रान्तिसंस्कारोत्थं, सर्वसाधारणत्वान् ।
यावदेवं प्राक्षणेऽहं, गृहस्थोऽहं सकलेन्द्रियवानहं, सकामो बलवान्, इत्या-
दिज्ञानमनुवर्तनं, तावत्कर्मविधिः कर्मकाण्डं प्रमाणं भवेदित्यर्थः । प्रमिति-
जनकं हि प्रमाणं भवति । 'अधिकारिणश्च प्रमितिजनको वेदः, नानधिकारि-
णः' इति स्थिते, कर्मप्रवृत्तिपर्यन्तं प्रमितिजनकस्य विधिकण्टस्योक्ता-
धिकारिरिवाभात्—प्रज्ञात्मतत्त्वविद्योदयात्प्राक्—अप्रामाण्यप्राप्तिरिति ना-
प्ययनविधिविगोह इति भावः ॥ १६ ॥

द्वितीयं विकल्पमिष्टापत्त्या प्रत्याचष्टे—नेतीति ।

'नेति नेति' इति वीप्सार्थया श्रुत्या देहादीन् मिथ्यादृष्ट्यात्मात्मी-
यभावेन गृहीतानगोपानपोह्य प्रतिषिष्य प्रतिषेधावधिभूत आत्माऽवगो-
षितः 'सत्यस्य सत्यम्' इत्यादौ । किमर्थमित्यत आह—अविशेषा-
त्मवोधार्थमिति । अविशेषश्चासावात्मा चेति तथा । तस्य बोधो निर्विशे-
षचित्सदानन्दस्वभावाविर्भावः, तदर्थमित्यर्थः । परागर्थेष्वपोहितेषु तदव-
धित्वेन प्रत्यगर्थ एवावशिष्यते, इति प्रत्यक्तत्त्वबोधार्थमित्युक्तं भवति ।
बोधे सति किं स्यात्तदाह—तेनेति । यन्नियन्धनो देहादावात्माभिमानः
कर्माधिकारहेतुः, साऽविद्या; तेन बोधेन निवर्तिता धाधितेत्यर्थः । अतो
'निमित्ताभावाद्भ्रमिक्तिकाभावः' इति न्यायेनात्मत्वज्ञानवतो न कर्मविधि-
प्रतिषेधिरिति तं प्रति फलवद्विज्ञानजनकत्वाभावात्कर्मकाण्डस्य तदा-

(१) निर्विशेषात्मभानार्थ—पाठः (१) वृ. उ. ६. २. १३. (२) वृ. उ.
२. ३. ६. (४) वृ. उ. ३. ९. २६. इत्यादौ ।

निवृत्ता सा कथं भूयः प्रसूयेत प्रमाणतः ।

असत्येवाविशेषेऽपि प्रत्यगात्मनि केवले ॥ १८ ॥

नामप्रामाण्यमिष्टमंत्रं, निवृत्तताप्रकोपं प्रत्यभिचारनिधिशास्त्रवदिति सर्व-
मनवद्यम् ॥ १७ ॥

ननु निर्दिशेपात्मबोधेन सद्गुणवर्तिताप्यविद्या पुनरुत्रविष्यति, ततः
कर्माधिकारहेतुसंभवात् कर्मविधिः स्यात्—शुक्तितत्त्वावगमात्तद्ज्ञाननिवृ-
त्ताद्यपि पुनस्तत्र समयान्तरे रजतध्रमोदयोपलम्भान्—इत्याशङ्क्याह—
निवृत्तेति ।

प्रमाणतो निवृत्ता प्रमाणाग्निना दग्धा साऽविद्या भूयः पुनः कथं प्रसू-
येत जायेत ? नहि मृता दग्धा च भार्या पुनः प्रसवायोज्ज्वति, तद्वदि-
त्यर्थः । अविद्यान्तरं जायेतेति चेत्, तत्र वक्तव्यं—किं निर्निमित्तं जायेत,
निमित्ताद्वा ? नाद्यः, अकारणकार्योत्पत्तावतिप्रसङ्गात् । द्वितीये, किमात्मा
निमित्तम्, अनात्मा वा ? नाद्य इत्याह—असत्येवेति । अविशेषे केवले
इत्यनयोर्व्याख्यानव्यारयेयभावः । यद्वा—अविशेष इत्युक्ते मृत्यादिकतिप-
यविशेषाभावेऽपि विशेषान्तरशङ्का स्यात्, अत उक्त—केवल इति । ताव-
त्युक्ते, एकाकिनोऽप्यात्मनः प्रयत्नादिगुणयोगित्वविशेषशङ्का स्यात्, तन्नि-
वृत्तयेऽविशेष इत्युक्तम् । तथा चाविशेषे केवले प्रत्यगात्मनि सर्वान्तरे
परमार्थवस्तुनि साऽविद्याऽसती एव न सत्ता लभते, असहायस्यात्मनः
कूटस्थस्य ऋतुत्वानुपपत्तेः । अविद्यान्तरसहायाभ्युपगमे चान्योन्याश्रयः,
अनवस्था वा प्रसज्येतत्यर्थः । अपिशब्देन पक्षान्तर निरस्यते । अनात्मन्य-
प्यसत्येव साऽविद्या, कार्यस्यानात्मनोऽविद्याहेतुत्वानुपपत्तेरित्यर्थः । शुक्ति-
कादौ तु रजतादिविशेषोपादानाश्रयैवाऽविद्याशक्तिभेदस्य ज्ञानेन निवृत्त्य-
भ्युपगमात्, मूलाज्ञानस्य तादृगनन्तशक्तिमतो विद्यमानत्वान्, तद्वशात् पुन-
र्भ्रान्त्युदयोपपत्तेर्दृष्टान्तो विषम इति द्रष्टव्यम् ॥ १८ ॥

न चेद्रूपः प्रभूयेत कर्ता भोक्तेति धीः कथम् ।

सदस्मीति च विज्ञाने तस्माद्विद्याऽसहायिका ॥ १९ ॥

अत्यरेचयदित्युक्तो न्यासः श्रुत्याऽत एव हि ।

कर्मभ्यो मानसान्तेभ्य एतावदिति वाजिनाम् ॥ २० ॥

अग्निद्यायाः पुनरनुद्भवसाधनफलमाह—न चेदिति पादत्रयेण ।

सदेव प्रसूयाहमस्मीति विज्ञाने विधिष्टज्ञानेऽपगोश्रानुभवे सति, भूयः पश्चात्त चेदग्निद्या प्रसूयेतिति, कर्ता भोक्तेति धीः कर्माधिकारनिमित्तभूता कथं स्यान् ? न स्यादेवेत्यर्थः । चकारः कर्तृत्वादेः पारमार्थिकत्वगङ्कानिर्गृह्यर्थः । कर्तृत्वादेः पारमार्थिकत्वे विद्यानिर्गृह्यत्वायोगादनिर्गोक्षप्रसङ्ग इति भावः । ज्ञानकर्मसमुच्चयनिराकरणमुपसंहरति—तस्मादिति । यस्माद्विद्यायामुत्पन्नायां कर्मासंभवः सिद्धः, तस्मादसहाया केवलैव विद्या केवल्यहेतुरित्यर्थः ॥ १९ ॥

विद्यायाः सहकारिनिरपेक्षत्वेनैव मोक्षहेतुत्वेनैव मोक्षहेतुत्वमिति युक्तयोक्तेऽर्थे श्रौतं लिङ्गमुपोद्घलयति—अत्यरेचयदिति ।

तैत्तिरीषोपनिषत्सु 'सत्यं पर पर सत्यम्' इत्युपक्रम्य 'सत्यतप-
आदिमानसान्तानि कर्माणि श्रेयसाधनत्वेन निर्दिश्य, 'तानि वा एतान्यपराणि तपासि' इति तेषां फलुत्पत्त्येन निन्दामभिधाय, 'न्यास इति ब्रह्मा' इत्युक्त्वा, 'न्यास एतात्यरेचयन्' इति तत्त्वज्ञानान्तरङ्गभूत संन्यासः स्तूयते । तस्मान्निन्दितस्यानुपादेयत्वात्, स्तुतस्य चोपादेयत्वात्, कर्मसापेक्षत्वे मोक्षस्य संन्यासविधानानुपपत्तेः, ससंन्यासमात्मज्ञानमेव मोक्षसाधनं गम्यत इत्यर्थः । अत एव हीति । ज्ञानस्य स्वफले कर्मनिरपेक्षत्वादेवेत्यर्थः । लिङ्गान्तरमाह—एतावदिति । वाजिनाममृतत्वं श्रुतमिति । वाजसनेयिनामुपनिषत्सु 'आत्मनि रत्स्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञात इदं सर्वं

अमृतत्वं श्रुतं यस्मात्त्याज्यं कर्म मुमुक्षुभिः ।

अग्निष्टोमवदित्युक्तं तत्रेदमभिधीयते ॥ २१ ॥

विदितम्' इत्युपक्रम्य, अद्वयनात्मतत्त्वं दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तप्रबन्धेनोपपाद्य,
'उक्तानुशासनासि भैत्रेय्येतावदरे खल्वमृतत्वम्' इति ज्ञानस्थैवामृतत्वमा-
धनत्वावधारणं श्रुतं तस्य कर्मानपेक्षाया लिङ्गं, अन्यथा 'एतावन्' इत्य-
वधारणार्थमचनानुपपत्तेरित्यर्थः । 'अमृतत्वस्य तु नाशाऽस्ति वित्तेन' इति
च तत्रोक्तो वित्तसाध्यस्य कर्मणोऽमृतत्वसाधनत्वाभावे लिङ्गमनुसंधेयम् ।
नच 'विद्यां चाविद्यां च' इति समुच्चयविधानविरोधः, तस्य देवतोपास-
नज्ञानकर्मसमुच्चयविषयत्वात् । अन्यथा 'द्विरणमयेन पात्रेण', 'अग्ने नय
मुपधां' इति च मार्गायचनाद्यनुपपत्तेरिति सर्वमनवद्यम् । 'न कर्मणा न
प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः',

'त्याग एव हि सर्वेषां मोक्षसाधनमुत्तमम् ।

त्यजेतेव हि तज्ज्ञेयं त्यक्तुः प्रत्यक् परं पदम् ॥

इत्यादिशास्त्राद्यस्मात्त्यागोपलक्षितनात्मज्ञानमेव मुक्तिसाधनं, तस्मा-
दिति प्रकृतार्थमुपसंहरति । तस्मात्त्याज्यं कर्म मुमुक्षुभिः साधनचतुष्टयसं-
पन्नैरात्मतत्त्वजिज्ञासुभिरित्यर्थः । विविदिषोरपि नास्ति कर्मावसरः, कुतो
विदुष इत्यभिप्रायः ॥ २० ॥

अत्रार्थश्लोकोऽधिकः प्रागुक्ताभिक्ताधेनं संख्येयः ।

तदेवं मुमुक्षुणा सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकज्ञाननिष्ठेन भवितव्यमिति न्यायेनोप-
पाद्येदानीं परोक्तदृष्टान्तमनूद्य दूषयति—अग्निष्टोमवादिति । अर्थश्लोकेन २१

(१) तस्मा—राठः (२) घृ. उ. ४. ५. ६. (३) घृ. उ. ४. ५. १५.
(४) घृ. उ. २. ४. २; ४. ५. ३. (५) ई. उ. ११. (६) ई. उ. १५. (७) तै.
ब्रा. २. ८. २. (८) महाना. उ. १०. ५; कै. उ. २. (९) इति भोलुवीय-
श्रुतिः—इति सं. वार्तिके. २१५.—२२०; तथा यतिधर्मसंग्रहे. (१०) १. १०.

नैककारकसाध्यत्वात्फलान्यत्वाच्च कर्मणः ।

विद्या तद्विपरीताऽतो दृष्टान्तो विपमो भवेत् ॥ २२ ॥

कृप्यादिवत्फलार्थत्वादन्यकर्मोपवृंहणम् ।

अग्निष्टोमस्त्वपेक्षेत विद्यान्यत् किमपेक्षते ॥ २३ ॥

प्रत्यवायस्तु तस्यैव यस्याहंकार इष्यते ।

अहंकारफलार्थित्वे विद्येते नात्मवेदिनः ॥ २४ ॥

दूषणमुच्यत इति प्रतिज्ञाय श्लोकेन दूषणमाह—नैकेति ।

कर्मणोऽग्निष्टोमादेरनेककारकसाध्यत्वात्—नियतद्रव्यमन्त्रतन्त्रप्रयोग-
साध्यत्वादिति यावत्, तथा फलान्यत्वात्फलभेदप्रत्वात्—‘यदेव विद्याया
रुगेति अद्वयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति’ इति श्रुतेर्विद्याद्वाग वीर्य-
वत्तरफलविशेषसंभवाच्च, युक्ता सहकार्यपेक्षेत्यर्थः । नैवं विद्याया इत्याह—
विद्येति । तद्विपरीता कर्मस्वभावविपरीतस्वभावेति यावत् । यथावत्स्वधीन-
प्रमाणनिरन्धनाया निरतिशयमोक्षैरुफलाया विद्याया न सहकार्यपेक्षा
युक्तेत्यर्थः । यत एवं स्वभावभेदः कर्मविद्ययोः, अतोऽग्निष्टोमदृष्टान्तो
विपमो द्वाष्टान्तिज्ञाननुरूपो भवेदित्यर्थः ॥ २२ ॥

नैपम्यमेवोपपाद्यति—कृप्यादिवदिति ।

अग्निष्टोमः—सातिशयः, साध्यफलार्थत्वात्—अन्यकर्मोपवृंहणमन्यैः क-
र्मभिः सहकारिभिर्विहितोद्गीथाद्यङ्गसश्रितोपासनादिरूपैरुपचयमपेक्षेतेति
योजना । तत्र दृष्टान्त—कृप्यादिवदिति । कृपिवाणिज्यादौ फलोपचयार्थ
साधनविशेषोपचयः प्रसिद्ध इत्यर्थः । विद्या तु निरतिशयफलत्वादन्यत्सह-
कारिभूतं किं वस्त्वपेक्षते ? न किमपीत्यर्थः ॥ २३ ॥

यदुक्तं ‘अकुर्वन्विहितं कर्म’ इति, ‘प्रत्यवायस्मृतेश्च’ इति तत्राह—
प्रत्यवायस्त्विति ।

तस्माद्ज्ञानहानाय संसारविनिवृत्तये ।

ब्रह्मविद्याविधानाय प्रारब्धोपनिषत्स्वियम् ॥ २५ ॥

सदेरूपानिपूर्वस्य किपि चोपनिषद्भवेत् ।

मन्दीकरणभावाच्च गर्भादेः ज्ञातनात्तथा ॥ २६ ॥

इति उपोद्धातप्रकरणम् ।

‘अस्य कर्मणोऽहं कर्ता, एतच्छ्रुत्वद् एव भोक्तृत्वे’, इति यस्याहंकार इष्यत इष्टो भवति, स्वाभाविको वर्तत इति यावत्, तस्याविकृतस्य विधि ताकरण प्रत्यवायो भवदित्यर्थ । आत्मवदिन आत्मतत्त्वज्ञाननिष्ठस्य तु अहंकारफलार्थित्वं न चिन्त, विषयाभावात् । अतो निमित्ताभावात् प्रत्यवायस्तस्यत्यर्थ ॥ २४ ॥

‘विद्यैवाज्ञानहानाय न कर्माप्रतिकूलत’ इत्युपक्रम्य, इयता ग्रन्थेन कर्मणः स्वातन्त्र्येण वा, ज्ञानसहकारितया वा सर्वथा न साक्षान्मोक्ष-इतुत्वमस्तीत्युपपाद्य, ‘ब्रह्मविद्यामथदानीं वक्तुं वरं प्रचक्षम’ इति परम प्रकृतमुपसहरति—तस्मादिति ।

विद्यायाः कर्मनिर्गमक्षत्व तच्छब्दार्थ । अज्ञानहानायानाद्यज्ञाननिगम सिद्धयेऽपक्षितब्रह्मविद्या विद्यातु सपादयितुमियं परोपनिषन् वेदान्तभा प्रारब्धति योचना । अज्ञानहानस्य विशेषण संसारविनिवृत्तये इति । संसारस्य विनिवृत्तिः सम्यग्निवृत्तिर्यस्मादिति विग्रहः । अङ्गीकृत्यमार्गम् । अत्रोपनिषच्छब्दो लक्षणया वेदान्तग्रन्थेषु प्रयुक्तः ॥ २५ ॥

तर्हि कोऽस्य मुस्योऽर्थ इति वीक्ष्योया ब्रह्मविद्यायाः शब्दसामर्थ्यं दृश्यं यन्नुपनिषच्छब्दव्युत्पादनेनापि स्वतन्त्रैव विद्या मोक्षहेतुरिति सूचयति—सदेरिति ।

(१) का ६ (२) का २ (३) विवक्षाया—पाठ । (४) धर्म विवाह्य—ति सा पाठ ।

२ आत्मज्ञानोत्पत्तिप्रकरणम् ।

प्रतिपेद्मशक्यत्वान्नेति नेतीति शेषितम् ।

इदं नाहमिदं नाहमित्यद्वा प्रतिपद्यते ॥ १ ॥

‘पञ्च विशरणगत्यप्रसादनपु’ इति वातोरुपनीत्युपसर्गद्वयपूर्वस्य कि-
प्रत्ययान्तस्योपनिषितिरूपम् । अस्त्यत्र धात्वर्थप्रथमम् । तथाहि—ये मन्द-
प्रक्षप्रिदस्तथा गर्भजन्मजरादिक (१) उपनिषादयति शिथिलीकरोती-
त्युपनिषदित्येकोऽर्थः । जिज्ञासोश्च (२) उपसर्गपि निनिश्चयन प्रह्व
गमयतीति द्वितीयः । तत्प्रविदा तु गर्भादि (३) नाशयत्येति तृतीयः ।
एव सम्यग्धात्वर्थयोगाद्विद्येयोपनिषत्पुद्वाच्या । तादर्थाद्ब्रह्मोऽप्युपनिष-
दुच्यते । ‘लाङ्गल जीवनम्’ इतिवदित्यर्थः ॥ २६ ॥

इति प्रथममुपोद्घातप्रकरणम् ।

तदव नुमुभोमाक्षसाधनप्रज्ञात्मविद्याप्रतिपत्तये वदान्तरम्भ उपपद्यत
इति स्थितं, पुनराशङ्क्यते । ननु विद्योपदेशाय वदान्तरम्भस्तदोपपद्यत,
यदि विद्योदय समाव्येत । स इहात्मनि ससारित्वप्राहृप्रत्यक्षादिविरो-
धाद्वाक्यशतनापि नोत्पादयितुं शक्यत । असजातविरोधितया प्रत्यक्षा-
दर्शनेत्त्वात्, तदुपजीविनप्रागमस्य दुर्बलत्वात्, कथंचिदुत्पन्नापि विद्या
यदि प्रमाणासिद्धं ससारं बाधेत, तर्हि प्रत्यगात्मनोऽपि ब्रह्मरूपत्वं कथं
प्रत्यक्षानुभवो न बाधत ? इति अत उत्तरं वदति—प्रतिपेद्मित्यादि ।

‘नति नति’ इति वीप्सया सकलदृश्यप्रतिपधे शेषितमुर्वरितं यदात्मतत्त्व,
तन् प्रतिपधावबित्वेन प्रतिपद्दुः स्वरूपत्वेन प्रतिपधसाक्षितयाऽरस्थित
यत, अत प्रतिपद्दुमशक्यत्वात्, अद्वा साक्षात्प्रतिपद्यत नि सद्विधमुप-

- (१) प्रतिपधप्रकरणम्—पाठ । (२) चैतन्यप्रकरणमिति टीकान्तरे पाठ ।
(३) विद्योदयाय—पाठ । (४) तत प्रति—पाठ ।

अहंधीरिदमात्मोत्था वाचारम्भणगोचरा ।

निपिद्धात्मोद्भवत्वात्सा न पुनर्मानतां व्रजेत् ॥ २ ॥

लभ्यत इति योजना । उपलम्भप्रकारमभिनयति—इदमिति । इदं देह-
स्वरूपं नाहमात्मा, इदमिन्द्रियजातं मनोबुद्धिप्राणतदुपादानांचेतनपर्यन्तं
नाहं, कृत्वेषां प्रकाशकमव्यभिचारि स्वयंप्रकाशं कूटस्थमक्षरम् । यस्मिन्
नर्धेर्जगदाश्रयोऽन्धाकृताकाश औत्तश्च प्रोतश्च तदेवाहं परमक्षरमिति
प्रतिपद्यत इत्यर्थः । अनेन विद्या नोदंतीत्येषा शङ्का निराकृता । प्रतिपेद्भु-
मशक्यत्मादित्यनेन तु यथाव्याख्यातेन वाधायोग्यत्वं दर्शितमिति विवे-
क्तव्यम् ॥ १ ॥

नन्वहं प्रहोति ज्ञानमुकविवयोत्पन्नमपि न प्रतिष्ठां लभतं, देहंन्द्रिया-
द्यभिमानस्यानरतमनुवृत्तेरित्याशङ्क्य, तस्य प्रमाणमूलत्वाभावाद्वाधितानु-
वृत्तिमात्रस्याभासत्वात्, न विद्याप्रतिपक्षत्वमित्यभिप्रेत्य वाक्योत्थज्ञानस्य
प्रायस्यमुपपादयति—अहंधीरिति ।

देहादावनात्मन्यात्मबुद्धिरहंधीरित्युच्यते, साहंकर्तुरिदमंज्ञात् पूर्वपूर्वा-
हंकारवासनावासितान्तःकरणरूपादिदमात्मनः सकाशादुत्थिताध्यासात्मि-
केत्यर्थः । स्वरूपतोऽस्या दौर्बल्यमुक्त्वा, विषयभेदादपि तदाह—वाचा-
रम्भणगोचरेति । निरूप्यमाणं स्वतः सत्ताहीनमपि यदपरोक्षव्यवहारगो-
चरतया गम्यते, तद्वाचारम्भणमनृतजडानात्मरूपं, तदेव गोचरो विषयो
यस्याः, सा तथा । यत एवमतो 'नेति नेति' इति शास्त्रेण निपिद्धो वा-
धित आत्मा स्वरूपमुद्भवः कारणं च यस्याः सा निपिद्धात्मोद्भवा, तस्या

- (१) इदधी°—पाठः । (२) देहरूप—पाठः । (३) 'दानचे°—नि. सा. पाठः ।
(४) सर्वं जगदाश्रये—पाठः । (५) वृ. उ. ३. ८ ११. (६) 'व्रत्त्वभावत्वा°—
पाठः । (७) वृ. उ. २. ३. ६. (८) कारणं य°—पाठः ।

पूर्वबुद्धिमवाधित्वा नोत्तरा जायते मतिः ।

दशिरकः स्वयं सिद्धः फलत्वात्स न बाध्यते ॥ ३ ॥

भावो निपिद्वात्मोद्भवत्वं, तस्मादिति विग्रहः । सा पुनरिदंभीरात्मयाथा-
त्म्यज्ञानानन्तरं मानतां प्रमाणत्वं न ब्रजेन्न लभेत—(१) अवस्तुत्वात्, (२)
अवस्तुजत्वात्, (३) अवस्तुविषयत्वाच्च, स्वप्राबन्धविशेषज्ञानवदित्यर्थः ।
अतो वाक्योत्थज्ञानमेव प्रयत्नं, नेतरदिति भावः ॥ २ ॥

इदानीं 'पौर्वापर्ये पूर्वदौबल्यं प्रकृतिवत्' इतिन्यायेन प्रथमोत्पन्नाया
अपि कर्ता भोक्तेत्यादिधिय उत्तरेण ब्रह्मात्मज्ञानेन बाध्यत्वमुपपादयति—
पूर्वबुद्धिमिति ।

न हि शुक्त्यज्ञानजन्यां रजतबुद्धिमवाधित्वा, शुक्तिधीरुत्तरोत्पद्यते ।
मृदं कर्त्रादिवुद्धिमवाधित्वा, नात्मतत्त्वज्ञानमुत्तरमुत्पद्यते । अतः प्रसक्त-
निषेधात्मकत्वाद्बाधस्य, पूर्वसमये उत्तरप्रसक्त्यभावात्, न पूर्वणोत्तरस्य बाधः,
किंतु परेण पूर्वस्य प्रसक्तस्य बाध इत्यनवद्यम् । पदार्थबोधे शब्दस्य माना-
न्तरसापेक्षत्वेऽपि न वाक्यार्थबोधे तदपेक्षा, पदार्थबोधेऽपि व्यवहारमात्र-
स्यैवापेक्षणान्, पूर्वबुद्धेर्यवहाराद्भत्वांशस्योत्तरेणात्मज्ञानेनावाधनाच्च नोप-
जीव्यविरोधश्चेति द्रष्टव्यम् । किंचौपनिषदात्मज्ञानमेव तत्त्वावेदकमत्यन्ता-
बाध्यार्थत्वादित्याह—दशिरिति । ब्रह्मात्माकारान्तःकरणवृत्तिप्रतिफलिता-
परोक्षस्फूर्तिर्दृशिरित्युच्यते । स चैकः पराभावेनोपलक्षितोऽद्वितीय इति
यावत् । स्वयंसिद्धः परनिरपेक्षसत्तास्फूर्तिरुः स न बाध्यते, उक्तविशेषणै-
र्वाधायोग्यत्वावगमात् । फलत्वाच्च—नहि फलं बाध्यते, तस्य सर्वज्ञानसा-
धारणत्वात्, सर्वव्यवहारहेतुप्रकाशत्वाच्चेत्यर्थः । नित्यसिद्धस्थाप्यस्य फलत्वं
विषयाकारवृत्तिव्यक्तत्वापेक्ष्योपचर्यत इति भावः ॥ ३ ॥

इदं वनमतिक्रम्य शोकमोहादिदूषितम् ।

वनाद्गान्धारको यद्वत्स्वात्मानं प्रतिपद्यते ॥ ४ ॥

इति आत्मज्ञानोत्पत्तिप्रकरणम् ।

एव ब्रह्मात्मज्ञानस्य वाक्यादनुत्पत्तिशङ्का, उत्पन्नस्य प्राबन्धोपपादनेन पूर्वप्रवृत्तप्रत्यक्षादिभिर्वाध्यार्थत्वशङ्का चोन्मध्य, इदानीं कथमिदमुत्पद्यतामिति वीक्षाया पदार्थपरिशोधनेनेति त्रैतदृष्टान्तनोपपाद्यति—इदं वनमिति ।

इदं शरीरमिव वनमिव वन गगद्वेषशोकमोहादिभिर्व्याघ्रतस्फरादिस्थानीयेर्दूषितमाक्रान्तमतिक्रम्य, दिङ्मात्रमाचार्याद्वगम्यान्वयव्यतिरकालोचनया पदार्थशोधनेन देहादिकमनात्मतया त्यक्त्वा, स्वमात्मानं सर्वानुस्यूतमनपोह्य प्रतिपद्यते—‘अहं ब्रह्मास्मि’ इत्यौपनिषद् पुरुषमवगच्छतीत्यर्थः । यथा गान्धारको गन्धारदशवासी पुरुषो बद्धचक्षुरेव तस्करैर्गनीय, महावने निक्षिप्त, स बन्धमोक्षाया तत्राक्रोशं कुर्वन्, केनचित्कारुणिकेनोपलब्ध, तेन मोक्षितवन्ध, दर्शितस्वदेशमार्गो ग्रामाद्गामं पृच्छन्, पण्डितो मेधावी, वनात्स्वदेशं प्रतिपद्यत, तथाऽयमपि ससागी अविद्यागगादितस्करैर्मिथ्याज्ञानपटेन विवेकदृष्टिमाच्छाद्य, स्वदेशाद्देहारण्यं प्रवेशितो बन्धमोक्षार्थी कदाचित्केनचित्कारुणिकेनाचार्येण ब्रह्मविदा त्याजितमिथ्यादृष्टिपटं प्रतिरोधितस्वदेशप्रद्वामार्गोऽन्वयव्यतिरकाभ्यां स्वयमूहमानं स्वमात्मानमधिगच्छतीत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति द्वितीय आत्मज्ञानोत्पत्तिप्रकरणम् ॥ २ ॥

(१) वृ. उ. १.४.१० (२) प्रतिपद्यकरणमित्यपि पाठ (३) तत्तिविधिप्र—पाठ ।

३ ईश्वरात्मप्रकरणम् ।

ईश्वरश्चेदनात्मा स्यान्नासावस्मीति धारयेत् ।

आत्मा चेदीश्वरोऽस्मीति विद्या साऽन्यनिवर्तिका ॥ १ ॥

येय ब्रह्मविद्या प्रतिपादिता, तस्या प्रकाशमान ब्रह्म किं प्रत्यगात्मनो भेदेन प्रत्येतव्य ? तदभेदन वेति ? ' द्वा सुपर्णा सयुजा ' इत्यत्र भेदश्रवणात् ' अयमात्मा ब्रह्म ' इत्यभेदश्रवणाच्च सदेहे निर्णयकारण श्रौत दर्शयन् वाक्यविषयमर्थ स्पष्टयति—ईश्वर इत्यादिना ।

ईश्वरो जगत्कारणत्वनोपलक्षितः परमात्मा सत्यज्ञानानन्तानन्दरूपः । स चेदनात्मभिन्नो मेवादिप्रद्विषयभूतः परेश्वरो या स्यान्, तदासावीश्वरोऽमस्मीति मुमुक्षुर्न वाग्येत्—आत्मानं तत्त्वतो न प्रतिपद्येत् । ततस्तत्त्वन्त्यादिवचनविरोधः स्यात्, ' आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ' इति न्यायविरोधश्च न्यादित्यर्थः । ईश्वर एवात्माहमस्मि नान्य इति चेद्वाग्येद्विचानात्, तत्र न श्रुतिन्यायविरोध इति योज्यम् । सा विद्या तिरोहितभेदाकारप्रत्यग्रहोक्त्यावलम्बिनी अन्यस्या अप्रिद्याया निवर्तिका समूलसाराग्निवर्तिकेत्यर्थः । ' ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ', ' ब्रह्मेव सन्ब्रह्माप्येति ' इत्यादिश्रुतौ ब्रह्मज्ञानस्य ब्रह्मभावफलश्रवणादन्यत्वपक्षे स्थितस्य नष्टस्य वान्यस्यान्यभाषानुपपत्तेरैक्यज्ञानमेव फलवदिति तत्रैव शास्त्रतात्पर्यं न भेदे । तज्ज्ञानस्याफलत्वान् ' अन्योऽसा अन्योऽहमस्मीति न स वेद ' इति भेददर्शनस्य निन्दितत्वाच्च भेदश्रुतेस्त्वनाद्यविद्याकल्पितभेदानुवाचपरत्वाच्च स्वार्थ तात्पर्यमिति भावः ॥ १ ॥

(१) श्वे उ. ६ १० (२) वृ. उ. २. ५. १९ (३) ब्र सू ४. १ ३.
(४) मु उ. ३. २. ५ (५) वृ उ ४. ४. ६, तै. आ. २ २. (६) वृ.
उ. १. ४ १०.

आत्मनोऽन्यस्य चेद्धर्मा अस्थूलत्वादयो मताः ।
 अज्ञेयत्वेऽस्य किं तैः स्यादात्मत्वे त्वन्यधीदुतिः ॥ २ ॥
 मिथ्याध्यासनिपेधार्थं ततोऽस्थूलादि गृह्यताम् ।
 परत्र चेन्निपेधार्थं शून्यतावर्णनं हि तत् ॥ ३ ॥

इतश्चाभेदे वेदानात्पर्यमाह—आत्मन इति ।

अस्थूलत्वादयो धर्माः प्रत्यगात्मनोऽन्यस्य भिन्नस्येश्वरस्य चैन्मता इष्टाः
 स्युः, तदास्येश्वरस्यानात्मभूतत्वादज्ञेयत्वे सति, मुमुक्षोरस्थूलत्वादिभिः श्रौतै-
 र्धर्मैः किं स्यात् ? न किमपि—स्थूलोऽहं कृशोऽहमित्यादिस्वगतध्रान्त्यनि-
 वृत्तेरित्यर्थः । यदा त्वस्थूलत्वादिधर्मक ईश्वरोऽहमस्मीति ज्ञायते, तदा
 तस्याप्यात्मत्वे सति प्रतीचोऽन्यधीदुति—स्वात्मन्येव गृहीतायाः कृश-
 स्थूलत्वादिधियो मोहमूलाया वाधसिद्धिः फलं स्यादित्यर्थः ॥ २ ॥

‘कस्मिन्नु सत्त्वाकाश ओतश्च प्रोतश्च’ इति कार्यकारणात्मकजगदा-
 श्रयप्रभोत्तरत्वेनाक्षरस्योपक्रमान्, ‘एतस्य वा आक्षरस्य प्रशासने गार्गी’ इति
 जगदीश्वरतया मध्ये परामर्शान्, ‘अदृष्ट द्रष्टुं’ इत्यादिना तत्त्वभावकथनपू-
 र्वेभ्यस्तं च ‘एतस्मिन्नु सत्त्वक्षरे गार्गीजाज्ञ ओतश्च प्रोतश्च’ इत्युपसंहागत्,
 ईश्वरपरता प्राक्षणवाक्यस्वाशेषस्यावधारिता; तत्र ‘नान्यदतोऽस्ति द्रष्टुं...
 श्रोतुं...मन्तुं...विज्ञातुं’ इति द्रष्टृत्वाशुपलक्षितस्य प्रत्यगात्मनो-
 ऽक्षरप्रक्षाभेदश्चावधारितः—इतीश्वरात्मनोऽभेद एव शास्त्रार्थो यतः, तस्मा-
 द्प्रत्यगात्मन्यध्यस्तस्थूलत्वादिप्रतिपेधपरमिदं वाक्यमास्थेयमित्यभिप्रेत्याह—
 मिथ्येति ।

ततस्तस्मान्मिथ्याध्यासस्य अज्ञानमूलस्य निपेधार्थं निवृत्त्यर्थं अस्थूला-
 दिप्रत्यगात्मविशेषणत्वेन गृह्यताम् । विपक्षे दोषमाह—परत्रेति । अस्थू-
 लादिवाक्यं परत्र प्रत्यगात्मनोऽन्यत्र स्थूलत्वादिनिपेधार्थं चेत्स्यात्, तदा

बुभुत्सोर्यदि चान्यत्र प्रत्यगात्मन इष्यते ।

अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इति चानर्थकं वचः ॥ ४ ॥

इति ईश्वरात्मप्रकरणम् ।

४ तत्त्वज्ञानस्वभावप्रकरणम्

अहंप्रत्ययबीजं यदहंप्रत्ययवृत्तिस्थितम् ।

नाहंप्रत्ययवद्गुणं कथं कर्म प्ररोहति ॥ १ ॥

हि निश्चितं शून्यतावर्णनमव तत्स्यात्—आत्मनोऽन्यस्य जटत्वात्, तस्य च स्थौल्यादिधर्मयोगान्निपध्यान्त पातित्व सति, ईश्वरस्येश्वरत्वायोगान्निपधमात्रपरमव रास्य स्यादित्यर्थ । तस्मादस्यूलादिधर्मकस्यानात्मत्वायोगादीश्वरमभ्युपगच्छतात्मैव सोऽभ्युपगन्तव्य इति भाव ॥ ३ ॥

किंच प्रत्यगात्मनोऽन्यत्र स्थूलत्वादिप्रतिपध चाप्राप्तप्रतिपधो निष्फलापद्येतति दोषान्तरमाह—बुभुत्सोरिति ।

यदि प्रत्यगात्मनो बुभुत्सोरात्मतत्त्व बोद्धुमिच्छो ससारित्वनाभिमतदात्मन इति यावत् । तदन्यत्र दहेन्द्रियप्राणमनस्तद्धर्मनिषेध इष्यत, तदा 'अप्राण' इत्यादिवचनमनर्थकं निर्विषय स्यात्, अन्यत्र प्राणादिप्रसक्त्यभावात्, प्रतिषेधस्य च दृष्टार्थत्वादित्यर्थ ॥ ४ ॥

इति तृतीय ईश्वरात्मप्रकरणम् ॥ ३ ॥

ननु यदिदमीश्वरामेदनात्मनो ज्ञान मोक्षसाधनमुक्तं, तत्रोपपद्यत—सच्चित्तानेन कर्मसंज्ञावात्कर्मणा च फलावश्यभावनियमात्, तै प्रतिबन्धसम्भवादिति तत्राह—अहंप्रत्ययमिति ।

अहमिति प्रत्ययोऽहकारोऽनात्मन्यात्माभिमानलक्षण, स बीज कारण

दृष्टवचेत्प्ररोहः स्यान्नान्यकर्मा स इष्यते ।

तन्निरोधे कथं तत्स्यात्पृच्छामो वस्तदुच्यताम् ॥ २ ॥

यस्य कर्मणस्तदहंप्रत्ययबीजम् । अहमिति प्रतीयते आत्मा यस्मिन्नन्तःकरणे साभासे, तदहंप्रत्ययवत्, तस्मिन्नहंप्रत्ययवति स्थितं मंचितं यत्कर्मजातं, तत् 'नाहं कर्ता भोक्ता, किंतु ब्रह्मैवाहमस्मि', इति यः प्रमाणजनितः प्रत्ययः, स एव बहिः, तेनोष्टं दग्धं कथं पुनः प्ररोहति फलोन्मुखं जायेत ?—इति योजना । तथा च श्रुतिस्मृती—'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' । 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ।' इति । ज्ञानोदये नान्तरीयकतया मूलाज्ञानस्य विरोधादेव निवृत्तिसंभवात्, तदा तत्कार्यान्तःकरणस्यापि निवृत्तेराश्रयाभावे कर्मस्थित्ययोगात्, कुतस्तेन मोक्षप्रतिबन्धशङ्केत्यभिप्रायः ॥ १ ॥

ननु तथा ज्ञानवतोऽपि भिक्षाटनादिकर्म सफलमुपलभ्यते, तथा तस्यादृष्टफलमपि कर्म सफलं स्यादिति कल्प्यत इति शङ्कते—दृष्टवचेत्प्ररोहः स्यादिति ।

परिहरति—नान्यकर्मा स इष्यत इति । नेति निषेधार्थः । स भिक्षाटनादिर्विदुषो व्यापारोऽन्यकर्मा । अन्यत्र प्रवृत्तं फलं कर्म कारणं यस्य सोऽन्यकर्मा स इष्यते । ज्ञानाविरोधिप्रारब्धफलकर्मनिबन्धनं हि भिक्षाटनादि, नैवं विधिर्लक्षणं, तस्य ज्ञानविरोधित्वादित्यर्थः । ननु ज्ञानादज्ञाननिवृत्त्या तन्मूलाहंकारनिवृत्तिद्वारेण तदाश्रयकर्मनिवृत्तौ कथमारब्धमपि कर्म सिद्धयेत्, यन्निसिद्धा विदुषो भिक्षाटनादिकर्मप्रवृत्तिरिति पृच्छति पूर्ववादी—तन्निरोध इति । कर्माश्रयः प्रथमतश्छब्दार्थः । कर्म द्वितीयतश्छब्दार्थः ॥ २ ॥

देहाचारम्भसामर्थ्याज्ज्ञानं सद्विषयं त्वयि ।

अभिभूय फलं कुर्यात्कर्मान्ते ज्ञानमुद्भवेत् ॥ ३ ॥

आरब्धस्य फले ह्येते भोगो ज्ञानं च कर्मणः ।

अविरोधस्तयोर्युक्तो वैधर्म्यं चैतरस्य तु ॥ ४ ॥

उत्तरमाह—देहादिति ।

सद्विषयं प्रमाणजनितत्वेन प्रयत्नमपि प्रज्ञात्मविषयं ज्ञानमभिभूय, विदे-
हकैवल्यरूपात्फलात्प्रच्योष्य, कर्म प्रारब्धफललक्षणं स्वफलं देहाभासजग-
दाभासरूपं त्वयि ज्ञानवत्यपि कुर्यादेव । कुतः ? देहाचारम्भं प्रति समर्थ-
त्वात् । अन्ते प्रारब्धकर्मफलभोगावसाने सति, ज्ञानं प्रतिबन्धरहितं समु-
द्भवेदुद्भूतं भवति—वर्तमानकार्यसंपादकाविद्यालेशमप्यपवाध्य विद्वांसं स्वा-
राज्ये स्थापयेदित्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु प्रारब्धकर्मवशाज्ज्ञानिनोऽपि भोगः स्यात्, न त्वनारब्धकर्मतत्फ-
लयोस्तस्मिन्नवस्थितिरिति कथमुपपद्येत ? अज्ञानकार्यत्वाविशेषात्सर्वस्य,
अज्ञाननिवृत्तौ च पुनराश्रयाभावेनावस्थानाभावस्य समत्वात्—इत्याशङ्क्य
विशेषमाह—आरब्धस्येति ।

भोगो ज्ञानं चेत्येते हि यस्मादारब्धस्य कर्मणः फले, अतस्तयोरविरोधो
युक्तः, इतरस्य त्वनारब्धफलस्य संचितस्य क्रियमाणस्य वा कर्मणो वैधर्म्यं
वैपरीत्यं विरोध एवेत्यक्षरार्थः । अयं भावः—ज्ञानं हि स्वकारणाज्जायमानं
शरीरादिसापेक्षमेव जायते, अशरीरस्यागन्तुकज्ञानासंभवान् । शरीरादिकं
तु न ज्ञानकारणादुत्पद्यते, अन्यकारणस्यान्यहेतुत्वायोगात् । अतः कैश्चि-
त्कर्मविशेषैः शरीरविशेषे ज्ञानोत्पत्तियोग्ये स्वफलदानायारब्धे सति तमा-
श्रित्य ज्ञानहेतुकर्माणि ज्ञानमारभन्त इत्यभ्युपगन्तव्यम् । तथा, चारब्धे देहे

देहात्मज्ञानवञ्ज्ञानं देहात्मज्ञानबाधकम् ।
 आत्मन्येव भवेद्यस्य स नेच्छन्नपि मुच्यते ।
 ततः सर्वमिदं सिद्धं प्रयोगोऽस्माभिरीरितं ॥ ५ ॥

इति तत्त्वज्ञानस्वभावप्रकरणम् ।

तद्भोगस्यावश्यंभावित्वाद्भोगप्रदकर्मारब्धशरीरमाश्रित्य स्वहेतुसमासादितं
 ज्ञानं स्वफलमज्ञाननिवृत्तिं कुर्वदपि न सद्यो भोगैकनाशयदेहारम्भककर्मा-
 क्षिप्त्वाविद्यालेशं निवर्तयत्युपजीव्यविरोधित्वाभावादिति नारव्यफलकर्म-
 ज्ञानयोर्विरोधः । अनारब्धफलानां तु कर्मणामकर्मात्मतत्त्वज्ञानोदयविरो-
 धादेव कर्तृत्वभावनिवृत्तावाश्रयाभावादभावोपपत्तेर्न ज्ञानसहावस्थानमुप-
 पद्यत इत्यस्ति विरोप इति ॥ ४ ॥

ननु ज्ञानिनोऽपि चेद्भोगो देहारम्भकर्मनिवन्धनोऽस्ति, तर्हि तस्य
 कदाचिदेहात्माभिमानसंभवात्, तदुद्भूतदुरितप्रतिवन्धवशान्मोक्षानुपपत्ति-
 रिति चेन्नेत्याह—देहात्मज्ञानवदिति ।

यथा विद्येकविलक्षणस्य लौकिकस्य देहे मनुष्योऽहमित्यात्मज्ञानं निःस-
 दिग्धमुपलब्धं, तथा मुल्यात्मन्येव देहागहंकारपर्यन्तसाक्षिण्यात्मन्येव यस्य
 देहात्मज्ञानबाधकम् 'अहमस्मि परं ब्रह्म' इत्येवं रूपं निःसंदिग्धं ज्ञानं
 भवेत्, स यद्योक्तज्ञानबलादनर्थराशेरपनीतत्वान्मुक्तिमनिच्छन्नपि यत्नान्मु-
 च्यत एवेत्यर्थः । तथा चाविर्भूतात्मतत्त्वस्य पुनर्देहाभिमानहेत्वभावात्त मोक्षे
 कोऽपि प्रतिवन्ध इति भावः । तथाच श्रुतिः—'भिद्यते हृदयप्रान्थिदिछ-

(१) अयमर्थश्लोकः क्वचिन्नापत्तम्यते । (२) 'प्रातपत्तस्य तु कर्माद्यस्य
 मुनेयोरिव वेगक्षयाप्रित्तिः'—ब्र. सू. भाष्ये. ३. ३. ३०. जातेऽपि ज्ञाने विद्युनो
 वेद्मनाशवधिभूतेः, अनुभवाय ज्ञानस्यावरकाष्ठानाशनिवर्तकस्य प्रारब्धविशेषरहित्यमुह-
 काज्ञानाशनिवर्तनसामर्थ्याभावसिद्धेः, भोगेनेव प्रारब्धशयः—इति भावः ।

५ बुद्धयपराधप्रकरणम्

मूत्राशङ्को यथोदङ्को नाग्रहीदमृतं यथा ।

कर्मनाशभयाज्जन्तोरात्मज्ञानाग्रहस्तथा ॥ ? ॥

यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दष्टे परांवरे ॥ ’ इत्याद्या । तथा स्मृतयोऽपि—‘ वीजान्यग्न्युपद्रव्यानि न रोहन्ति यथा पुनः । ज्ञानदग्धैस्तथा क्लेशैर्नात्मा संबध्यते पुनः ॥ ’ ‘ यथा पर्यतमादीप्तं नाश्रयन्ति मृगाद्विजाः । तद्ब्रह्मविदो दोषा नाश्रयन्ते कदाचनं ॥ ’ ‘ मन्त्रौषध-वलैर्यद्ब्रज्जीर्यते भक्षितं विषम् । तद्ब्रह्मत्सर्वाणि कर्माणि जीर्यन्ते ज्ञानिनः क्षणार्त् ॥ ’ इति । ज्ञानिनः कर्मणा प्रतिबन्धाभावमुपपादितमुपसंहरति—तत इत्यर्थश्लोकेन । सर्वमिदमिति प्रारब्धकर्माविरोधित्वोक्तिः । सिद्धं श्रुत्यादिप्रमाणसिद्धमित्यर्थः । प्रयोग उपपत्तिः ॥ ५ ॥

इति चतुर्थं तैत्त्वज्ञानस्वभावप्रकरणम् ॥ ४ ॥

यदि प्रागुक्तरीत्या ब्रह्मात्मज्ञानममृतत्वं गमयेत्, किमिति तर्हि सर्वैः ‘ अहं ब्रह्मास्मि ’ इत्यात्मरूपं न गृह्यते ?—निसर्गत एव सर्वेषां परमपुरुषार्थार्थित्वादिति तत्राह—मूत्राशङ्क इति । अत्रेयमाख्यायिका—उदङ्को नाम कश्चिदपिभगवन्तं महाविष्णुं तपसा तोषयित्वा देवरक्षितममृतं प्रार्थितवान् । तदा भगवता देवेन्द्रं प्रत्युक्तम् ‘ अमृतमस्मै दीयताम् ’ इति । इन्द्रस्तु विष्णोराज्ञां पालयन्नमृतकलशं नीत्वा, मातङ्गवेपमास्थाय, स्ववस्ति-देशे तं कलशमुपनिधायोदङ्काय दातुमारेभेऽसूयया मा भवत्वस्यामृतपान-मिति मन्यमानः । तदुदङ्कोऽपि चण्डालमूत्रशङ्कया न जप्राहेति । उदङ्को मूत्राशङ्कः सन् यथाभूतमेव प्रत्यक्षोपलब्धमप्यमृतं यथा नाग्रहीन्न मदभिल-

(१) मुं. उ. २. २. ८. (२) घन. प. २००. ११०. (३) ?

(४) सूत-सं. २. २०. ३५. (५) इत्यहप्रत्ययप्रकरणमित्यन्यत्र.

बुद्धिस्थश्चलतीवात्मा ' ध्यायतीव ' च दृश्यते ।

नौगतस्य^१ यथा वृक्षास्तद्वत्संसारविभ्रमः ॥ २ ॥

नौस्थस्य प्रातिलोभ्येन नगानां गमनं यथा ।

आत्मनः संसृतिस्तद्वद्दध्यायतीवेति हि श्रुतिः ॥ ३ ॥

पितममृतमिदमिति न गृहीतवान्—जातिनाशभयादिति योजना—तथा जन्तोर्लोकस्य वर्णाश्रमोपाधिविहितकर्मनाशभयादात्मज्ञानस्य यथोक्तस्या-
ऽप्रहस्तस्मिन्ननादर इत्युत्तरार्धयोजना । पदार्थस्वरूपापरिज्ञानं विपरीत-
ज्ञानं च श्रुत्युक्तात्मस्वरूपाग्रहणकारणमिति भावः ॥ १ ॥

ननु दृष्टान्ते देवेन्द्रस्य वेपान्यत्वममृतकलशस्य च मूत्राशयस्थाननिवेशनं च जात्यन्तरमूत्रभ्रमोत्पादनेनामृताग्रहणकारणमासीत्, न तथात्मनो
ग्रहणभूतस्य भ्रमकारणमस्तीत्यत आह—बुद्धिस्थ इति ।

अनाद्यविद्यया स्वात्मन्यध्यस्तबुद्धौ लिङ्गशरीरे अभिमानित्वेन स्थित
आत्मा, तस्या बुद्धौ चलन्त्या, चलतीव दृश्यते, न वस्तुतश्चलत्यविक्रिय-
त्वात्, तथा—तस्या ध्यायन्त्या निश्चलीभूताया, ध्यायतीव निश्चल इव
दृश्यते प्रतिभासते, न वस्तुतो ध्यायति । चलनाभावे तत्प्रतियोगिकस्य
नैश्चल्यस्याप्यभावादित्यर्थः । विकारवदुद्धयविवेकादादावेव संसार्यहम-
स्मीति विपरीतनिश्चयदोषाच्छ्रुत्यादिभिरीर्यमाणमप्यात्मनो ग्रहणत्वं न गृ-
ह्णाति लोक इत्यभिप्रायः । अविवेकादन्यथाप्रतिपत्तौ दृष्टान्तमाह—नौग-
तस्येति । तद्वदिति दार्ष्टान्तिकोक्तिः ॥ २ ॥

उक्तमेव प्रपञ्चयति—नौस्थस्येति ।

जलस्थाया चलन्त्या नाबि स्थितस्य जनस्य यथा नौगतिदिग्वैपरीत्येन

चैतन्यप्रतिबिम्बेन व्याप्तो बोधो हि जायते ।

बुद्धेः शब्दादिभिर्भासस्तेन मोमुह्यते जगत् ॥ ४ ॥

जलाशयतीरस्थानां नगानां वृक्षादीनां गमनं विभाव्यते उपाध्यविवेकात्,
तद्बुद्धसंसारिणोऽप्यात्मनः संसृतिरनुभूयत इत्यर्थः । उक्तार्थानुवादिनीं
श्रुतिं पठति—ध्यायतीति हि श्रुतिरिति । 'स समानः सन्नुभौ लोका-
वनुसंचरति ध्यायतीव लेलायतीव' इति श्रूयत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

प्रपञ्चितदृष्टान्तानुगुण्येन दाष्टान्तिकं प्रपञ्चयन्नुदाहृतश्रुत्यर्थमाह—चैत-
न्यप्रतिबिम्बेनेति ।

चैतन्यप्रतिबिम्बश्चिदाभासः, तेन व्याप्तो हि यस्माद्बुद्धेर्बोधः—विषया-
कारा बुद्धिर्जायते, अतः स्वाभासाविवेकाच्छब्दादिभिर्बुद्धिवृत्तिव्याप्तवि-
षयैः—इत्यंभावे तृतीया । विषयभूतदेहाद्यात्मना भासो भासनं स्फुरणमा-
त्मनो भवतीति शेषः । यदि शब्दादिनिर्भास इति पाठो लभ्यते, तदा
बोधविशेषणम् । शब्दादेर्विषयस्य निर्भासो यस्मिंस्तथेति सुगमम् । येनैव-
मेकस्यां बुद्धिवृत्तौ देहादिविषयचैतन्ययोः संग्रहेण इव भवति, तेनान्यो-
न्याविवेकनिमित्तेन जगत् जनोऽतिशयेन मुह्यतीत्यर्थः । यथा नौस्थः पुरुषो
नावञ्चलनं नानुभवति, अचलसु च वृक्षेषु चलनमनुभवत्युपाधिसामर्थ्यात्,
एवं बुद्धिस्थः देहाद्यात्मभावमिवापन्न आत्मा तदीयं व्यापारं न पृथगनुभ-
वति, तदाभासाविवेकात्तु चिदात्मनि विकारमारोपयन्ननुभवति मृषैव
इत्येतत् 'ध्यायतीव' इत्यादिश्रुत्योच्यते । अत उपाधिसामर्थ्यात्संसारित्व-
विभ्रम इत्यभिप्रायः ॥ ४ ॥

चैतन्यभास्यताहमस्तादर्थ्यं च तदस्य यत् ।

इदमंशप्रहाणे न परः सोऽनुभवो भवेत् ॥ ५ ॥

इति बुद्धयपराधप्रकरणम् ।

एवमविवेकाधीने ससाराध्यासे विविक्तपदार्थस्य वाक्यात् 'अहं ब्रह्मा-
स्मि' इति बुद्धिवृत्त्युदये मुक्तिः फलिष्यति, अतः पदार्थविवेकवता भाव्य
मुमुक्षुणेत्यभिप्रेत्याह—चैतन्यभास्यतेति ।

अहमोऽहकारस्य चिदचिद्बन्धिरूपस्य यच्चैतन्यभास्यता दृश्यता, यच्च
तादर्थ्यं चिदात्मनो विषयोपस्थापकत्वेन तच्छेषत्वमस्ति, तदुभयमस्याहका-
रस्य सवन्धि तस्मिन्निदमशस्य प्रहाणे विवेके सति न भवेन्न स्यादिति
योजना । तत्र योऽनुभवः साक्षी परिशिष्टः, स परं परमात्मा वाक्यार्थभूतो
भवेदित्यर्थः । यद्वा—अस्याहमोऽहकारस्य चैतन्यभास्यता जडता, तादर्थ्यं
च तच्छेषत्वं च यद्यस्मादस्ति, तत् तस्मादयमहकारो नास्मेति वेद्याशप्रहा-
णेन तस्मिन्नस्मदर्थत्वाभिमानत्यागेन योऽनुभवः स परं आत्मेति निश्चय-
वान्भवेदिति योजना । अथवा—स वा-न्यार्थविषयं परं सर्वोत्तरोऽनुभवो-
ऽहमोऽहकारस्येदमशप्रहाणेन पृथक्करणेन भवेदिति सवन्धः । इदमनिद-
मात्मकस्याहकारस्य सन्नधी य इदमदा, तस्य साक्षिसाक्ष्यान्यव्यतिरेका-
गमापायितदवध्यन्वयव्यतिरेकालोचनरूपेण मननेनापराधे सति, अवशि-
ष्टाशोऽनपोह्य आत्मेत्यनुभवो भवेदित्यर्थः । नन्वहमित्यवभासे इदमश एव
न चकास्ति, यस्य प्रहाणेन परोऽनुभवो भवेदित्याशङ्कयामाह—चैतन्य-
भास्यतेति । तादर्थ्यं चेति च । सुपुस्यादावात्मनि भासमानेऽप्यहकार-
स्यानवभासादनात्मत्वे निश्चित सति, जागरितादावागन्तुकत्वाच्चैतन्यभा-
स्यता तस्य सिद्धा, अत प्रतिभासते—इदमशाभावेऽपि चैतन्यभास्यत्वेन

६ विशेषापोहप्रकरणम्

छित्त्वा त्यक्तेन हस्तेन स्वयं नात्मा विशेष्यते ।

तथा शिष्टेन सर्वेण येन येन विशेष्यते ॥ १ ॥

लक्षणेनास्तीदमाकारतंत्यर्थः । तथा तादृष्यमप्यस्ति आत्मनि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिव्यवहारनिर्वाहकतया आत्मशेषत्वमस्ति यद्यस्मात्, एवं तत्तस्मादप्यनात्मत्वलक्षण इदमंशो विद्यते । अतस्तत्प्रहाणेन ब्रह्मात्मानुभवो भवेदिति सर्वं समञ्जसम् ॥ ५ ॥

इति पचमं बुद्धधराधप्रकरणम् ॥ ५ ॥

पदार्थविवेकवतो वाक्यात् ' अहं ब्रह्म ' इति ज्ञानं भवतीत्युक्तम् । तत्राहमित्यत्रेदमंशप्रहाणेन साक्षितत्त्वस्य शोधनप्रकारः सूक्ष्मोपायो निर्दिष्टः । तत्रासमर्थं प्रति स्थूलोपायेन पदार्थशोधनप्रकारमुपदेष्टुं प्रकरणमारभते । तत्र यत्स्वरूपप्रहाणमन्तरेण ज्ञातुं न शक्यते, यथाऽग्रेरौष्ण्यं, तस्य स्वरूपत्वादेव न विशेषणता यद्यपि, तथापि तथाविवस्य कचिद्विशेषणत्वव्यवहारः कल्पितमेदमाश्रित्य;—इति स्थिते, आत्मनि सति, सत्ताचैतन्यानन्दानामनपायान्न तेषां विशेषणत्वं, किंतु स्वरूपत्वमेव; कृशः स्थूलः कृष्णो गौरोहं मनुष्यः श्रोता द्रष्टा वक्ता कामी क्रोधी ज्ञानी कर्ता भोक्ता सुखी दुःखीत्येवविधानि विशेषणानि नात्मनः सत्तादिवत्स्वरूपभूतानि, सत्यप्यात्मनि सुपुत्वाद्वा तेषामभावात्; इत्येवमात्मनः पृथगुद्भूतस्य तस्य कूटस्थताऽवधेयेत्यभिप्रेत्य पृथग्भूतस्य विशेषणत्वाभावे दृष्टान्तमाह—छित्त्वा त्यक्तेनेति ।

यथाऽयं दृष्टान्तः, तथा येन येन मनुष्यत्वादिना विशेष्यते, तेन सर्वेण शिष्टेन त्यक्त्वास्तातिरिक्तेन पादादिना वा स्वयमात्मा न विशेष्यते । यथा

तस्मात्पक्तेन हस्तेन तुल्यं सर्वं विशेषणम् ।

अनात्मत्वेन तस्माज्ज्ञो मुक्तः सर्वैर्विशेषणैः ॥ २ ॥

विशेषणमिदं सर्वं साध्वलंकरणं यथा ।

अविद्याध्यस्तमतः सर्वं ज्ञात आत्मन्यसद्भवेत् ॥ ३ ॥

हस्तच्छेदानन्तरं हस्तवानहमिति न विशिष्टप्रत्ययः क्रियते, एवमेव पादादिमान्मनुष्योऽहमित्यादिविशिष्टप्रत्ययो न कार्य इत्यर्थः ॥ १ ॥

देहद्वयसमवायिधर्माणामात्मनि व्यभिचारात्तैरात्मा विशिष्य न प्रत्येतन्न्य इत्युक्तमनूद्य फलितमाह—तस्मादिति ।

अनात्मत्वेन त्यक्तेन हस्तेनेति संबन्धः । विमतानि विशेषणानि नात्मस्वभावभूतानि, विशेषणत्वात्, छित्त्वा त्यक्तहस्तवदित्यर्थः । यस्मादेवं, तस्मात् ज्ञो ज्ञानवान्—विवेकज्ञानवान्—सर्वविशेषणैर्मुक्तश्चित्सदानन्दमात्रात्मक एवावशिष्यत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

उक्तन्यायेन विशेषणानामनात्मत्वेऽपि, नात्मनस्तद्वियोगोऽस्ति—आगमापायाभ्यां संबन्धनैरन्तर्यादित्याशङ्क्याह—विशेषणमिदं सर्वमिति ।

इदं सर्वं विशेषणं यथालंकरणमलंकार्यसंबन्धेऽपि न तत्तादात्म्यतद्धर्मत्वबुद्धिविषयः, तथा साधु शोभनं युक्तमिति यावत् । इतरथा आगमापायानुपपत्तेरित्यर्थः । तर्हि कुतो मनुष्योऽहमित्यादौ तादात्म्यावभासस्तत्राह—अविद्याध्यस्तमत इति । मोहादेव तथाऽवभास इत्यर्थः । यस्मादविद्यायाध्यस्तमेवात्मनीदं सर्वं विशेषणं, अतो ज्ञाते आत्मन्यविद्यानिवृत्तावसत् वाधितं कालत्रयेऽप्यविद्यमानं भवेत्तथा निश्चितं भवेदिति योजना ॥३॥

(१) अविद्याध्यासतः—पाठः ।, मुरिगकृपुषियम्—एकाक्षराधिययात् । तथा च पिङ्गलाचार्यः सर्वच्छन्दोविषयमाह—“ न्यूनाधिकेनेकेन निवृद्भुमुरिजौ ” इति—छन्दःसूत्रे ३. ५९.

ज्ञातैवात्मा सदा ग्राह्यो ज्ञेयमुत्सृज्य केवलः ।

अहमित्यपि यद्ग्राह्यं व्यपेताङ्गसमं हि तत् ॥ ४ ॥

यावान् स्यादिदमंशो यः स स्वतोऽन्यो विशेषणम् ।

विशेषप्रक्षयो यत्र सिद्धो ज्ञश्चित्रगुर्यथा ॥ ५ ॥

ज्ञात आत्मनीत्युक्ते ज्ञेयत्वमात्मन उक्तमिति शङ्का स्यात्, ज्ञेयत्वे च विशेषणादिवदनात्मत्वप्रसङ्ग इत्याशङ्क्याह—ज्ञातैवेति ।

ज्ञेयमुत्सृज्य दृश्यांशापोहं कृत्वा यो ज्ञाता सदा सर्वम्य, स एवात्मान-प्राह्यांश इति—प्राह्योऽध्यवसेयः । किलक्षणः ?—केवलो ज्ञानृत्वविशेषणनापि रहित इत्यर्थः । ज्ञानृत्वाद्युपलक्षितं चिन्मात्रमलुप्तप्रकाशस्वभावतया सर्वानुस्यूतं वस्त्वात्मिति विवेकव्रतो निश्चितप्रत्ययो भवेदिति भावः । अहमित्यनुभूयमानत्वात्कथं ज्ञातैवात्मेत्युच्यत इत्यत आह—अहमित्यपीति । यदपि इदमहमिति प्राह्यमात्मरूपं मन्यसे, तद्व्यपेताङ्गसमं छिन्नहस्ततुल्यं हि एव तत्,—सुपुस्यादावात्मन्यवभासमानेऽप्यहमित्यनवभासनादहमो व्यभिचारित्वे सति, आत्मदृश्यतयात्मत्रायोगादित्यर्थः ॥ ४ ॥

आत्मनः—अहंप्रत्ययप्राह्यत्वाभावे—चक्षुरादेरप्यविषयस्य कुतः सिद्धिः ?—इति मुग्धशङ्कां दृष्टान्तेनापाकुर्वन्नात्मनोऽन्यनिरपेक्षां स्वतःसिद्धिं साधयति—यावानिति ।

अहमित्यत्र यावांश्चिदवभास्यत्वलक्षणेनेदमंशो योऽहंकारादिर्यत्र विशेषणं स्यात्—यस्मिन् स्वानुगतप्रतिभासे प्रत्यगात्मनि विशेषव्यवहारहेतुः स्यात्—स प्रत्यगात्माऽन्यो विशेषणत्वेनाभिमतात्तदहंकारादेः परः, विशेषप्रक्षयश्च सर्वेषां विशेषाणां प्रक्षयो व्यावृत्तिर्यस्मिन्निति व्युत्पत्तेर्निर्विशेषश्च एवरूपः स्वतःसिद्धोऽन्यनिरपेक्ष एव सिद्धः स्फुरन् वर्तत इति पदयोजना । यथा देवदत्तो विशेषणभूतायाश्चित्रगोरन्यस्तत्संबन्धात्प्रागेव सिद्धो न चित्रगोः संबन्धं स्वसिद्धिं प्रत्यपेक्षते, तथाऽऽत्माप्यहंकारादिसंबन्धात्प्रागेव स्वम-

इदमंशोऽहमित्यत्र त्याज्यो नात्मेति पण्डितैः ।
अहं ब्रह्मेति शिष्टांशो भूतपूर्वगतेर्भवेत् ॥ ६ ॥

इति विशेषापोहप्रकरणम् ।

७ बुद्धधारूढप्रकरणम्

बुद्धधारूढं सदा सर्वं दृश्यते यत्र तत्र वा ।
मया तस्मात्परं ब्रह्म सर्वज्ञश्चास्मि सर्वगः ॥ १ ॥

हिम्ना सिद्धो नाहंकारादिकं स्वसिद्धावपेक्षते, इति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकसं-
गतोऽर्थः ॥ ५ ॥

नन्वहमोऽनात्मत्वे, कथमहं ब्रह्मेति तादात्म्यश्रुतिरूपपद्येतेत्याशङ्क्या-
ऽध्यस्ताहंकारस्य मूलनिवृत्त्यर्था श्रुतिः, नाहंकारस्यात्मत्वप्रतिपत्त्यर्थेति
परिहरति—इदमंशोऽहमिति ।

अहमित्यत्राहंकारावभासे य इदमंशः स नात्मा, दृश्यत्वादिति निश्चित्य
पण्डितैस्त्याज्यः, तस्मिन्नात्माभिमानो न कार्य इत्यर्थः । तर्हि कथं श्रुति-
निर्देशः ? तत्राह—अहमिति । ‘अहं ब्रह्म’ इति वाक्यार्थनिष्ठायां योऽहं-
कारांश उद्दिश्यते, स भूतपूर्वगतेर्हेतोर्भवेत् । भूता संजाता पूर्वं गतिः
प्राप्तिस्तस्या इति विग्रहः । अहंकारलक्ष्यं वस्तु तत्साक्षिरूपम् ‘अहम्’
इति श्रुत्योद्दिश्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति पष्ठ विशेषापोहप्रकरणम् ॥ ६ ॥

एवं कृतान्वयव्यतिरेकस्य परिशोधितपदार्थतत्त्वस्य वाक्यादेव वाम्यार्थ-
ज्ञानमुपपद्यत इत्युपपत्त्या निर्धारितमर्थं स्वानुभवावष्टम्भेन स्पष्टीकर्तुं प्रक-
रणान्तरमारभते—बुद्धधारूढमित्यादिना ।

यथात्मबुद्धिचाराणां साक्षी तद्वत् परेष्वपि ।

नैवापोढुं न चाऽऽदातुं शक्यस्तस्मात्परो ह्यहम् ॥ २ ॥

यस्मान्मया सर्वमध्यात्ममधिभूतमधिदैवमित्यादिलक्षणं यत्र तत्र वा जाप्रस्त्वप्रयोरिहलोकपरलोकयोर्वा स्थितं प्रत्यक्षादितः शास्त्रतो वा यदुपलभ्यमस्ति, तत्सर्वं बुद्धधारुडं बुद्धिवृत्तिकोडीकृतं सदा दृश्यते प्रकाश्यते; तस्मादहं सर्वदृश्यविलक्षणत्वात्परं प्रपञ्चातीतं ब्रह्मास्मि सर्वज्ञः सर्वार्थप्रकाशकः सर्वगोऽपरिच्छिन्नश्चास्मीत्यर्थः ॥ १ ॥

ननु कथमेतावता सर्वज्ञत्वं—पुरुषान्तरबुद्धधारुडेऽर्थे पुरुषान्तरस्यानुभवस्मरणयोरसंभवादकस्यात्मनः सर्वार्थप्रकाशकत्वासिद्धेः ? इत्यत आह—यथात्मेति ।

आत्मनि सर्वश्रयवहारप्रवर्तकतया आत्मसंबन्धिनी बुद्धिरात्मबुद्धिस्तस्याश्चारः प्रचारो येषु ते आत्मबुद्धिचारा आध्यात्माधिदैवस्थूलसूक्ष्मदेहात्मकाः, तेषां साक्षी स्फोरकोऽहं यथा, तद्वत्तथा परेषु परकीयबुद्धिचारेष्वप्यहं साक्षी, साक्षिभेदे प्रमाणाभावात् । 'मय्येव सकलं जातं मयि सर्वं प्रतिष्ठितम् । मयि सर्वं लयं याति तद्ब्रह्माद्वयमस्यहम्' ॥ इत्यादिश्रुतेर्मय्येवैकस्मिंश्चिदेकरसे आत्मनि सर्वप्रमातृतद्बुद्धितत्प्रचारगोचरस्य प्रपञ्चस्य कल्पितत्वावगमाच्च युक्तं मम सर्वज्ञत्वादीत्यर्थः । यस्मादेवमहं सर्वसाक्षित्वेन सर्वाधिष्ठानत्वेन च सर्वज्ञः सर्वगतश्च, तस्मादपोढुम्—अयमस्य द्रष्टा न भवति, अत्र स नास्तीति वा—निराकर्तुं नैव शक्यः केनचित्, न चैवादातुं ज्ञानेन क्रियया वा प्रकाशयितुमुत्पादयितुमाकर्तुं वा शक्यः । हि यस्मादहं प्राह्यप्राहकादिप्रपञ्चविलक्षणः, तस्मात् परः परमात्मैवेत्युपसंहारः ॥ २ ॥

विकारित्वमशुद्धत्वं भौतिकत्वं न चात्मनः ।
 अशेषबुद्धिसाक्षित्वाद्बुद्धिवन्नाल्पवेदना ॥ ३ ॥
 मणौ प्रकाश्यते यद्द्रक्ताद्याकारताऽऽतपे ।
 मयि संदृश्यते सर्वमातपेनेव तन्मया ॥ ४ ॥

ननु बुद्ध्यारूढं चेत्सर्वं प्रकाश्यते क्षेत्रज्ञेन, तदा दर्शनक्रियायां कर्तृ-
 त्वाद्विकारित्वादिदोषप्राप्तेस्तस्यानात्मत्वप्रसङ्ग इति शङ्कां निरस्यति—वि-
 कारित्वमिति ।

आत्मनो न विकारित्वं बुद्धिवत्सावयत्वाभावात्, सर्वविकारसाक्षि-
 त्वाच्च; तत एव नात्मनोऽशुद्धत्वं क्रियागुणयोगित्वमस्ति, सकलगुणक्रिया-
 वद्वस्तुसाक्षित्वाच्च । नापि भौतिकत्वमात्मनो रूपादिहीनत्वात् । किंच
 नात्मनो बुद्धिवदल्पवेदना—यथा बुद्धेर्युद्धितत्संसर्गादिविषया वेदनाऽस्ति,
 नैवमात्मनः—अशेषबुद्धिसाक्षित्वात्सर्वबुद्धिस्वरूपतद्विकारादिसाक्षित्वादि-
 त्यर्थः ॥ ३ ॥

यदि निर्विकार एवात्मा, कथं तर्हि स सर्वार्थप्रकाशक इत्युच्यत इत्या-
 शङ्कथ लोकप्रसिद्धदृष्टान्तेन निर्विकारस्यैव प्रकाशकत्वमुपपादयति—
 मणाविति ।

मणौ स्फटिकादिलक्षणे जपाकुसुमादिरूपा रक्ताद्याकारता आतपे
 सूर्यालोके सत्येव प्रकाश्यते गृह्यते यद्वत्, तथा मयि क्षेत्रज्ञे आदित्यस्थानीये
 विद्यमान एव स्फटिकादिस्थानीयायां बुद्धौ जपाकुसुमादिरक्तादिस्थानीयं
 सर्वं विषयजातं संदृश्यते । तत्तस्मादातपेनेव निष्प्रकम्पेन मया सर्वं प्रका-
 श्यते । न बुद्धिवद्विकारवतां । नापि बुद्धिरेव द्रष्टी । न चैवं सति बुद्धेरनु-
 पयोग एव, चैतन्यस्य विषयविशेषाकारत्वापादनाय तदुपयोगादिति ॥ ४ ॥

बुद्धौ दृश्यं भवेद्बुद्धौ सत्यां, नास्ति विपर्यये ।
 द्रष्टा यस्मात्सदा द्रष्टा तस्माद्द्वैतं न विद्यते ॥ ५ ॥
 अविवेकात् पराभावं यथा बुद्धिरवैत्तथा ।
 विवेकात्तु परादन्यः स्वयं चापि न विद्यते ॥ ६ ॥
 इति बुद्धयारूढप्रकरणम् ।

इदानीं प्रत्यगात्मनोऽद्वितीयत्वमुपपादयंस्तस्य च शुद्धत्वं स्पष्टयति—
 बुद्धाविति ।

जाग्रदादौ बुद्धौ सत्यां स्वाविद्ययाध्यस्तायां बुद्धौ समारूढं सदृश्यं द्वैतं
 भवेदुद्भवेत्, नास्ति विपर्यये—बुद्धावसत्यां स्वापादौ दृश्यं नास्ति, जड-
 स्याज्ञातसत्त्वे प्रमाणाभावादित्यर्थः । द्रष्टा तु साक्षी सदा सर्वास्वप्यवस्थासु
 द्रष्टैव, न दृश्यवत्त्वसत्तां व्यभिचरति । यस्मादेवं सतः प्रकाशमानत्वाव्य-
 भिचारः, तद्व्यभिचारिणश्च सत्त्वानुपपत्तिः, तस्माद्द्वैतं न विद्यत इति नित्य-
 शुद्ध एव प्रत्यगात्मेत्यर्थः ॥ ५ ॥

यद्यपि द्वैतसंसर्गकृतमशुद्धत्वमात्मनो नास्ति, द्वैतस्याभावात्, तथापि
 विद्याऽविद्याभ्यां संबन्धादशुद्धिर्भविष्यतीत्याशङ्क्य बुद्धेरेव विद्याऽविद्ये,
 नात्मनस्तत्संसर्गः, इति शुद्ध एवात्मेत्याह—अविवेकादिति ।

न विद्यते विवेको भेदो भासमानतया यस्मिन् सोऽविवेकः—देहादा-
 वात्मबुद्धिः—विपर्ययज्ञानमिति यावत् । तस्मादविवेकात्परस्यासंसारिणः
 सर्वसाक्षितया विविक्तस्याभावमविद्यमानतां यथा बुद्धिरवैद्विदितवती—
 अत्र बुद्धयध्यासादेव चिदात्मनोऽपि भ्रान्तियोगात्साभासा बुद्धिरेवाज्ञान-
 विपर्यासाश्रय इत्यङ्गीकृत्य यथा बुद्धिरवैदित्युक्तमिति द्रष्टव्यम्—तथा
 विवेकात्तु अनात्मापवादेनात्मनः स्वभावनिर्धारणं विवेकस्तस्माद्विवेकात्—
 ऊर्ध्वं परादसंसारिणः परमात्मनोऽन्यो जीवः संसारी न विद्यते, स्वयं

८ मतिविलापनप्रकरणम्

चितिः स्वरूपं स्वत एव मे मते

रसादियोगस्तव मोहकारितः ।

अतो न किञ्चित्तव चेष्टितेन मे

फलं भवेत्सर्वविशेषहानतः ॥ १ ॥

विमुच्य मायामयकार्यतामिह

प्रशान्तिमायाह्वसदीहितात् सदा ।

अहं परं ब्रह्म सदा विमुक्तवत्

तथाऽजमेकं द्वयवर्जितं यतः ॥ २ ॥

चापि सांभासबुद्धिरपि सनिदाना न. विद्यते, तदा प्रत्यग्रहभूतत्वात्सर्व-
स्येत्यर्थः । तथाच भ्रान्तिसम्पग्ज्ञानयोर्विद्याविद्यारूपयोरपि बुद्धित-
न्त्रत्वान्नात्मनोऽशुद्धिगन्धोऽपीति भावः ॥ ६ ॥

इति सप्तमं बुद्ध्याह्वप्रकरणम् ॥ ७ ॥

ननु विद्याऽविद्ययोर्यदि बुद्धिगतत्वं, तर्हि सांख्यसिद्धान्तप्रसङ्गः । ते
हि—बुद्धिरेव पुरुषस्यापवर्गार्थं भोगार्थं च ज्ञानाज्ञानरूपतामाचरति—इति
वदन्तीत्याशङ्कामपनुदन् पूर्वं स्वानुभवानुरोधेन साधितमेव प्रह्लात्मज्ञानमा-
त्मनः संवादात्मकेन प्रकरणान्तरेण द्रढयति—चितिस्वरूप इति ।

रसादियोगो रागादिनिबन्धनो भोक्तृत्वादिसंयन्धः मोहोऽविवेकः ।
फलित्वमाह—अतो नेति ॥ १ ॥

यस्मात्सर्वविशेषराहित्यात्तव चेष्टितेन मे ममानार्थेयातिशयस्य किमपि
फलं नास्ति, तस्मात्तवोपशम एव युक्त इत्याह—विमुच्येति ।

मायामयकार्यतां मिथ्याचेष्टितं विमुच्यासदीहितान्निरर्थंरूपयासात्प्रशान्तिं प्रशममिह मयि प्रत्यगात्मन्यायाहि प्राप्नुहि । अत्र मायामयचेष्टितासदीहितशब्दाभ्यामविद्यानिबन्धनत्वस्य सूचितत्वात्सांख्यमतशङ्का निरवकाशीकृता वेदितव्या । ननु किमिति प्रत्यगात्मनि मनसो लय उच्यते, सत्यज्ञानादिलक्षणे ब्रह्मण्येव कस्मान्नोच्यते ? इत्याशङ्क्याह—सदा अहं परं ब्रह्मेति । यतः सदैवाहं ब्रह्मैव, तथा सति सदा विमुक्तवन्मुक्त इवास्मि, न तु मे मुक्तिर्देन्धाभावादिति योजना । अजत्वविशेषणं जन्मादिसमस्तविकारप्रतिषेधार्थम् । अत एकं सदैकरूपमित्यर्थः । सजातीयभेदरहितमिति वा । द्वयवर्जितं विजातीयभेदहीनमित्यर्थः । अतो यन्मय्येकीभूतं ब्रह्मण्येव तदेकीभूतमिति स्थिते न 'परंऽव्यये सर्व एकीभवन्ति' इति श्रुतिविरोध इति भावः । अपरा योजना—हे मतं, असत्सु स्वतःस्वरूपशून्येषु देहेन्द्रियविषयेषु यदीहितमभिलषितं—दृष्टमदृष्टं वा फलं,—तस्मादसदीहितात्सदा ज्ञाप्रदशायामपि प्रशान्तिं प्रशममायाहि तदर्थं व्यापारं परित्यजेत्यर्थः । उपशान्तापि त्वं नैवात्मानं धारयेत्याह—विमुच्येति । कार्यतां बुद्धिरूपकार्यात्मतां विमुच्य विहाय मायां कारणरूपमाया अय गच्छ तदात्मिका भव । तर्हि तद्रूपेण स्थित्वा पुनरुद्भविष्यामीति चेत्, तत्राह—इहेति । इह मत्स्वरूप एवान्तरय प्रविश—कार्यकारणरूपतां विहाय तत्राय.पीतोदकमिन्दुवन्मद्रूपप्रस्ता भवेत्यर्थः । कयमहं मुरान्तःकवलीकृतब्रह्माण्डकोटिर्मयेतस्ततश्चाल्यमानेन त्वया प्रस्ता स्यामिति चेत्, नाहं कदापि चालयितुं त्वया शक्यः, त्वन्नान्तिमात्रमेतदित्यभिप्रेत्याह—अहं परं ब्रह्मेति । यतोऽहं सदा परं ब्रह्म 'अयमात्मा ब्रह्म' इति श्रुतेरिति योज्यम् । विमुक्तवदिति ब्रह्मविशेषणम् । स्वार्थे तद्वितः । विमुक्तं नित्यमुक्तमेवेत्यर्थः । तथा यथा श्रुत्युक्तं तथेत्यर्थः । व्याख्यातमन्यत् ॥ २ ॥

सदा च भूतेषु समोऽस्मि केवलो
 यथा च खं सर्वगमक्षरं शिवम् ।
 निरन्तरं निष्कलपक्रियं परं
 ततो न मेऽस्तीह फलं तवेहितः ॥ ३ ॥
 अहं ममैको न मैदन्यदिष्यते
 तथा न कस्याप्यहमस्म्यसङ्गतः ।
 असङ्गरूपोऽहमतो न मे त्वया
 कृतेन कार्यं तव चाद्वयत्वतः ॥ ४ ॥

नन्वजत्वादिप्रतिपादकशास्त्राद्ब्रह्मणो निर्विशेषतया नित्यमुक्तत्वेऽपि, कथमात्मनो देहादिष्वन्वितस्य निर्विशेषतया ब्रह्मरूपतासंभव इत्यत आह—सदा च भूतेष्विति ।

चशब्दोऽवधारणार्थः । अहं केवलोऽविद्यातत्कार्यरूपविशेषणरहितः सर्वेषु भूतेषु सम एवास्मि, उपाधिपरामर्शमन्तरेण मयि विशेषोह्यस्वाभावादि-त्यर्थः । सर्वानुस्यूतस्याप्यसङ्गस्वभावतया निर्विशेषत्वे दृष्टान्तमाह—यथा च खमिति । आकाशस्यासङ्गत्वादेः प्रसिद्धत्वात्, न तस्मिन् शङ्का कार्येति चशब्दार्थः । सर्वगमित्यादीनि ब्रह्माकाशयोः समानि । यतः आकाशवत्के-वलोऽहं सर्वभूतेषु समः, अत आकाशस्वभावोपमितं सर्वगमित्यादिविशे-पणं परं ब्रह्मैवास्मीति योज्यम् । उपपादिते ब्रह्मात्मैक्ये फलितमाह—तत इति ॥ ३ ॥

ब्रह्मभूतस्य तव मदीहितैः फलाभावेऽपि, कथंचिन्मद्येष्टया त्वत्संबन्धिनः—त्वां प्रति गुणभूतस्य, प्रधानभूतस्य वा—कस्यचिदर्थस्य कचिदुपयोगो भविष्यतीत्याशङ्कथ, सोऽपि मयि दुःसंपाद इत्याह—अहमिति ।

फले च हेतौ च जनो विपक्तवान्
 इति प्रचिन्त्याहमतो विमोक्षणे ।
 जनस्य संवादमिमं प्रवल्स्रवान्
 स्वरूपतत्त्वार्थविवोधकारणम् ॥ ५ ॥

एक एवाहं, चित्स्वरूपस्य मम परमार्थतः सजातीयविजातीयस्वगतभेदे
 मानाभावात्, ततो न मम गुणभूतं किञ्चिन्मतोऽन्यदिष्यते मृग्यते । तथा
 कस्यापि प्रधानभूतस्याहं गुणभूतो नास्मि । कुतः ? असङ्गतः—अनिष्पादि-
 तातिशयत्वात्, अनाधेयातिशयत्वादित्यर्थः । यतोऽहमसङ्गरूपः, अतो न
 मे त्वया कृतेन किमपि प्रयोजनमस्ति । किञ्च—त्वमेव नास्मि, कुतस्तवे-
 हितं तत्फलं वेत्याशयेनाह—तव चेति । मत्स्वरूपाज्ञानकल्पितायास्तवा-
 धिष्ठानभूतमत्स्वरूपव्यतिरेकाभावात्, अभेदे चोपकार्योपकारकत्वासंभ-
 वात्, अलं विकल्पनया—प्रशान्तैव भवेत्यर्थः ॥ ४ ॥

इदानीं कृतार्थस्याचार्यस्य स्वानुभवसिद्धार्थाविष्कारकप्रकरणनिर्माण-
 प्रवृत्तौ निमित्तं दुःखिजनदर्शनसंजातरुणैव न ख्यात्यादीत्यभिप्रेत्याह—
 फले चेति ।

अयं जनो हेतुफलात्मके संसारे विशेषेणासक्तवानिति प्रचिन्त्य विमृश्य
 तादृग्जनस्य लोकरयातः संसाराद्विमोक्षणे मोक्षार्थमहमिमं मत्यात्मसंवादरूपं
 ग्रन्थं प्रयुक्तवान् प्रणीतवानस्मि । किमनेन संवादग्रन्थेन जनस्य भवेदिति
 तदर्थं तं विशिनष्टि—स्वरूपेति । स्वस्यात्मनो रूपं नित्यचैतन्यस्वभावः,
 तस्य तत्त्वार्थो ब्रह्मत्वं, तस्य विस्पष्टवोधकारणमित्यर्थः ॥ ५ ॥

संवादमेतं यदि चिन्तयेन्नरो

विमुच्यतेऽज्ञानमहाभयागमात् ।

विमुक्तकामश्च तथा जनः सदा

चरत्यशोकः सम आत्मवित्सुखी ॥ ६ ॥

इति मतिविलापनप्रकरणम्

९ सूक्ष्मताव्यापिताप्रकरणम् ।

सूक्ष्मताव्यापिते ज्ञेये गन्धादेरुत्तरोत्तरम् ।

प्रत्यगात्मावसानेषु पूर्वपर्वप्रहाणतः ॥ १ ॥

यत एवंविधोऽयं संवादः, तस्मात्साध्यसाधनपर्यावर्तलक्षणात्संसारान्मुमुक्षुभिरयमनुचिन्तनीय इत्यभिप्रेत्याह—संवादमेतमिति ।

अज्ञानकृतान्महाभयागमात्संसारादित्यर्थः । यद्वा महाभयस्यागमो यस्मात्तन्महाभयागममज्ञानं तस्मादिति विग्रहः । भयहेत्वज्ञानाद्विमुच्यत इत्यर्थः । कारणनिवृत्त्या कार्यनिवृत्तिमाह—विमुक्तकामश्चेत्यादि । चरति जीवन्नेव धन्धप्रतिभासरहितः सन् ब्रह्मण्येव विचरति, कृतकृत्यो भवतीत्यर्थः । सुगममन्यत् ॥ ६ ॥

इति अष्टम मतिविलापनप्रकरणम् ॥ ८ ॥

यस्य प्रत्यग्रहणो वाक्योत्थज्ञानेनाज्ञाननिवृत्त्या मुक्तिरुक्ता, तस्य सर्वान्तरत्वेन निरतिशयसूक्ष्मत्वं व्यापित्वं च 'यथा चे खम्' इत्यत्र सूचितमुपपादयितुं प्रकरणान्तरमारभते—सूक्ष्मतेत्यादिना ।

गन्धशब्दः पृथिवीशब्दार्थः । पृथिव्यन्त्वादिलक्षणात्कार्यात्पूर्वस्मात्पूर्व-

(१) 'साधनविपर्या'—पाठः । (२) इति चित्स्वरूपप्रकरणमित्यन्वय पाठः ।

(३) ८.३.

स्मादुत्तरोत्तर कारणतया स्थितेषु प्रत्यगात्मावसानेषु सर्वान्तरात्मपर्यन्तेषु पदार्थेषु यथान्त्रं पूर्वपूर्वप्रहाणतः कार्याकारापोहेन सूक्ष्मता व्यापिता च विज्ञातव्या—कार्यकारणान्वयव्यतिरेकालोचनया संभावनीयेत्यर्थः । कार्येषु विद्यमानमपि कारणस्वरूपं तत्कार्याकारतिरोहिततया न स्वरूपेणावभासते, इति सूक्ष्ममुच्यते, न पुनः कार्यपरिमाणान्मन्यूनपरिमाणयोगात्; तथा सकल-स्वविकारानुगतस्यैवोपादानकारणत्वात्कार्यापेक्षयाधिकदेशवृत्तित्वेन व्यापित्वं च कारणस्य । तथाहि—चतुर्विधभूतप्रामोपादानरूपा पृथिवी तावेन्न भूत-प्रामेषु गृह्यमाणेषु गृह्यते, तत्र तच्छब्दप्रत्ययव्यवहारादर्शनाल्लोकस्य । अत-स्तदपेक्षया सूक्ष्मा, तद्व्याप्तदेशवर्तिताद्व्यापिका च । नच तत्तत्कार्यापा-दानभूताः पृथिव्यंशा भिन्ना इति नोपादानस्य व्यापकतेति वाच्यम् । कार्या-कारभेदव्यतिरेकेण मृत्स्वरूपभेदे प्रमाणानिरूपणात्, अन्यथा तटाकान्त-स्थमृत्निर्मितसूक्ष्मस्य गृहान्णदेशे मृदात्मना विलयाभावप्रसङ्गात्, उपादा-नादन्यत्र कार्यलयानुपपत्तेः । तस्मात्त्वकार्यापेक्षया पृथ्वी तावत्सूक्ष्मा व्या-पिका च सिद्धा । तथाहिव्याप्ता पृथिवी 'तद्यदा शर आसीत्तत्समहन्यत सा पृथिव्यंभरत्' इतिश्रुतौ जलपरिणामविशेषस्य शरशब्दवाच्यस्य दधिम-ण्डाकारस्य पृथिव्यात्मत्वश्रवणात्, स्वेदप्रसवणादेः पर्वताप्रशिलायामन्त-र्भूमौ च सर्वत्रोपलम्भात्, रसस्य च सलिलासाधारणगुणस्य पृथिव्या सर्वत्रोपलम्भात्, तस्यैकत्वेऽपि कटुतीक्ष्णत्वादिभेदः परिणामविशेषोपाधि-निबन्धन इति । तस्माज्जलव्याप्ता पृथिवी सपरिणामेति जल पृथिव्या व्यापक सूक्ष्मं च प्रागुक्तयुक्त्या सिद्धम् । तथा सपृथिवि जलं तेजसा स्वकारणेन व्याप्तं, सर्वत्रोपलम्भात्, तन्नायोगोलकादौ सूर्यकिरणेषु चोदकस्य लयदर्शनाच्च । तथा चैव तेजसो जलाव्यापकत्व सूक्ष्मत्वं च प्रसिद्धम् । तदपि वायुना प्रस्त 'यतश्चोदेति सूर्योऽस्त यत्र च गच्छतीति

शरीरा पृथिवी तावद्यावद्वाया प्रमाणतः ।

अम्बवादीनि च तत्त्वानि तावज्ज्ञेयानि कृत्स्नशः ॥ २ ॥

प्राणाद्वा एष उदेति प्राणेऽस्तमेति' इति श्रुतेः प्राणशब्दवाच्ये वायौ लय-
श्रवणाज्वालारूपस्य च वक्ष्येदाप्यधीनप्रवृत्तिनिवृत्तिदर्शनात् । वायुश्चाका-
शेन प्रस्त इति प्रसिद्धमेवैतत् । सूक्ष्मत्वं तु व्याख्यातमेव सर्वत्र । एतत्सर्वं
सत्तास्फूर्तिभ्या व्याप्तमेवानुभूयत इति सधिन्मात्रं सर्वस्योपादानम् । तस्य
चार्धान्तरेणानुगमादर्शनाभिरुपादानरूपं सिद्धे, निरपेक्षव्यापकत्वं प्रागु-
त्तपरिपाटग निरतिशयसूक्ष्मत्वं च सिद्धयति । तदनेन सधिन्मात्रेण
सर्वस्य दृश्यराशेर्मेस्तत्वान्न ततः पृथक् किमपि वस्तु विद्यत इति तस्य पर-
मसूक्ष्मताव्यापिते निश्चित्य सोऽहमसद्गूटस्थाद्वयात्मैति सदा भावयेदिति
तात्पर्यार्थः ॥ १ ॥

ननु नैतावतात्मन उक्तरूपत्वज्ञानसिद्धिरध्यात्माधिदैवतयोः पृथिव्या-
देर्भेदेन प्रथमानत्वादित्यत आह—शारीरेति ।

यावद्वाह्या पृथिवी प्रमाणतः परिमाणतो भवति, तावत्तावत्प्रमाणा शा-
रीरा पृथिवी ज्ञेयेति संयन्धः । तथाम्बवादीनि चत्वारि भूवानि कृत्स्नशो नि-
रवशेषतया तावत्तावत्प्रमाणानि ज्ञेयानि यावच्छारीरा वाह्या च पृथिवीति
योजना । एतदुक्तं भवति—अध्यात्माधिभूताधिदैवात्मनो विभक्तानां पृथि-
व्यादीनामेकाज्ञानविजृम्भितत्वादेकप्रयत्नेन प्रविलापनोपपत्तेः, सर्वत्र प्रत्यक्त-
त्वानुगमात्प्रत्यगात्मावसानमेवाध्यात्मादिरूपं तेन व्याप्तं, न ततः पृथगास्ति
इति प्रत्यक्तत्वेऽवधार्यमाणे वाह्याध्यात्मिकादिभेदस्फूर्तेरनवकाशात्,
प्रत्यगात्मप्रक्षलावन्मात्रमेव सर्वमनशिष्यत इति भवेदेव प्रागुक्तात्मतत्त्वज्ञान-
सिद्धिरिति ॥ २ ॥

(१) अवादी—पाठ । (२) वृ. उ. १. ५. २३. (३) 'त्मना—पाठ ।

(४) 'प्रत्ययेन—पाठ ।

वाय्वादीनां यथोत्पत्तेः पूर्वं खं सर्वगं तथा ।

अहमेकः सदा शुद्धचिन्मात्रः सर्वगोऽद्वयः ॥ ३ ॥

ब्रह्माद्याः स्थावरान्ता ये प्राणिनो मम पूः स्मृताः ।

कामक्रोधादयो दोषा जायेरन्मे कुतोऽन्यतः ॥ ४ ॥

भूतदोषैः सदाऽस्पृष्टं सर्वभूतस्यमीश्वरम् ।

नीलं व्योम यथा बालो दुष्टं मां वीक्षते जनः ॥ ५ ॥

नन्वेवं परागर्थस्यासत्त्वे कथमात्मनः प्रत्यन्त्वं सर्वगतत्वमित्याद्युपपद्यते ? तस्य पराचीनविकारापेक्षत्वात् । अतः कथं पराचा प्रत्यगात्मावसानत्वमित्याशङ्क्य, चिन्मात्रस्वरूपस्यैवापूर्वादिलक्षणस्य प्रत्यगादिशब्दैर्लक्ष्यत्वाद्दृश्यमाणदशायामारोपितपरागर्थापेक्षायामपि स्वरूपस्यान्यानपेक्षत्वाद्युक्तसर्वस्य प्रत्यगात्मावसानत्वावधारणमिति दृष्टान्तेनोपपादयति—वाय्वादीनामिति ।

स्पष्टार्थः ॥ ३ ॥

ननु कथमाकाशवदेक एवात्मा सर्वात्मा भवेत् ? ब्रह्मादिभेदेनात्मनामनेकत्वस्य विभाव्यमानत्वात् । तथा चैतन्यमात्रत्व चानुपपन्न, रागादिदोषससर्गोपलब्धेरित्याशङ्क्याह—ब्रह्माद्या इति ।

ममैव चिदात्मनः सर्वे प्राणिन पू पुर शरीरभूताः स्मृताः निर्णीता इत्यर्थः । तथा कामक्रोधादयो दोषा आत्मनो मे न स्वाभाविकाः, व्यभिचारित्वात्, परतोऽपि ते न सभवन्तीत्याह—जायेरन्मे कुतोऽन्यत इति । अन्यस्याभावादित्यर्थः ॥ ४ ॥

प्रत्यगात्मनो निर्दोषत्वमसिद्धं ससारदोषस्य प्रत्यक्षत्वादित्याशङ्क्याकाशकार्ण्यप्रत्यक्षवदात्मनि दोषदृष्टेर्भ्रमत्वान्मैवमित्याह—भूतदोषैरिति ।

(१) सर्वं—पाठ । (२) आपस्तंबीयाध्यात्मपटले ४. तुल्य—गद्यप्र. ४. ४३. (३) वृ. उ. ४. ५. १९.

मच्चैतन्यावभास्यत्वात्सर्वप्राणिधिषां सदा ।

पूर्वम प्राणिनः सर्वे सर्वज्ञस्य विपाप्मनः ॥ ६ ॥

जनिमज्ज्ञानविज्ञेयं स्वप्नज्ञानवदिष्यते ।

नित्यं निर्विषयं ज्ञानं तस्माद्धृतं न विद्यते ॥ ७ ॥

अस्पृष्टमिति छेदः । सर्वभूतपु स्थितस्यापि तदोपरैस्पृष्टत्वमीश्वरत्वादिति इत्यर्थं विशषणमीश्वरमिति । सर्वस्येशितार फारणमिति यावन् । नहि कारण कार्यधर्म संस्पृश्यत इत्यर्थः । स्पष्टमन्यत् ॥ ५ ॥

यदुक्तं ब्रह्माद्या स्थावरान्ता प्राणिन एकस्यात्मन शरीरभूता इति तत्कथमित्यत आह—मच्चैतन्येति ।

सर्वज्ञस्य सर्वावभासकस्यात एव विपाप्मनो दृश्यदोषसर्गैरहितस्य ममात्मनः सर्वे प्राणिनः पू शरीरम् । कुत ? सर्वप्राणिधिया सदा मच्चैतन्यावभास्यत्वादिति योजना । 'योऽयं विशानमय प्राणपु हृद्यन्तज्योतिः पुरुषः' इति श्रुतेर्वुद्धयन्त साक्षितया प्रकाशमानस्य चैतन्यज्योतिष एव सर्वे प्राणिप्रात्मत्वावगमात्, तस्य च बुद्धितत्त्वाभासभदमन्तरण स्वरूपतो भेदानिरूपणात्सवितुरिवोदकपात्रतत्त्वाभासव्यतिरकणति सिद्धमेकस्यात्मनः सर्वाणि भूतानि शरीरमिति भावः । तथाच श्रुतिः 'यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यः सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयत्येव त आत्मानन्तर्याम्यमृतः' इति ॥ ६ ॥

तर्हि भास्यप्राणितद्बुद्धीना सत्त्वाद्वैतक्षतिरिति तत्राह—जनिमदिति । यज्जनिमद्यच्च ज्ञानविज्ञेयं यत्कार्यं जडं च तन्मध्येष्यते, यथा स्वप्नज्ञानं, तथा जाग्रदपि कार्यं दृश्यं च तन्मध्येति । तत् द्वैतं न विद्यते यस्मात्, तस्माज्ज्ञेयस्यासत्त्वात् ज्ञानं नित्यं सदा निर्विषयं विषयनिरूप्य

ज्ञातुर्ज्ञातिर्हि नित्योक्ता सुषुप्ते त्वन्यशून्यतः ॥

जाग्रज्ज्ञातिस्त्वविद्यातस्तद्ब्रह्म चासदिष्यताम् ॥ ८ ॥

न भवति । यद्वा नित्यमविनाशि, सर्वविनाशसाक्षित्वादिति योजना । नह्यव्यारोपितेन द्वैतेन परमार्थमद्वैतं गिह्यन्ते । न खल्वारोपितेन तोयादिना तदाधारभूम्यादि संद्वितीयं दृष्टमिति भावः ॥ ७ ॥

स्वरूपज्ञानस्य निर्विषयत्वं नित्यत्वं चोक्तं श्रुत्योपपादयति—ज्ञातुर्ज्ञातिरिति ।

सुषुप्ते त्वन्यस्य ज्ञेयस्यासत्त्वप्रदर्शनपूर्वकं ज्ञातुरात्मनो ज्ञातिः स्वरूपभूता ज्ञप्तिर्नित्येति श्रुत्योच्यते हीत्यर्थः । तथाच श्रुतिः—‘यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति नहि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात् । न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्त यत्पश्येत् ॥’ इत्यादिका । यद्यपि सुषुप्ते निर्विषयं ज्ञानं विषयाभावात्, स्वरूपतो नाशशीलत्वाभावाच्च नित्यं श्रुतिसिद्धं, तथाप्यवस्थान्तरे सविषयमुपलभ्यत इति ज्ञातुर्ज्ञातिरनित्या स्यादित्यत आह—जाग्रदिति । यतः श्रुतिसिद्धं नित्यं निर्विषयं ज्ञानं, अतः कारणात् जाग्रज्ज्ञातिर्विषयदर्शनात्मिकाऽविद्या भ्रान्तिरेवात्मनो निर्विकारतया ज्ञानकर्तृत्वायोगात्, अन्तःकरणस्य च जडत्वादेव ज्ञानाश्रयत्वानुपपत्तेरव्यस्तमेव सविषयं ज्ञानं, तद्ब्रह्म च विषयज्ञानमसदपरमार्थमिष्यता स्वीक्रियतामित्यर्थः । जागरितादौ विषयाकारबुद्धिवृत्तीना स्फुरणाऽगुण्डितत्वात्, सर्ववृत्त्युत्पत्तिस्थितिविनाशसाक्षितया स्फुरणस्यैः नित्यस्यान्यस्यावश्यमाश्रयणीयत्वात्, जाग्रत्यव्यात्मचैतन्यं नित्यमेव । तथा विषयाणां वृत्तिसमकालमेव स्फुरणाद्विषयव्यभिचारेऽपि स्फुरणाव्यभिचारात्तस्य विषयानिरूप्यत्वान्निर्विषयत्वं च सिद्धमिति भावः ॥ ८ ॥

रूपवत्त्वाद्यसत्त्वान्न दृष्ट्यादेः कर्पता यथा ।

एवं विज्ञानकर्मत्वं भूमनो नास्तीति गम्यते ॥ ९ ॥

इति सूक्ष्मताव्यापिताप्रकरणम् ।

ननु 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इति श्रुत्यैवात्मनो दर्शनादिकर्मत्वोक्तेर्दृश्यत्वाद्दर्शनाभुजङ्गादिवदसत्त्वप्राप्तिरित्याशङ्क्य, 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत्', 'न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वां' इत्यादिश्रुतिविरोधात्, रूपादिहीनस्य दर्शनाद्यविषयत्वात्, 'द्रष्टव्यः' इत्यादिश्रुतिरर्हार्थेन तव्येन योगाद्दर्शनाद्यर्हत्वोपदेशमुखेनानात्मप्रवणतात्याजनार्थेत्याह-रूपवत्त्वादिति ।

यथा 'द्रष्टव्यः' इत्यादिवशात् ज्ञानकर्मत्वं, एवं 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूर्मां' इत्यत्रापि प्रागुपन्यस्तश्रुतिविरोधात् 'यत्रान्यन्न पश्यत्यात्मानमेव पश्यति' इति स्वात्मदर्शनविधिपरत्वकल्पनायोगाद्भूतो ब्रह्मणो विज्ञानकर्मत्व नास्तीति गम्यते निश्ची-चत इत्यर्थः ॥ ९ ॥

इति नवम सूक्ष्मताव्यापिताप्रकरणम् ॥ ९ ॥

१० दृशिस्वरूपपरमार्थदर्शनप्रकरणम् ।

दृशिस्वरूपं गगनोपमं परं

सकृद्विभातं त्वजमेकमक्षरम् ।

अलेपकं सर्वगतं यदद्वयं

तदेव चाहं सततं विमुक्तं ॐ ॥ १ ॥

दृशिस्तु शुद्धोऽहमविक्रियात्मको

न मेऽस्ति कश्चिद्विषयः स्वभावतः ।

पुरस्तिरथोर्ध्वमधश्च सर्वतः

संपूर्णभूमा त्वज आत्मनि स्थितः ॥ २ ॥

इदानीं पूर्वप्रकरणे युक्त्या व्यवस्थापितमात्मनो निर्विषयज्ञानस्वभावत्व
त्वानुभवाभिनयेन प्रकटयन्नविषयत्वेनैवात्मज्ञान भवतीति द्रढयितुं प्रक-
रणान्तरमारभते—दृशिस्वरूपमिति ।

सकृद्विभातमेकदैव विस्फुरितम्, सदैव स्पष्ट भासमानमिति यावत् ।
यदेवविधमक्षरं प्रकृतं, तदेवाहं सततं भवामि, अतो विमुक्तं । ॐ इत्यभ्यनु-
ज्ञार्थं ॐकारं, उक्तस्वरूपमोकारद्वारा मुमुक्षुबुद्धयभिव्यक्तं भवतीति
सूचयितुं ॐकारनिर्देशं ॥ १ ॥

ननु नाकाशप्रदलेपकत्वदृशेः सगच्छते—दृश्यसवन्वात्, अशुद्धिवि-
त्रियादिदोषसम्भवात्—इत्याशङ्क्य दृशेरात्मस्वरूपत्वात्, तस्य च नित्य-
शुद्धत्वादेः श्रुत्यैव निर्धारणात्, मैवमित्यभिप्रेत्य श्रुतिसिद्धमर्थं प्रकटयति—
दृशिस्तु शुद्ध इति ।

(१) तुल्य—शिवगीता १ ७ (२) मुष्णं—पाठ । 'संपूर्णभूमाहमितीह
भावय'—मुक्ति. उ. २ ७४

अजोऽमरश्चैव तथाऽजरोऽमृतः

स्वयंप्रभः सर्वगतोऽहमद्वयः ।

न कारणं कार्यमतीव निर्मलः

सदैकवृत्तश्च ततो विमुक्त उ० ॥ ३ ॥

अहं तु दृशिः ज्ञानस्वरूप इत्यन्वयः । अतः परमार्थतः शुद्धः, अशुद्ध्यादेरज्ञाननिबन्धनत्वात्, तस्य चाभासत्वादिति भावः । 'शुद्धमपाप-विद्धम्' इति मन्त्रवर्णात् । यतश्चाविक्रियात्मकः विक्रियात्मकात्प्राणा-देरन्यः 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः', 'अस्थूलमनष्वहस्वमदीर्घम्', इत्यादिश्रु-तेरतोऽपि शुद्ध इत्यर्थः । 'न तदभाति किंचन न तदभाति कश्चन' इति श्रुतेर्नात्मनो विषयसंसर्ग इत्याह—न मेऽस्तीति । स्वभावतः पर-मार्थतः । अनेन विक्रियाहेतुविषयाभावादप्यविक्रिय इत्युक्तं भवति । विष-याभावेनाह्वयात्मत्वे भूमवाक्यशेषमर्थतः पठति—पुरस्तिरश्चेति । 'स भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति स्वे महिम्नि यदि वा न महिम्नि' इति स्वरू-पावस्थानमनन्याधीनमुपन्यस्य तदुपपादनायेदंकारास्पदं सर्वं पूर्वादिविभा-गेनाधरोत्तरादिविभेदेन चोपलभ्यमाणं भूमैवेति प्रतिपाद्य, अहंकारात्सदस्य देहादिवुद्धिपर्यन्तस्य तर्हि भूम्नो भेद इति शङ्कायामहंबुद्धिमाह्यमपि भूमै-वेति मध्ये निर्दिश्य, इदमनिदमात्मकस्य सर्वस्य भूम्नोऽन्यत्वाभावे भेदका-भावात्प्रत्यगात्मैव भूमैति 'आत्मैवेदं सर्वम्' इत्यन्तेन संपूर्णभूमा छा-न्दोग्ये दर्शित इत्यर्थः । अजोऽहमाविर्भावर्जितो यत आत्मनि स्वे महिम्नि स्थितो नान्याधीन इत्यर्थः ॥ २ ॥

आत्मनो जन्मजरादिविक्रियाभावेन कूटस्थाद्वयस्वाभाव्यप्रतिपादनपरा-श्रुतीः स्वरूपतोऽर्थतश्च पठति—अजोऽमर इति ।

(१) ई. उ. ८. (२) मुं. उ. २. १. २. (३) वृ. उ. ३. ८. ८. (४) छां. उ. ७. २४. १. (५) छां. उ. ७. २९. २. (६) छां. उ. ७. २५. २. ।

सुषुप्तजाग्रत्स्वपतश्च दर्शनं

न मेऽस्ति किञ्चित्तु मतेर्हि मोहनम् ।

स्वतश्च तेषां परतोऽप्यसत्त्वत-

स्तुरीय एवास्मि सदादृग्द्वयः ॥ ४ ॥

तथाच श्रुतयः—‘अजो नित्यः शाश्वतोयं पुराणः’, ‘स वा एष महानज आत्मा’, ‘अजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म’ इति । ‘अत्रायं पुरुषः स्वयं-ज्योतिः’, ‘तच्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिः’, ‘नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मम्’, ‘एको देवः’, ‘एकमेवाद्वितीयम्’ इति । ‘तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यम्’ इत्यादिश्रुत्यर्थमाह—न कारणं कार्यमिति । निर्मलः ‘निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति’ इतिश्रुतेः । एकतृप्तः एकेन निजानन्देनैव तृप्त इत्यर्थः । ‘आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चने’, ‘आनन्दरूपममृतं यद्विभाति’ इत्यादिश्रुतिभ्यः । ‘विमुक्तश्च विमुच्यते’ इतिश्रुतिमाश्रित्याह—ततो विमुक्त इति । यत एवंलक्षणस्ततो विमुक्त एव । सदेति-पदं सर्वत्रानुपञ्चनीयम् । यदाचार्येणोक्तं मम स्वरूपं, तत्तथैवेति शिष्योऽनुमन्यत ओमित्तिपदेनेत्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु स्थानत्रयंऽन्यथान्यथा प्रथमानस्य कथमविक्रियात्मकत्वमित्यत आह—सुषुप्तेति ।

सुषुप्तश्चासौ जाग्रद्य स चासौ स्वपंश्च सुषुप्तजाग्रत्स्वपन्, तस्य सुषुप्त-

- (१) ‘त्वमिवेह—पाठोऽयं टीकासंमतोऽपि क्लिष्ट एव । (२) कठ. उ. २. २८. (३) वृ. उ. २. ४. २२. (४) वृ. उ. ४. ४. २५. (५) वृ. उ. ४. ३. ९. (६) मुं. उ. १. १. ६. (७) मुं. उ. २. २. ९. (८) श्वे. उ. ६. ११. (९) छां. उ. ६. २. १. (१०) वृ. उ. २. ५. १९. (११) मुं. उ. ३. १. ३. (१२) तै. उ. २. ९. (१३) मुं. उ. २. २. ७. (१४) कठ. उ. ५. १.

शरीरबुद्धीन्द्रियदुःखसंतति-

र्न मे न चाहं मम निर्विकारतः ।

असत्त्वहेतोश्च तथैव संतते-

रसत्त्वमस्याः स्वपतो हि दृश्यवत् ॥ ५ ॥

जाग्रत्स्वपतो मे मम स्वमिवात्मीयमिमेह व्यवहारे किञ्चिद्दर्शन नास्ति । स्वमिव स्वरूपभूतमिवेति वा । किंतु मोहनमविवेकाविशाद्यारोपित जाग्रदादिदर्शनमिति योजना । तत्र हेतुमाह—स्वतश्चेति । तेषां जाग्रत्स्वप्रसुप्तुतिदर्शनानां, जाग्रदाद्यवस्थारूपाणां वा स्वतश्च परतोऽप्यसत्त्वतोऽसत्त्वादित्यक्षरयोजना । नहि तेषां स्वतोऽन्यनिरपेक्ष सत्त्व सभाव्यते, चकारात्स्फुरण च, आगमापायित्वेन रज्जुसर्पवदारोपितत्वनिश्चयात् । तथा परतोऽपि न सत्त्व स्फुरण च सभाव्येते । पर चैतन्म्यं स्यात् । नहि तेनात्मना सत्त्वादिकमेपां सभवति, प्रत्यक्पराग्भावन विरुद्धस्वभावयोस्तादात्म्यानुपपत्ते, तत्कल्पनायाश्च भ्रान्तिमात्रत्वादित्यर्थ । प्राज्ञस्तैजसो विश्व इत्येते तत्तदवस्थावत्त्वेन भासमाना न मम स्वरूपमिति भाव । तर्हि किंस्वरूप आत्मेति तदाह—तुरीय एवास्मीति । विश्वादित्रयापेक्षया परतो गम्यमानत्वाच्चतुर्थ इत्यर्थ । तस्य लक्षण—सदादृगिति । सर्वाविस्थाद्रष्टेत्यर्थ । विश्वादीनां स्वस्वावस्थामात्रद्रष्टृत्वादय ततो व्यतिरिक्तः । स्थूलसूक्ष्मक्रमेण विविच्यान्वेषणदशायां विश्वादिस्थानत्रयापोहेनावसीयमानत्वाच्चतुरीय इत्युच्यते, न पुनर्वस्तुतस्तुरीयत्वमस्तीति द्योतयति—अद्वय इति । निर्विशेष एव सदाऽहमस्मीत्यर्थ ॥ ४ ॥

कथमात्मनो निर्विशेषत्व शरीरादिसवन्धस्य प्रत्यक्षत्वात् ?—इत्यत आह—शरीरेति ।

इदं तु सत्यं मम नास्ति विक्रिया
विकारहेतुर्न हि मेऽद्वयत्वतः ।

न पुण्यपापे न च मोक्षबन्धने

न चास्ति वर्णाश्रमताऽशरीरतः ॥ ६ ॥

शरीरादिसंततेर्न मदात्मत्वं मदीयत्वं वा परमार्थतोऽस्तीत्यर्थ । तत्र हेतु — मम निर्विकारत इति । नह्यविक्रिय वस्त्वागमापायिशरीराद्यात्मना परिणमते ससृज्यते वा, येन तत्स्वरूपता तद्धर्मता वा भवेदित्यर्थ । हेत्वन्तरमाह—असत्त्वं हेतोश्च तथैव सततेरिति । कुतोऽसत्त्वमित्यत आह—असत्त्वमस्या इति । स्वपत. स्वभावस्थाया यथा दृश्य मिथ्या, तथास्या सततेर्दृश्यत्वादेवासत्त्वमित्यर्थ । हिशब्द स्वप्नदृश्यस्य मिथ्यात्वप्रसिद्धि-द्योतनार्थः ॥ ५ ॥

शरीरादिसततेर्दृश्यत्वेन चेन्मिथ्यात्व, तर्हि शुद्धत्वाविक्रियत्वादेरपि दृश्यत्वान्मिथ्यात्व किं न स्यात् ?—इत्यत आह—इदं त्विति ।

मम विक्रिया नास्ति, न मे विकारहेतुरप्यस्ति, तत. पूर्वनिरूपितादद्वयात् द्वयाभावाद्धेतोः स्वत परतो वा ममात्मनो विक्रिया नास्तीति यदिदं तत्सत्यमित्यर्थ । तुशब्द. शङ्काव्यावृत्त्यर्थ । अविक्रियत्वादिना विक्रिया-भावाद्युपलक्षितस्वरूपस्याभिप्रेतत्वात्तस्मिंश्च हेत्वसिद्धेर्न शङ्कावकाश इत्यर्थ । कर्म वा, तत्फल वा, तद्धसो वा, कर्मादिसाधन वा विक्रियां हेतुर्भविष्यतीति कुतोऽद्वयत्वमित्याशक्याह—न पुण्येति । पुण्यादि नेति प्रतिज्ञाया हेतु — अशरीरत इति । अशरीरत्व तु पूर्वश्लोके प्रतिपादितमेवेत्यर्थ ॥ ६ ॥

अनादितो निर्गुणतो न कर्म मे
 फलं च तस्मात्परमोऽहमद्वयः ।
 यथा नभः सर्वगतं न लिप्यते
 तथा ह्यहं देहगतोऽपि सूक्ष्मतः ॥ ७ ॥

ननु यद्यपि शरीरोपादानत्वेन तद्धर्मकत्वेन चात्मनः शरीरवत्त्वाभावः, तथापि शरीरेणास्ति संनन्ध उपलभ्योपलम्भकभावलक्षणः—इति कथमगरीरता, इत्याशङ्क्य, नैतावता सशरीरत्वेन कर्मादियोगिता, इत्यभिप्रेत्यै पुण्यापुण्यादिसंबन्धवैधुर्यमुक्तमुपपादयति—अनादित इति ।

यत् कर्मसमवायि तदादिमदृष्टं, यथा रथशरीरादि । नच परमाणुमनसोरनेकान्तः, मनस उत्पत्तिश्रवणात्, परपरिकल्पितपरमाप्वनङ्गीकाराच्च । तथो यत् कर्मसमवायि, तत्सगुणं दृष्टम्, यथोक्तमेवोदाहरणम् । तथा च सगुणत्वं सादित्वं च व्यापकं प्रत्यगात्मनो व्यावर्तमानं तस्य क्रियावत्त्वं स्वव्याप्यमादाय निवर्तत इति क्रियावत्त्वाभावात्तत्साध्यपुण्याद्यसंभव इति भावः । कर्म पुण्यादिलक्षणं, फलं—तत्साध्यं सुखदुःखादिरूपं फलं—च न मेऽस्तीत्यन्वयः । तस्मादहं परम उत्तमः संसारिभ्यो विलक्षणः, अद्वयो निर्विशेषः । क्रियावत्त्वाभावात्तत्साध्यपुण्याद्यसंभव इति विलक्षणत्वमुपपादयति—यथेति । देहगतो देहप्राप्तः, तत्रोपलभ्यमानोऽपीत्यर्थः । सूक्ष्मतोऽमूर्तत्वादित्यर्थः । तथा चाह भगवान्—

‘अनादित्वाग्निर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययः ।

शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते ॥

यथा सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते ।

सर्वत्रावस्थितो देहे तथाऽऽत्मा नोपलिप्यते’ ॥ इति ॥७॥

(१) यथा—इति पाठः सर्वत्रोपलभ्यते, किंतु ‘तथा’ इत्यव युक्तत्वे भाति ।

(२) भ. गौ. १३. ३१-३२.

सदा च भूतेषु समोऽहमीश्वरः

क्षराक्षराभ्यां परमो ह्ययोत्तमः ।

परात्मतत्त्वं च तथाद्वयोऽपि सन्

विपर्ययेणाभिमतस्त्वविद्यया ॥ ८ ॥

ननूपलब्धविद्यानानां देहादीनां वैषम्यदर्शनात्तत्रोपलभ्यमानस्यात्मनो-
ऽपि तत्कृतवैषम्यसंभवान्, कुतः परमात्मत्वं परिपूर्णता च ?—इत्याशङ्क्य
अयं तारतम्यप्रतिभासोऽविद्याविलसितः, न परमार्थत इत्याह—सदा चेति ।

ईश्वर इत्यनेनोपाधिवशत्त्वाभावं सूचयति । अतो न मे देहादिकृतं
वैषम्यमित्यर्थः । ईश्वर इत्युक्ते तस्येशितव्यापेक्षत्वात्सद्वयत्वशंका स्यादत
आह—क्षराक्षराभ्यामिति । अथवेश्वरत्वमेव साधयति—क्षराक्षराभ्या-
मिति । हि यस्मात्क्षराक्षराभ्यां परमः, अथ तस्मादहमुत्तम इत्यन्वयः ।
क्षरति नश्यतीति क्षरः कार्यवर्गः, न क्षरतीत्यक्षरं कारणं मायाशालिनं
चिद्वस्तु; ताभ्यां परमो व्यतिरिक्तः कार्यकारणादिभेदकल्पनाधिष्ठानभूत
इत्यत उत्तमः पुरुषोत्तम इत्यर्थः । यत उत्तमोऽतः परेपामात्मना तत्त्वं स्वरूप-
मस्मिन्निति परमात्मतत्त्वञ्च अहमेव सर्वात्मा चेत्यर्थः । एवंविद्विश्वेदात्मा,
कथं तर्हि तत्र विपरीतस्वरूपप्रतिभास इत्यत आह—तथाद्वयोऽपि स-
द्भिति । उक्तोत्तरमेतन् । अविद्याविलसित एव विपर्यय इत्यर्थः । तथा च
भगवतोत्तम—

‘ द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च ।

क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥

उत्तमः पुरुषस्त्वन्वयः परमात्मेत्युदाहृतः ।

यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥

अविद्यया भावनया च कर्मभि-

र्विविक्त आत्माऽव्यवधिः सुनिर्मलः ।

दृगादिशक्तिप्रचितोऽहमद्वयः

स्थितः स्वरूपे गगनं यथाऽचलम् ॥ ९ ॥

यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः ।

अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथित पुरुषोत्तमः । इति ॥ ८ ॥

तर्हि किमविद्यासंज्ञो वर्तते ? नेत्याह—अविद्ययेति ।

अविद्या मूलाज्ञानं, भावना तत्कृतो देहाद्यभिमानः, कर्माणि तत्पूर्व-
काणि पुण्यपापलक्षणानि, तैर्विविक्तस्तत्स्पर्शशून्यः । कुतः ? यस्मादव्य-
वधिर्व्यवधानं चत्स्वन्तरकृतोऽवच्छेदस्तद्द्रहितोऽव्यवधिः । अयमाशयः—
चित्प्रकाशस्तावदात्मेति श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणन्यायसिद्धम्, अविद्या च
जडाऽप्रकाशात्मिका । अतस्तयोर्विरुद्धस्वभावयोः परमार्थतः सन्नधो
दुर्घट एव, इति स्थिते, अनवच्छिन्नचैतन्यमात्रं तावन्नाविद्याश्रयं उपपद्यते,
तथा सत्यगुमात्रस्यापि प्रकाशानुपपत्तिप्रसङ्गात्, नापि केनचिदवच्छिन्न-
भागविशेषम्, अविद्याव्यतिरिक्तस्य तस्य कल्पनाया अनिवन्धनत्वात् ।
तस्मादविद्यातिरिक्तव्यवधानाभावादव्यवधित्वे सति दिवान्धपरिकल्पिता-
न्धकारवदात्मन्यविद्यादिकल्पनमिति । अत एव सुनिर्मलः सर्वाशङ्कितदो-
परहित इत्यर्थः । एवविध आत्मनि कथं द्रष्टुं शक्नोति मन्ता योद्धेत्यादि-
व्यवहारः ?—इत्याशङ्क्याऽविद्याध्यस्तान्तःकरणपरिणामरूपदृगादिशक्ति-
सवन्धादेव द्रष्टृत्वानुपचयप्रतिभासः, न परमार्थत इत्याह—दृगादीति ।
स्पष्टमन्यत् ॥ ९ ॥

अहं परं ब्रह्म विनिश्चयात्मदृक्
 न जायते भूय इति श्रुतेर्वचः ।
 न चैव वीजेऽप्यसति प्रजायते
 फलं न जन्मास्ति ततो ह्यमोहता ॥ १० ॥
 ममेदमित्यं च तथेदमीदृशं
 तथाहमेवं न परो न वान्यथा ।
 विमूढतैवं न जनस्य कल्पना
 सदा समे ब्रह्मणि चाद्वये शिवे ॥ ११ ॥

एवंविधात्मतत्त्वपरिज्ञाने सति कैवल्यं फलतीत्याह—अहं परं ब्रह्मेति ।
 अहं परं ब्रह्मेति निश्चयेनात्मनि दृक् ज्ञानं यस्य स तथोक्तः । स भूयः
 पुनर्न जायते शरीरवान्न भवति इति श्रुतेर्वचो विद्यत इति शेषः । तथा च
 श्रुतिः—‘स तु तत्पदमाप्नोति यस्माद्भूयो न जायते’; ‘पुरुषान्न परं
 किञ्चित्सा क्वाष्टा सा परा गतिः’; ‘अथ सोऽभयं गतो भवति’;
 ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति’; इति च । श्रुतिसिद्धेऽर्थं युक्तिमप्याह—न चैवेति ।
 उक्तं सामान्यन्यायं प्रकृते योजयति—न जन्मास्तीति । हि यस्मादमोहता
 प्रागुक्तवर्त्मना मोहराहित्यं ततो हेतोर्न जन्मास्तीति योजना । मोहपद-
 वाच्याऽविद्यामूलत्वाज्जन्मादिविकारस्य तदभावेऽभाव एवेत्यर्थः ॥ १० ॥
 मोहकार्यत्वात्संसारस्य मोहनिवृत्त्या निवृत्तिरेवेत्युक्तम् । तत्र किमा-
 त्मकं मोहकार्यमित्यपेक्षायां तदाह—ममेदमिति ।

प्रथमं देहद्वयेऽङ्कारः, ततस्तद्वाह्यार्थकल्पनमिदमिति । तत्र शोभनाद्य-
 ध्यास इत्यमिति । ततो ममेदं, तच्च ईदृशं, तथा न ममेदमित्यादिकल्पना ।

(१) 'जे त्वसति—पाठः । (२) 'चा—पाठः । (३) कठ. उ. ३. ८.
 (४) कठ. उ. ३. ११. (५) तै. उ. २. ७, (६) वृ. उ. ३. २. ९.

यदद्वयं ज्ञानमतीवनिर्मलं

महात्मनां तत्र न शोकमोहता ।

तयोरभावे न हि जन्म कर्म वा

भवेदयं वेदविदां विनिश्चयः ॥ १२ ॥

सुषुप्तवज्जाग्रति यो न पश्यति

द्वयं तु पश्यन्नपि चाद्वयत्वतः ।

तथा च कुर्वन्नपि निष्क्रियश्च यः

स आत्मविन्नान्य इतीह निश्चयः ॥ १३ ॥

तथा परोप्येवं, नैवम्, अन्यथा वा, नास्ति वा, अस्ति वा इति । विमूढता मम परस्य वा, सुज्ञता च । तथा च—इत्येवं जनस्य जन्मादियोगिनो-
ऽनाद्यज्ञानतिरोहितात्मस्वभावस्य या एवंविधा कल्पना सा सदा समे
ब्रह्मण्यद्वये शिवे परमानन्दरूपे न च नास्त्येवेत्यर्थः ॥ ११ ॥

एवं विचित्रस्य संसारस्यात्मतत्त्वज्ञानेन तदज्ञाननिवृत्त्या निवृत्ति-
मुक्ता स्फुटयति—यदद्वयमिति ।

अद्वयमद्वयात्माकारमतीवनिर्मलं असभावनाविपरीतभावनादिप्रतिबन्ध-
रहितं यज्ज्ञानं तत्र तस्मिन्सति महात्मना ब्रह्मभूतानां शोकमोहता ससा-
गित्वं नास्त्येवेत्यर्थः । तथा च मन्त्रः—‘तत्र को मोहः कः शोक एकत्रम-
नुपश्यतः’ इति । तयोः शोकमोहयोरभावे तदुपलक्षितस्य तत्कारणस्याज्ञान-
तस्य निवृत्तौ बीजाभावे फलाभावन्यायेन जन्मादि पुनर्न हि भवेदिति
वेदार्थविदा विनिश्चय इत्यर्थः । तथाच श्रुतिः—

‘भिद्यते हृदयप्रस्थिच्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरं’ ॥ इति ॥ १२ ॥

एवमुक्तस्यात्मविदः स्वरूपमाह—सुषुप्तवदिति ।

इतीदमुक्तं परमार्थदर्शनं

मया हि वेदान्तविनिश्चितं परम् ।

विमुच्यतेऽस्मिन् यदि निश्चितो भवे-

न्नलिप्यते व्योमै इवेह कर्मभिः ॥ १४ ॥

इति दृशिस्वरूपपरमार्थदर्शनप्रकरणम् ।

ज्ञापति विश्वावस्थायां द्वयं द्वैतप्रपञ्चं प्राग्वासनावशात्पश्यन्नप्युल्लिखन्नपि विशेषतो न पश्यति । किंतु सुषुप्तवत्प्रथिलीनप्रपञ्चप्रत्यगात्मस्वरूपेणैव पश्यतीति योजना । तत्र हेतुः—अद्वयत्वत इति । द्वैतस्य बाधितत्वादित्यर्थः । तथा च यथापूर्वं ज्ञानशौचभिक्षाटनादि कुर्वन्नपि निष्क्रियो निर्विकारोऽकर्त्रात्मस्वभावाविर्भावात् । य एवंभिः स आत्मविद्विक्षेपदशायामप्यप्रच्युतात्मयाथात्म्यदर्शनत्वाद्ब्रह्मविदामुत्तमोऽयमेव, नान्यः शास्त्रार्थज्ञोपि यो व्यवहारकाले ज्ञातृत्वकर्तृत्वाद्यभिमानवानित्यर्थः । इति इत्थमिह वेदान्तशास्त्रे विनिश्चयः ॥ १३ ॥

शास्त्रन्यायानुसारेण स्वानुभवं प्रदर्शयैदानीमस्मिन्दर्शने परिनिष्ठितस्य कृतकृत्यता भवतीति दर्शयन् परानुग्रहाय प्रकरणनिर्माणे प्रवृत्तिरिति सूचयति—इतीदमुक्तमिति ।

वेदान्तविनिश्चितमित्युक्तदर्शनस्य परमार्थविषयत्वे प्रमाणमुक्तम् । व्योम इवेति विसंधिवृत्तपूरणार्थः ॥ १४ ॥

इति दशम दृशिस्वरूपपरमार्थदर्शनप्रकरणम् ॥ १० ॥

११ ईक्षितृत्यप्रकरणम्

ईक्षितृत्यं स्वतःसिद्धं जन्तूनां च ततोऽन्यता ।

अज्ञानादित्यतोऽन्यत्वं सदसीति निवर्त्यते ॥ १ ॥

एतावद्धथमृतत्वं न किञ्चिदन्यत्सहायकम् ।

ज्ञानस्येति श्रुवच्छास्त्रं सलिङ्गं कर्म वाधते ॥ २ ॥

ब्रह्मात्मैक्यज्ञानमात्रनिष्ठो मुच्यत इत्युक्तं, तत्रोपपद्यते कर्मसाध्यत्वान्मुक्तेः, कर्मसहितज्ञानसाध्यत्वाद्वा । तथा ज्ञानस्य वेदान्तविनिश्चयत्वमुक्तं, तदपि संदिग्धमनुमानादिनाप्युपपत्तेरितीमां शङ्कां परिहर्तुं प्रकरणान्तरमारभते—ईक्षितृत्यमित्यादिना ।

तत्रादौ ज्ञानादेव मुक्तिः, ज्ञानं च वेदान्तमहावाक्यादेव नानुमानादिनेत्येतत्साधयति—अन्यत्वं सदसीति निवर्त्यत इति । त्वं तत्सच्छब्दलक्षितं ब्रह्मैवासि, न संसारीति वाक्योपदेशेनैव सच्छब्दार्थाद्ब्रह्मणोऽन्यत्वं जीवस्य निवर्त्यत इत्यर्थः । संसारिणो जीवस्याशुद्धस्य कथं तद्विपरीतब्रह्मत्वं संभाव्यत इत्यत आह—ईक्षितृत्यमिति । सर्वेषामेव जन्तूनां प्राणिनां चिद्रूपत्वमेवेक्षितृत्यं, तत्स्वतःसिद्धं स्वाभाविकं रूपम् । चकारः शङ्कानिवृत्त्यर्थः । कर्तृत्वभोक्तृत्वादेरपि स्वाभाविकत्वशङ्का न कार्या, स्वरूपव्यभिचारादित्यर्थः । कुतो ज्ञानादेवान्यत्वनिवृत्तिरूपा मुक्तिरित्यत आह—अज्ञानादित्यत इति । इति यतोऽन्यतान्यत्वमज्ञाननिबन्धनं, न परमार्थत इत्यर्थः । अज्ञानकल्पितत्वाद्ब्रह्मविपरीतरूपत्वस्य, स्वतश्चिन्मात्रस्वभावत्वादज्ञाननिवृत्तिलक्षणत्वाच्च मोक्षस्य, तस्य च तत्त्वज्ञानमात्रापेक्षणात् । ज्ञानस्य च यथोक्तवाक्यादेवोत्पत्तेर्न मानान्तरं साधनान्तरं चात्र मृग्यत इति भावः ॥ १ ॥

कर्मणो मोक्षहेतुत्वकल्पनं ज्ञानसहायत्वेन नोपपद्यते, श्रुतियुक्तिविरोधादित्याह—एतावद्धीति ।

सर्वेषां मनसो वृत्तमविशेषेण पश्यतः ।

तस्य मे त्रिविकारस्य विशेषः स्यात्कथंचन ॥ ३ ॥

मनोवृत्तं मनश्चैव स्वप्नवज्जाग्रतीक्षितुः ।

संप्रसादे द्वयासत्त्वाच्चिन्मात्रः सर्वगोऽव्ययः ॥ ४ ॥

‘ एतावदरे सत्त्वमृतत्वम् ’ इत्येतद्रमृतत्वसाधनमात्मज्ञानमेवेत्येतावच्छब्देनावधारयन्ती श्रुतिः शास्त्रमुच्यते । तज्ज्ञानस्य किञ्चिदन्यन्न सहायभूतमस्तीति युवत्सालिङ्ग ससाधन कर्म वाचत इति योजना । अद्वैतात्मज्ञानादूर्ध्वं कर्महेतुजात्याद्यभिमानाभावे, कुत कर्म यज्ज्ञानस्य मोक्षफले सहायभूतं भवेदिति भावः ॥ २ ॥

इदानीं ‘ ईक्षितृत्वम् ’ इत्यत्रोक्त स्वाभाविकं चिद्रूपत्व प्रपञ्चयन् ज्ञानिन कर्म न घटत इत्येतदुपपादयति—सर्वेषामिति ।

विशेषः कर्तृत्वादिलक्षणो विहितकर्मसाधनजात्याद्यभिमानलक्षणश्चेत्यर्थः । कथंचनेत्याक्षेपार्थं—न कथंचन मे विकारः स्यादित्यर्थः । कुत इत्यत आह—अविशेषेणेति । अभिमानशून्यतया केवल साक्षिमात्रेण पश्यत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

कथ मनोवृत्तं पश्यत्यविशेषेणात्मा ?—इत्यपेक्षया दृष्टान्तपूर्वकं नदुपपादयश्चिदेकरसत्वमात्मनो निगमयति—मनोवृत्तमिति ।

स्वप्नदशाया सवृत्तिक मन एव पश्यत्यात्मा यथा बाह्यविषयाभावात्, तथा जाग्रति जागरणदशाया मनोवृत्तं मन—प्रचारं, मनश्च तदाश्रय पश्यतः कथ विशेषः स्यादिति पूर्वश्लोकेनान्वयः । जाग्रदशायामपि विषयाकारवृत्तिमन्मनोव्यतिरिक्तेण नात्मना किमप्युलभ्यत इति भावः । तर्ह्येवविवमनोदर्शनमेव स्वाभाविको विशेष इत्यत आह—संप्रसाद इति ।

स्वप्नः सत्यो यथाऽऽवोधोद्देहात्मत्वं तथैव च ।

प्रत्यक्षादेः प्रमाणत्वं जाग्रत्स्यादाऽऽत्मवेदनात् ॥ ५ ॥

व्योमवत्सर्वभूतस्थो भूतदोषैर्विवर्जितः ।

साक्षी चेताऽगुणः शुद्धो ब्रह्मैवास्मि स केवलः ॥ ६ ॥

संप्रसादे सुषुप्तिदशायां द्वयस्य सवृत्तिकस्य मनसोऽसत्त्वाच्च तद्दर्शनमपि स्वाभाविकम्, 'न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' इति श्रुतेः । तथा चात्मा चिन्मात्रः सर्वगोऽपरिच्छिन्नोऽव्ययो नित्य इति सिद्धमित्यर्थः ॥ ४ ॥

ननु यद्येवं, तदा बाह्याभ्यन्तरद्वैतस्याभाव एवेति युक्तं स्यात् । तन्नोपपद्यते, प्रत्यक्षादिप्रमाणविरोधात्, लौकिकवैदिकव्यवहारविलोपप्रसङ्गाच्चेति चेन्नेत्याह—स्वप्न इति ।

यथा आवोधोदात् प्रवोधपर्यन्तं स्वप्नः सत्यो लोकिकवैदिकव्यवहारास्पद-
तयावभासते, तथैव जाग्रज्जाग्रदवस्थायामपि देहात्मत्वं प्रत्यक्षादेः प्रमाणत्वं
च सर्वव्यवहाराङ्गं स्यात् । कियत्पर्यन्तमित्यत आह—आत्मवेदनादिति ।
आ आत्मवेदनादिति पदच्छेदः । आत्मतत्त्वसाक्षात्कारात्प्रागेव सर्वो व्यव-
हारः, तस्मिन्सति व्यवहाराभाव इष्ट एवेति भावः ॥ ५ ॥

अव्यवहार्यस्वरूपमाविष्करोति—व्योमवदिति द्वाभ्याम् ।

चेता चिद्रूपः । साक्षीति भूतदोषराहित्ये हेतुः । व्योमवत्सर्वभूतस्थ
इत्यसङ्गत्वमुक्तम् । सर्वभूतेष्वहमाकारवृत्तावभिव्यक्त्यपेक्षया सर्वभूतस्थ इत्यु-
च्यते । एतच्च 'अहं मनुरभवं सूर्यर्ध्वं' इति तत्सर्वात्मत्वाभिनेयाभिप्राय
इति द्रष्टव्यम् । शुद्धोऽज्ञानरहितः, केवलोऽवस्थात्रयरहितः, ब्रह्मैव पूर्ण
एवास्मीत्यर्थः ॥ ६ ॥

(१) श्वे. उ. ६. ११. (२) 'वास्मीति के'—पाठः । (३) वृ. उ. ४. ३. २३.
(४) वृ. उ. १. ४. १०. (५) 'तिवत् सर्वात्मत्वाभिमानवामदेवाभिप्रायः—पाठः ।

नामरूपक्रियाभ्योऽप्यो नित्यमुक्तस्वरूपवान् ।

अहमात्मा परं ब्रह्म चिन्मात्रोऽहं सदाऽद्वयः ॥ ७ ॥

अहं ब्रह्मास्मि कर्ता च भोक्ता चास्मीति ये विदुः ।

ते नष्टा ज्ञानकर्मभ्यां नास्तिकाः स्युर्न संशयः ॥ ८ ॥

धर्माधर्मफलैर्योग इष्टोऽदृष्टो यथाऽऽत्मनः ।

शास्त्राद्ब्रह्मत्वमप्यस्य मोक्षो ज्ञानात्तथेप्यताम् ॥ ९ ॥

केवलत्वं व्यनक्ति—नामरूपेति ।

वाच्यवाचकतद्व्यापारात्मकप्रपञ्चविहीन इत्यर्थः । सुगममन्यत् ॥ ७ ॥

कथमद्वयत्वमात्मनः संगच्छते ? अहं ब्रह्मास्मीतिवत्, अहं कर्तास्मीति चानुभवस्य प्रमाणमूलत्वादिति ज्ञानकर्मसमुच्चयवादिनो भेदाभेदमतानुसारिणः तान् कुत्सयन्नद्वैतात्ममतं द्रढयति—अहं ब्रह्मास्मीति ।

विरुद्धार्थप्रतिपादकत्वायोगाच्छास्त्रस्य, विरुद्धं तत्त्वमवगच्छतां कर्मकाण्डाज्ज्ञानकाण्डाच्च वहिर्मुखत्वात्नास्तिकत्वमेव तेषां फलिष्यतीत्यर्थः ॥ ८ ॥

ननु निन्दामात्रेण कथमद्वैतैकमतसिद्धिः ?—तत्र प्रमाणस्यासंभवादित्यत आह—धर्माधर्मेति ।

आत्मनो धर्माधर्मफलैः सुखदुःखादिरूपैर्योगः संबन्धः प्रमाणान्तरैरदृष्टोऽपि यथा शास्त्रादेव 'पुण्यो' वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन ' इत्यादेरिष्टोऽङ्गीकृतः,—शास्त्रार्थविद्विरिति शेषः—तथास्यात्मनो ब्रह्मत्वं, ज्ञानादेव मोक्षश्चेति 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति', 'तमेव विदित्वातिमृत्युमेति

(१) पुण्यो पुण्येन—पाठः । (वृ. उ. ८. ४. ५.) (२) वृ. उ. ३. २. १३. (३) मुं. उ. ३. २. ९.

या माहारजनाद्यास्ता वासनाः स्वप्नदर्शिभिः ।

अनुभूयन्त एवेह ततोऽन्यः केवलो दृशिः ॥ १० ॥

नान्यः पन्था विद्यतेऽयनायं' इत्यादिशास्त्रादिष्यताम् । तथा च भेदकर्म-
णोर्निन्दितयोः शास्त्रतात्पर्यविषयत्वायोगाच्छास्त्रानुसारिभिर्यथाशास्त्रमर्थः
प्रतिपत्तव्य इति भावः ॥ ९ ॥

नन्वात्मनो धर्माधर्मफलयोगः शास्त्रोक्तो मानान्तरविरोधाभावात्तथै-
वेति युज्यते, न तथात्मनो ब्रह्मत्वं, प्रत्यक्षदृष्टकर्तृत्वादिविरोधात्; अतः
श्रुत्यनुभवयोरविरोधाय भेदाभेदाबादरणीयाविति चेत्—मैवम्, कर्तृत्वा-
दिप्रति भासस्यासत्त्वाच्छ्रुत्युक्ताद्वैतप्रतिपक्षत्वानुपपत्तेरिति सदृष्टान्तमाह—
या माहारजनाद्या इति ।

'तस्य हैतस्य पुरुषस्य रूपं । यथा माहारजनं वासः' इत्यारभ्य 'यथा
ऽसकृद्विशुत्तम्' इत्यन्तेन श्रुत्युक्ता या वासनास्ताः स्वप्नदर्शिभिरनुभूयन्त
एव यथेत्यक्षरयोजना । महारजनं हरिद्रा तथा रञ्जितं वस्त्रादि माहारज-
नम् । स्वप्नदशायां जाग्रद्वासनावासितस्य मनसो वातपित्तश्लेष्मदूपितरसपू-
र्णनाडीष्वनुगतस्यादृष्टादिसमुद्बोधितानेकवासनतया जाग्रदृष्टार्थाकारेण प-
रिणममानस्य हरिद्रारञ्जितपद्मादिरूपसदृशतया भासमानस्य द्रष्टृदृश्यदर्श-
नतत्करणादिभावेन नित्यं स्वप्नद्रूपोपलभ्यमानत्वात् स्वप्नदृश्याभ्यो माहार-
जनादिसदृशवासनाभ्यो लिङ्गात्मसहिताभ्यो द्रष्टात्मा दृशिस्वभावो विल-
क्षणो लक्ष्यते । तथा कर्तृत्वादीनां दृश्यत्वाद्नात्मधर्मत्वमेवेति निश्चितमेवेह
जाग्रदवस्थायामपि । ततः कर्तृत्वादिधर्मकालिङ्गादन्यः केवलः शुद्धो दृशि-
रात्मेत्यर्थः ॥ १० ॥

(१) श्वे. उ. ३. ८.; ६. १५. (२) घृ. उ. २. ३. ६. (३) 'कारण'—
पाठः ।

कोशादिव विनिष्कृतः कार्यकारणवर्जितः ।

यथाऽसिर्दृश्यते स्वप्ने तद्वद्बोद्धा स्वयंप्रभः ॥ ११ ॥

आपेपात्यतियुद्धस्य ज्ञस्य स्वाभाविकं पदम् ।

उक्तं नेत्यादिवाक्येन कल्पितस्यापनेतृणा ॥ १२ ॥

आत्मनः स्वप्नप्रस्थायां दृश्यविलक्षणत्वेन प्रतीतिमेव दृष्टान्तेन स्पष्ट-
यति—कोशादिवेति ।

इवशब्दो यथाशब्दार्थे । असिरिवेति संबन्धः । यथाशब्दो यथावदि-
त्यर्थे । यथाऽसिः सङ्गः कोशात्पृथक्कृतः स्वरूपेण दृश्यते, तद्वदेवं बोद्धा
आत्मा कार्यकारणवर्जितः कार्यकारणाकारमनसो लिङ्गात्पृथग्भूतः स्वप्ने
यथावत् दृश्यते । दृश्यत इत्युक्ते विषयवद्दृश्यत्वान्निध्यात्वमित्याशङ्क्य
विशिनष्टि—स्वयंप्रभ इति । स्वमहिम्नैव प्रथते, न विषयतयेत्यर्थः । यद्वा
कथमवगम्यते स्वप्ने कार्यकारणविवर्जित इति वीक्षाया 'अत्रायं पुरुषः
स्वयंज्योतिः' इति श्रुतिसामर्थ्यादित्याह—स्वयंप्रभ इति । स्वयंप्रकाश
इति श्रुत्या निर्णयित इत्यर्थः । उपाधेः पृथक् स्वरूपेणावभासमात्रेऽसिदृष्टान्त
इति न वैषम्यशङ्कावकाश इति द्रष्टव्यम् ॥ ११ ॥

आत्मनः कर्तृत्वादिप्रतिभासस्य स्वप्नप्रतिभासवन्निध्यात्वात्, शुद्ध
एवात्मा प्रह्वैवेति शास्त्रादविरोधेनैव प्रत्येतुं शक्यत्वात्, न भेदाभेदकल्प-
नया मनः खेदनीयमिति सिद्धेऽर्थे सोपक्रमं वाक्यं प्रमाणमाह—आपे-
पादिति ।

'तं पाणिना पेपं बोधयाचकार स होत्तस्थौ' इति श्रुतौ सुप्तपुरुषः
'बृहत्पाण्डरवासः सोमं राजन्' इत्यादिप्राणनामभिरामन्त्रितो नोत्थितः ।
पाणिना त्वापिष्यमाण उत्थित इति निर्धारितः, तेन प्राणेन्द्रियादिस्वरूप-

महाराजादयो लोका मयि यद्वत्प्रकल्पिताः ।

स्वप्ने, तद्द्वयं विद्याद्रूपं वासनया सह ॥ १३ ॥

लिङ्गसंघातविलक्षणः स्थूलसंघातादप्यन्य एवात्मेति प्रतिपन्नम् । अत एव जडविलक्षणत्वाज्ज्ञानस्वभावः । तस्यापेयात्प्रतिबुद्धस्य ज्ञस्य त्वंपदार्थस्य स्वाभाविकं पदं परब्रह्मलक्षणमुक्तम् । केन ? नेत्यादिवाक्येन । 'अथात आदेशो नेति नेति' इत्यारभ्य 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषा मेव सत्यम्' इत्यन्तेन वाक्येनेत्यर्थः । किंविषयेण वाक्येन ? कल्पितस्याध्यस्तस्य मूर्तामूर्ततद्वासनाश्रयरूपस्यापनेतृणा प्रतिपेधकेन—नेति नेतीति वीप्सया समस्तकारणकार्यात्मकोपाधिप्रतिपेधद्वाराऽखण्डे ब्रह्मणि पर्यवसितेनेत्यर्थः ॥ १२ ॥

'नेति नेति' इत्यादिशास्त्रेण निषिध्यमानस्य कल्पितत्वं श्रुत्यैवोपपादितमित्याह—महाराजादय इति ।

स्वप्ने स्वप्नावस्थायां महाराजादयो लोका यद्वन्मयि दृगात्मनि प्रकल्पिताः, तद्देव वासनया लिङ्गाश्रितया सह द्वयं रूपं मूर्तं चैवामूर्तं च मयि कल्पितं विद्यात् । तथा च श्रुतिः—'यत्रैव एतत्सुप्तोऽभूद्य एव विज्ञानमयः पुरुषः' इत्युपक्रम्य 'स यत्रैतत्स्वप्नया चरति ते हास्य लोकास्तदुत्तेव महाराजो भवत्युत्तेव महाब्राह्मण उतेवोष्ठावचं निगच्छति' इति इयशब्देन महागजत्वादंः स्वप्नदृश्यस्याभासतां मध्ये निर्दिश्य 'एवमेवैव एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्ये शरीरं यथाकामं परिवर्तते' इत्युपसंहरन्ती शरीरमध्य एव प्राणशब्दवाच्यलिङ्गोपाधिं महाराजाद्यात्मतया गृहीत्वा स्वप्नदृग्व्यवहरतीति दर्शयति । अतो न स्वप्नोपलब्धं परमार्थमित्यर्थः । तथा च वासनाश्रयलिङ्गशरीरसहितस्य मूर्तामूर्तरूपस्थूलस्यापि दृगात्मनि कल्पितत्वं तद्दृश्यत्वादुपपन्नमेवेति तात्पर्यार्थः ॥ १३ ॥

देहलिङ्गात्मना कार्या वासनारूपिणा क्रियाः ।

नेति नेत्यात्मरूपत्वान्न मे कार्या क्रिया कचित्र ॥ १४ ॥

न ततोऽमृतताऽऽद्यास्ति कर्मणोऽज्ञानहेतुतः ।

मोक्षस्य ज्ञानहेतुत्वान्न तदन्यदपेक्षते ॥ १५ ॥

स्वप्नप्रपञ्चवज्राप्रथमपञ्चस्यापि प्रत्यगात्मनि कल्पितत्वे सिद्धे प्रत्यक्त-
त्वाभिज्ञस्य कर्मासंभवः सिद्ध इत्याह—देहलिङ्गेति ।

क्रियाः कर्माणि देहलिङ्गात्मना स्थूलसूक्ष्मदंहरूपेण तदभिमानेन तदात्म-
तामापन्नेनात्मना कार्या अनुष्ठेयाः, न पुनस्तन्निरपेक्षेण तदभिमानहीनेन,
असंभवादित्यर्थः । किंलक्षणेन ?—वासनारूपिणा, वासनाः रूपयितुं संचेतुं
शीलमस्यास्तीति वासनारूपी तेन—पुनः पुनः कर्मप्रवृत्तिनिमित्तेनावि-
च्छिन्नेनेत्यर्थः । इदानीं मे मम नेतिनेत्यादिनोक्तात्मस्वरूपत्वादेहद्वयाभि-
मानाभावात्कचित्त्वप्रे वा, जागरे वा न क्रिया कार्या कर्तव्या स्वभावतो
विधितो वेत्यर्थः ॥ १४ ॥

अज्ञानविलसितदेहाभिमानादेव कर्मेति तस्याज्ञानमूलत्वे सिद्धे न तेन
मोक्षाशा कर्तव्येत्याह—न तत इति ।

ततस्तस्मात्कर्मणो हेतोरमृततया मोक्षभावस्याशा आशंसनं नास्ति । कुतः ?
अज्ञानहेतुतः—अज्ञानहेतुकत्वादविवेकपूर्वकत्वात्कर्मण इत्यर्थः । जडयो-
रज्ञानकर्मणोर्विरोधाभावात्, नाज्ञाननिवृत्तिरूपं मोक्षे कर्माशा कार्या ।
प्रह्लात्मनाऽप्यस्थानरूपस्य च परमानन्दाविर्भावलक्षणस्य मोक्षस्य चतुर्विध-
क्रियाफलविलक्षणत्वान्न तत्रापि कर्मापेक्षेति भावः । कर्मणः स्वतो मोक्षहेतु-
त्वाभावेऽपि मोक्षहेतुज्ञानसहायतया तद्वेतुर्भविष्यतीत्याशङ्क्याज्ञाननिवृत्तौ

अमृतं चाभयं नार्ते नेतीत्यात्मा प्रियो मम ।
 विपरीतमतोऽन्यद्यत् त्यजेत्तत्सक्रियं ततः ॥ १६ ॥

इति ईक्षितृत्वप्रकरणम् ।

ज्ञानमात्रस्य समर्थत्वान्न तत्र कर्मसहायताऽपेक्ष्यते । नापीतरत्र, तस्य स्वतःसिद्धत्वादित्यभिप्रेत्याह—मोक्षस्येति ॥ १५ ॥

यदि कर्मसाध्यममृतत्वं स्यात्, तर्हि स्वर्गादिवत्कृष्यादिफलवच्चानित्यं सभयं च स्यात्, तच्चानिष्टम् 'अभयं प्रतिष्ठां विन्दते' इत्यभयरूपत्वश्रुति-विरोधात्, 'अतोऽन्यदार्तम्' इति मोक्षस्वरूपादन्यस्यार्तत्वोक्त्या तस्यानार्तत्वपर्यवसानवचनविरोधाच्चेत्यभिप्रेत्याह—अमृतं चेति ।

च शब्दस्त्वर्थः । अमृतं त्वभयं नार्तमित्यर्थः । यद्यपि ब्रह्मस्वरूपममृतत्व-मुक्तलक्षणमकर्मसाध्यं, तथापि जीवोऽन्यः, तत्कर्मणैव लभेतेत्याशङ्क्य जीवस्य ब्रह्मणोऽन्यत्वाभावान्मैवमित्याह—नेतीति । यः प्रियो जायादिः प्रीत्यास्पदतया विभाव्यते, स ममात्मा स्वरूपभूतः 'अनेन जीवेनात्मनानुप्र-विश्यं' इत्यादिश्रुतेः । स च नेतीत्यपोढाशेषविशेष इति मद्रूपत्वान्न तस्य कर्मप्राप्यममृतत्वमित्यर्थः । अत उक्तादात्मस्वभावाद्यदन्यज्ञेदुद्धया गृह्य-माणं विपरीतं दृश्यमनात्मभूतं तत्क्रियासहितं त्यजेत्तदभिमानं परित्यजेत् । तत् तस्मात्कारणादित्युपसंहारार्थः । न चायमात्मज्ञस्य विधिः, तस्यावि-नियोज्यत्वात् । तं प्रत्यनुवादमात्रम् । साधकस्य पुनरुपयुज्यते नियोग इतीह विधिप्रत्ययनिर्देश इति द्रष्टव्यम् ॥ १६ ॥

इति एकादशमीक्षितृत्वप्रकरणम् ॥ ११ ॥

(१) 'पेक्षेति—पाठः । (२) तै. उ. २. ७. (३) वृ. उ. ३. ४. २.
 (४) छां. उ. ६. ३. २. (५) ततस्तस्मात्—पाठः ।

१२ प्रकाशप्रकरणम्

प्रकाशस्थं यथा देहं सालोक्यमभिमन्यते ।

द्रष्टाभासं तथा चित्तं द्रष्टाहमिति मन्यते ॥ १ ॥

यदेव दृश्यते लोके तेनाभिन्नत्वमात्मनः ।

प्रपद्यते ततो मूढस्तेनात्मानं न विन्दति ॥ २ ॥

ननु यदि भोक्ता प्रियशब्दोक्तः निर्विशेषप्रह्वस्वरूप एव, तर्हि सर्वो लोकोऽहमहमित्यात्मानमनुभवन्नपि ब्रह्माहमिति कथं नानुभवति ?—इत्या-
शङ्काया पदार्थतत्त्वपरिशोधनाभावापराधादेव इति त्वपदार्थशोधनप्रधानं
प्रकरणमारभमाणं साभासान्त.करणाविवेकाद्यायात्म्येन स्वात्मानं न
प्रत्येति सर्वो लोक इति प्रथमं सदृष्टान्तमाह—प्रकाशस्थमिति ।

यथाऽयं जनः स्फीतालोकमध्यगतं स्थूलं देहं ततो विलक्षणमपि तेना-
लोकेन व्याप्तत्वात्सालोक्यमालोक्यविशिष्टमभिमन्यते, तथा द्रष्टाभासं चित्तं
साक्षिचैतन्यव्याप्तमन्त.करणं सचेतनं मन्यमानोऽहं द्रष्टेति साभासं चित्त-
मेवात्मानं मन्यते, न तद्यायात्म्यं जानातीत्यर्थः । अयं भावः—यथाऽवि-
शेषेण सर्वत्र प्रसृतमालोक्यं देहसपर्कात्तदाकाराकारितमिव दृश्यमानं देहा-
भेदेन पश्यति लोकं, तथा सदा स्वरूपेणानवच्छिन्नप्रकाशस्वभावो-
ऽव्यात्मा अन्त.करणसपर्कात्तदाकाराकारित इव भासते, इत्यहं कर्ता
द्रष्टा भोक्तृत्येवमन्त.करणस्वभावविशिष्टमेवात्मानमनुभवति लोकं, न
शुद्धमिति ॥ १ ॥

एवमात्मनः साभासान्त.करणाविवेकमुक्त्वा तद्वारेण देहपर्यन्तमविवेकं
दर्शयन्नात्माप्रतिपत्तिमेव लोकस्य द्रष्टव्यं—यदेवेति ।

यदेव साभासचित्ताविविक्ततयाहंकारास्पदं प्राणेन्द्रियस्थूलदृहपर्यन्तं

दशमस्य नवात्मत्वप्रतिपत्तिवदात्मनः ।

दृश्येषु तद्वदेवायं मूढो लोको न चान्यथा ॥ ३ ॥

त्वं कुरु त्वं तदेवेति प्रत्ययावैककालिकौ ।

एकनीडौ कथं स्यातां विरुद्धौ न्यायतो वद ॥ ४ ॥

दृश्यतेऽनुभूयते लोके व्यवहारभूमाविति यावत् । तेन प्राणादिदेहान्तेनात्मनोऽभिन्नत्वं तादात्म्यं प्रपद्यते । चित्तादिदेहपर्यन्तं चिदाभासप्रतीतेस्त्वदविवेकात्संघातमेवात्मानं मन्यत इत्यर्थः । यत एवं ततस्तस्मान्मूढो देहादेरात्मनश्चान्योन्यमध्यासकर्ता संस्तेन मौढ्येन हेतुनात्मानं ब्रह्मत्वेन न विन्दति न प्रत्येतीत्यर्थः ॥ २ ॥

उक्तमर्थं दृष्टान्तेन साधयति—दशमस्येति ।

दश हि माणवकाः कच्चिन्नदीं तीर्त्वा पारं गताः सन्तो गणयामासुः—कति वयं स्मः ? इति । तत्र गणयिता स्वात्मानं विहाय नवैव गणयति स्मेति प्रसिद्धिः । तत्र यद्बुद्ध्या दशमस्यात्मनो माणवकस्य गणयितुरविवेकात्तत्रात्मत्वप्रतिपत्तिः नवभ्योऽन्यमात्मानं न विन्दति, नवैव वयं दशमो नास्तीति भ्रान्तिरुपलभ्यत इत्यर्थः । तद्वत्तथैवायं लोको बुद्ध्यादिषु दृश्येष्वेवात्मतादात्म्यप्रतिपत्त्या मूढः शास्त्राचार्योपदेशहीनः स्वात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । न चान्यथा—वैपरीत्येन बुद्ध्याद्यपोहेन—ब्रह्मास्मीति स्वरूपायात्स्यं न वेत्तीत्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु प्रत्यक्षानुभवस्य श्रुतेश्चाविरोधाय प्रत्यगात्मन एव कर्तृत्वादिधर्मवत्त्वं ब्रह्मरूपत्वं चास्तु, किमविवेककल्पनया मूढत्वमास्थीयत इत्यत आह—त्वं कुर्विति ।

यद्वा शास्त्राचार्योपदेशहीनो बुद्ध्यादिवैपरीत्येनात्मवाधात्स्यं न जाना-

देहाभिमानिनो दुःखं नादेहस्य स्वभावतः ।

स्वापवत्तत्प्रहाणाय तत्त्वमित्युच्यते दृशेः ॥ ५ ॥

तीति तस्य पदार्थविवेकाभावान्मोक्षो नोपपद्यत इति सूचितम् । तत्र किं पदार्थविवेकेन कृत्यम् ? शास्त्राद्ब्रह्मत्वे प्रतिपन्ने सति ब्रह्माहमस्मीति प्रसंख्यानादेवात्मयाथात्म्यापरोक्ष्यान्मोक्ष उपपद्यत इति प्रसंख्यानविध्यवसरमाशङ्क्य परिहरति—त्वं कुर्विति, त्वं तदेवेति । एरुनीडौ एकस्मिन् विषये विरुद्धौ प्रत्ययौ एककालिकावेकावस्थाभाजौ कथं स्यातामिति न्यायतो युक्तितो वदेत्यन्वयः । तथा चैकस्मिन्नात्मनि 'कुरु, तदेव त्वम्' इति कर्तृत्वाकर्तृत्वप्रकारकविरुद्धबुद्धयोः समसमययोर्मध्ये तादृशशीतोष्णबुद्धिवदवश्यमन्यतरबुद्ध्या अन्यतरबाध एव युक्तः, नोभयोः प्रामाण्यमित्याभिप्रायः ॥ ४ ॥

तर्हि दुःखित्वादिभानेन प्रत्यक्षानुभवेन शाब्दस्य ज्ञानस्य बाध्यत्वोपपत्तेस्तदीयस्यैवाय प्रसंख्यानविधिः स्यादत आह—देहेति ।

यदि दुःखित्वादिकमात्मनः स्वाभाविकं स्यात्, तदा तत्र ज्ञानाभ्यासशतंनापि निवर्तयितुं शक्यते, ज्ञानस्याज्ञानमात्रविरोधित्वात् । तथाच तद्विधिप्रकारोऽनर्थकः । यदा त्वविद्याप्रयुक्तदेहाद्यभिमाननिवन्धनं दुःखित्वादि, तदा अविद्यानिवृत्त्यैव तन्निवृत्तेः, अविद्यानिवृत्तेश्च ज्ञानमात्रायत्तत्वात् कर्मविध्यवकाश इति श्लोकतात्पर्यार्थः । नादेहस्य देहाभिमानरहितस्येत्यर्थः । तत्र हेतुः—स्वभावत इति । अदेहत्वमात्मनः स्वाभाविकं रूपमित्यत्र नियामकमाह—स्वापवदिति । यद्वा—नादेहस्येत्यनेन देहाभिमानव्यतिरेकेण न दुःखमस्तीत्युक्तं, व्यकिरेकमाह—स्वापवदिति । सुपुत्राविवेत्यर्थः । दृशेरात्मनस्त्वद्ब्रह्मणाय समूलाभिमाननिवृत्तये तत्त्वमिति श्रुत्युच्यते—ऐक्यमात्रं बोध्यते, न कर्मेत्यक्षरार्थः ॥ ५ ॥

(१) समासमयोः—पाठः ।

दृशेच्छाया यदारूढा मुखच्छायेव दर्शने ।

पश्यंस्तं प्रत्ययं योगी दृष्ट आत्मेति मन्यते ॥ ६ ॥

तं च मूढं च यद्यन्यं प्रत्ययं वेत्ति नो दृशेः ।

स एव योगिनां श्रेष्ठो^१ नेतरः स्यान्न संशयः ॥ ७ ॥

तत्त्वमस्यादिवाक्यादेहादिव्यतिरिक्तमात्मानमगच्छतोऽपि दुःख्य-
मिति प्रतीतेरनुवृत्तेर्नाभिमाननिवन्धनं दुःखमित्याशङ्क्य तद्विशिष्टात्मदर्श-
नस्याभासत्वान्मैवमित्याह—दृशेरिति ।

दर्शयतीति दर्शनं दर्पणादि, तस्मिन्मुखच्छाया मुखाभासो मुखप्रति-
विम्बरूपा यथा आरूढा भवति, तद्वदृशेः प्रत्यगात्मनच्छाया आभासो
यदारूढा यस्मिन्संक्रान्तैव भवति, त प्रत्ययं—प्रत्याययतीति प्रत्ययोऽहंका-
रस्तं—साभासमन्त.करणं पश्यन्नहमित्युपलभ्यमानो योगी अग्रहणाविद्या-
दियोगवान्पुमानात्मा दृष्ट इति मन्यते । यथा कश्चिदर्पणमुखस्वभावाविवेका-
द्यथादृष्टं दर्पणदोषमालिन्यात्पत्वादिविशिष्टमेव स्वमुखं मन्यते, तथाऽयं
महाजन उपाधिदोषैरास्कन्दितमिव तद्विवेकादात्मानं पश्यन्नहं कर्ता दुःखी-
त्यभिमन्यत इत्यर्थः । तथा चाहमिति दर्शनस्य कल्पितात्मविषयत्वादुक्त
दुःखित्वस्याविवेकाभिमाननिवन्धनत्वमिति न सम्यगात्मानं वाक्यादवग-
च्छतो दुःखित्वाद्यनुवृत्तिरुपपद्यते, कदाचित्प्रतिभासस्य वाधितानुवृत्ति-
मात्रत्वादिति भावः ॥ ६ ॥

यदि साभासाहंकारमात्मानं पश्यन्नसम्यग्दर्शी, कस्तर्हि सम्यग्दर्शी-
त्यपेक्षायामाह—तं चेति ।

तमुपाधिभूतं प्रत्ययमहंकारं मूढं च मोहात्मकमविवेकमन्यं चोपाधिग-
तमाभासं दुःखादिकं वा यत्र वेत्ति साक्ष्यमेवेदं सर्वमिति साक्ष्यत्वेनैव
जानाति, नो दृशेरात्मनः साक्षिणः संबन्धीत्येवं न वेत्ति, य एवं विवेक-

विज्ञातेर्यस्तु विज्ञाता स त्वमित्युच्यते यतः ।

स स्यादनुभवस्तस्य ततोऽन्योऽनुभवो मृषा ॥ ८ ॥

दृशिरूपे सदा नित्ये दर्शनादर्शने मयि ।

कथं स्यातां ततो नान्य इष्यतेऽनुभवस्ततः ॥ ९ ॥

मतिः स एव योगिनां—युज्यतेऽनेनेति योगस्तत्त्वज्ञानं तद्विद्यते येषां ते योगिनस्तेषां—प्रेष्टः प्रियतमः सम्यग्दर्शात्यर्थः । नेतरः पूर्वोक्तसाहंकारात्म-
दर्शा । न संशयः संशयोऽत्र न कर्तव्यः । ‘अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा
विनश्यति’ इति भगवद्ब्रह्मसंहितादित्यर्थः ॥ ७ ॥

सर्वस्य लोकस्यात्मत्वेन भासमानोऽप्यहंकारश्चेदनात्मत्वेन त्यज्यते, तदा
तदन्वयस्य त्वंपदार्थस्यादर्शनात्, नत्त्वमस्यादिवाक्यस्य निरालम्बनत्वापत्ति-
रित्याशङ्क्याहंकारादिविभक्तस्य त्वमर्थस्य श्रुत्यैवोपपादितत्वान्मैवमित्याह-
विज्ञातेरिति ।

‘नहि विज्ञानुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते’, ‘न विज्ञातेर्विज्ञातारं
विजानीयोः’ इति श्रुतौ पष्ठ्यन्तशब्दनिर्दिष्टाया बुद्धिवृत्तिरूपाया विज्ञा-
तेरनित्याया विज्ञातारं नित्यविज्ञप्तिरूपेण ज्ञातारं त्वं न विजानीया इति ।
यस्तु विज्ञातेर्विज्ञानृरूपोऽविषयभूतः सर्वसाक्षी प्रतिपन्नः स सर्वावभासक
एव त्वमिति त्वंशब्देन तत्त्वमसिवाक्ये उच्यते, नाहंकारात्मतया यतो
चस्मात्, ततस्तमवलम्ब्य तत्त्वमस्यादिवाक्यप्रवृत्तेर्न निरालम्बनत्वशङ्कावकाश
इति शेषः । तस्य त्वंपदार्थस्य स एव श्रुत्युक्तप्रकारोऽनुभवः सम्यगनुभवः
स्यात् । ततोऽन्यो बुद्धितत्स्थाभासविशिष्टरूपतयानुभवो मृषा मिथ्याव्यास
इत्यर्थः ॥ ८ ॥

नन्वविषयश्चेदात्मा श्रुत्या निवेद्यते, कथं तर्हि तस्यानुभवः ? अनुभव-

यत्स्थस्तापो रवेर्देहे दृशेः स विषयो यथा ।

सत्त्वस्थस्तद्देवेह दृशेः स विषयस्तथा ॥ १० ॥

रूपत्वात्तस्य नानुभवापेक्षेति चेन्न—अन्यत्रानुभाव्यानुभवयोर्भेददर्शनादि-
त्याशङ्क्य जडाजडत्वाभ्यां विशेषोपपत्तेर्भेदमित्याह—दृशिरूपे इति ।

यस्य स्वसत्तया प्रकाशव्यभिचारस्तस्यागन्तुकज्ञानसापेक्षत्वात्त्वान्यज्ञा-
नागमापायनिवन्धने दर्शनादर्शने स्याताम् । सदा दृशिरूपे ज्ञानस्वरूपे मयि
सत्ये नित्येऽन्यनिरपेक्षसत्ताके—स्वरूपतो ज्ञानतश्च नित्ये इति यावत्—
दर्शनादर्शने कथं स्याताम् ? न कथमपित्यर्थः । ततस्तस्मात्कारणात्ततः
स्वरूपादन्योऽनुभवो नेष्यत इति योजना ॥ ९ ॥

उक्तमेव नित्यदृग्मूपत्वमात्मनः स्फुटयति—यत्स्थस्ताप इति ।

यद्वा—सुरदुःखादियुक्तत्वेनात्मनो भानात्र नित्यदृशिमात्रत्वमित्या-
शङ्क्याह—यत्स्थस्ताप इति । रवेस्तापो देहे भवन् यत्स्थो यत्प्रदेशस्थितो
भवति स तापो यथा स्वाश्रयप्रदेशविशिष्ट एव दृशोरात्मनो विषयः, तद्-
देवेह व्यवहारकाले सत्त्वस्थोऽन्तःकरणस्य एव भवति सुखदुःखादिरूपस्ताप-
स्तथा स्वाश्रयान्तःकरणसहित एव दृशेर्विषयः, न दृगात्मसमवेत इत्यर्थः ।
अतस्तापस्यान्यधर्मत्वेनैवानुभवादात्मा नित्यः चैतन्यमात्रस्वभाव एवेति
भावः । अथवा—देहे भवन् रवेस्तापो यत्स्थो यस्मिन्देहेदेशे स्थितः स देह एव
तापविशिष्टः ततोऽहमिति मन्यमानस्य दृशेर्लोकीकृत्यात्मनो विषयो यथा,
तद्देव विषयसंपर्कजनितः सुरदुःखादितापः सत्त्वस्थोऽन्तःकरणस्य इति
सोऽन्तःकरणाख्यः सुरादितापविशिष्टस्तथैव दृशेः साक्षिणो विषय इत्यर्थः ।
तथाच सुखदृग्मित्याद्यभिमानस्य, देहतापेन तदध्यासात्ततोऽहमित्यभिमा-
नवत्, स्वदृश्यान्तःकरणाध्यासनिवन्धनत्वाद्विवेकिनो दुरादिमत्तयाऽऽत्मा
कदाऽपि न भासत इति भावः ॥ १० ॥

प्रतिपिद्धेदमंशो ज्ञः खमिवैकरसोऽद्वयः ।

नित्यमुक्तः सदा शुद्धः सोऽहं ब्रह्मास्मि केवलः ॥ ११ ॥

विज्ञातुर्नैव विज्ञाता परोऽन्यः संभवत्यतः ।

विज्ञाताऽहं परो मुक्तः सर्वभूतेषु सर्वदा ॥ १२ ॥

यो वेदालुप्तदृष्टित्वमात्मनोऽकर्तृता तथा ।

ब्रह्मवित्त्वं तथा मुक्त्वा स आत्मज्ञो न चेतः ॥ १३ ॥

ज्ञातैवाहमविज्ञेयः शुद्धो मुक्तः सदेत्यपि ।

विवेकी प्रत्ययो जुद्धेर्दृश्यत्वान्नाशवान्यतः ॥ १४ ॥

आत्मनः सुरादियुक्तान्तःकरणसंबन्धाभावः स्फुटयन् विविक्तस्वरूप-
मनुसंधत्ते—प्रतिपिद्धेति । स्पष्टार्थः ॥ ११ ॥

यस्मादेव विचार्यमाणे अहं ब्रह्मैव, तस्मान्न साक्षिरूपस्य मम कुत्रापि
स्वरूपभेदोऽस्तीत्यद्वयात्मतत्त्वमाविष्करोति—विज्ञातुरिति ।

सर्वविज्ञातृरूपादात्मनोऽन्यो यतः परो व्यापको विज्ञाता नैव सम्भवति,
अतोऽहमेव परो विज्ञाता सर्वभूतेषु स्थावरजगमेषु सदा सर्वदा, एव सर्व-
विज्ञेयतद्बर्मेरहितत्वान्मुक्तश्चेत्यर्थः ॥ १२ ॥

एव श्रुत्युपदेशात्सर्वत्र सर्वदाद्वयमात्मानमनुसन्धानस्यापि ब्रह्मविद्ब्रह्म-
स्मीत्यभिमानात् स्यात्सविशेषत्वमित्यत आह—यो वेदेति ।

ब्रह्मवित्त्वं मुक्त्वा ब्रह्मविद्ब्रह्मस्मीत्यभिमानं त्यक्त्वा यथा श्रुत्युक्तं
तथात्मनोऽलुप्तचिन्मात्रतया द्रष्टृत्वत्वात्तथाऽकर्तृता च वेदः, स आत्मज्ञ आत्म-
तत्त्वब्रह्मवित्, न चेतरो योऽभिमानलेशमपि भजत इत्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु ब्रह्मात्मज्ञानस्यात्मनि विद्यमानत्वात् कथं ब्रह्मवित्त्वाभिमानत्यागः ?
अतो नात्यन्तं निर्विशेष आत्मेत्यत आह—ज्ञातैवेति ।

अलुप्ता त्वात्मनो दृष्टिर्नोत्पाद्या कारकैर्यतः ।

दृश्यया चान्यथा दृष्ट्या जन्यतास्याः प्रकल्पिता ॥ १५ ॥

देहात्मबुद्धयपेक्षत्वादात्मनः कर्तृता मृषा ।

नैव किञ्चित्करोमीति सत्या बुद्धिः प्रमाणजा ॥ १६ ॥

ज्ञातैवाहमित्यादिरूपो यो विवेकी विवेकज्ञान्—विविक्तात्मनिष्ठ इति यावत् । प्रत्ययो बुद्धेर्वोधेद्धो यो वृत्तिरूपः स दृश्यत्वात्साक्षिसास्यत्वात्नाशवान्नश्यत्येव यत यस्मात्, तस्मान्नास्ति ब्रह्मविदोऽभिमानलेशस्याप्यवकाश इत्यर्थः । यथा कर्त्तृबीजं रजःकल्पिते जले प्रक्षिप्तं जलगतसकलरजो विलापयत्स्वयमपि विलीयमानं सलिलमनाविलं करोति, तथा यथोक्तविवेकबुद्धिवृत्तिरपि परे प्रत्यगात्मनि संसिद्धा तद्रतसकलविशेषमुन्मूलयन्ती स्वयमप्युन्मूलिता प्रत्यगात्मानं निरस्तसमस्तविशेषमनाविलमापादयतीति भावः ॥ १४ ॥

ननु, आत्मचैतन्यप्रतिभासोऽपि नाशवान्, आत्मप्रकाशत्वात्, प्रकृतबुद्धिप्रत्ययवत्—इति चेत्, भैवम्, कारकाधीनात्मलाभत्वस्योपाधित्वादित्याह—अलुप्तेति ।

. उपाधेः साधनव्यापकत्वमाशङ्क्य प्रत्याह—इत्यया चेति । अस्या आत्मस्वरूपाया दृष्टेर्जन्यता तु दृश्ययान्यया बुद्धिवृत्तिरूपया स्वरूपदृष्टेर्विशेषाकाराभिव्यक्त्युपाधिभूतया प्रकल्पिता आरोपिता, घटजन्मना घटाकाशजन्मवत्, इति नास्ति (अतः ?) साधनव्यापकत्वमित्यर्थः ॥ १५ ॥

तदेवमात्मन्यव्यभिचाराच्चित्प्रकारास्यं नित्यत्वात् 'यो वेदालुपदृष्टित्वम्' (१३) इत्यत्रोक्तं नित्यदृष्टिरूपत्वमुपपाद्य 'अकर्तृतां तथा' इत्युक्तं निर्विकारत्वमुपपादयति—देहात्मबुद्धीति द्वाभ्याम् ।

कर्तृत्वं कारकापेक्षमकर्तृत्वं स्वभावतः ।

कर्ता भोक्तेति विज्ञानं मृपैवेति ह्यनिश्चितम् ॥ १७ ॥

एवं शास्त्रानुमानाभ्यां स्वरूपेऽवगते सति ।

नियोज्योऽहमिति ह्येषा सत्या बुद्धिः कथं भवेत् ॥ १८ ॥

यथा सर्वान्तरं व्योम व्योम्नोऽप्याभ्यन्तरो ह्यहम् ।

निर्विकारोऽचलः शुद्धोऽजरो मुक्तः सदाऽद्वयः ॥ १९ ॥

इति प्रकाशप्रकरणम् ।

देहात्मबुद्धिर्मिथ्याबुद्धिस्तत्पूर्वकत्वात्कर्तृत्वनादिरात्मनो मृषा । नैव किञ्चित्करोमीत्यकर्त्रात्मबुद्धिः 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्' इत्यादिप्रमाणजा, अतः सत्या—देहात्मबुद्धेरप्रमाणजाया वाधिकेत्यर्थः ॥ १६ ॥

इतोऽपि कर्तृत्वमात्मनो न परमार्थमित्याह—कर्तृत्वं कारकापेक्षमिति । असङ्गे निरवयवे आत्मनि कारकसंसर्गस्य परमार्थतोऽनुपपत्तेः, अकर्तृत्वस्य स्वाभाविकत्वात्, कर्ता भोक्तास्मेति विज्ञानं मृपैव, न परमार्थ इति सुनिश्चितम् । नित्यनिर्मल एवात्मेत्यर्थः ॥ १७ ॥

तदेवं परिशोधितपदार्थतत्त्वस्य वाक्यादेवाहं ब्रह्मास्मीति निरपवादे विज्ञाने जाते सति, नियोज्योऽहमिति बुद्धेरुन्मूलितत्वात्, न प्रसंख्यानविध्यवकाश इत्याह—एवं शास्त्रानुमानाभ्यामिति ।

शास्त्रं 'विज्ञातेर्यस्तु विज्ञाता स त्वमित्युच्यते यतः' इत्यत्र दर्शितं, 'यत्त्यस्तापो रवेर्देह' इत्यत्रोक्तमनुमानं, ताभ्यामित्यर्थः ॥ १८ ॥

ब्रह्मविदो नियोज्यत्वादियुद्धिर्नैवं भवतीत्यत्र निर्विकारत्वादिकं हेतुं वदन् प्रकरणार्थमुपसंहरति—यथा सर्वान्तरमिति । स्पष्टम् ॥ १९ ॥

इति द्वादशं प्रकाशप्रकरणम् ॥ १२ ॥

१३ अचक्षुष्मप्रकरणम् ।

अचक्षुष्मान्न दृष्टिर्मे तथाऽश्रोत्रस्य का श्रुतिः ।

अवाक्त्वान्न तु वक्तिः स्यादमनस्त्वान्मतिः कुतः ॥ १ ॥

अप्राणस्य न कर्मास्ति बुद्ध्यभावे न वेदिता ।

विद्याविद्ये ततो न स्तश्चिन्मात्रज्योतिषो मम ॥ २ ॥

तदेवं पदार्थतत्त्वपरिचयाभावादेव वाक्यार्थाप्रतिपत्तिर्जनस्येति तत्परिचयमात्रादेव वाक्याद्वाक्यार्थयाथात्म्यावभाससंभवे प्रसंख्यानादिविधिरनर्थकोऽनुपपन्नश्चेत्युक्तम् । इदानीं पूर्वप्रकरणान्ते 'निर्विकारोऽचलः शुद्धः' इति यदुक्तमात्मनः शुद्धत्वमचलत्वं च, तत्स्फुटीकर्तुं प्रकरणान्तरं प्रस्तौति-अचक्षुष्मादिति ।

दृष्टिशब्देन चक्षुरिन्द्रियद्वारकबुद्धिवृत्तिर्निर्दिष्टः प्रसूता रूपादिष्विषयोपरिचिता जानामिक्रियात्मिकोच्यते, सा दृष्टिर्न मेऽस्ति—मद्विकारतया मद्धर्मभूता सा न भवतीत्यर्थः । तत्र हेतुः—अचक्षुष्मादिति । चक्षुर्हि देहदेशाश्रितं भौतिकं करणं, न मदाश्रितमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां निश्चितमिति न हेत्वसिद्धिशङ्का । एवं का श्रुतिरित्यादिषु योज्यम् । तथाच तत्तदिन्द्रियद्वारकबुद्धिवृत्तिरूपदृष्ट्यादिक्रियाहीनत्वात् सिद्धमात्मनोऽचलत्वं, शुद्धत्वं चेति भावः ॥ १ ॥

तथा कर्तृत्वज्ञातृत्वविकारहेतुप्राणबुद्धयोरभावादपि शुद्ध इत्याह—अप्राणस्येति ।

चिन्मात्रज्योतिषः सदाप्रकाशमानचिदेकरसस्य विद्याविद्ये ज्ञानतदभावौ, ज्ञानक्रिये वा, न स्तः, तयोरपि बुद्धपक्ष्याविशेषत्वात्, आत्मनश्च बुद्धयभावात्—इति सिद्धा शुद्धतेत्यर्थः ॥ २ ॥

नित्यमुक्तस्य शुद्धस्य कूटस्थस्याविचालिनः ।
 अमृतस्याक्षरस्यैवमशरीरस्य सर्वदा ॥ ३ ॥
 जिवत्सा वा पिपासा वा शोकमोहौ जरामृती ।
 न विद्यन्तेऽशरीरत्वाद्भोमवद्भ्यापिनो मम ॥ ४ ॥
 अस्पर्शत्वान्न मे स्पृष्टिर्नाजिहत्वाद्रसज्ञता ।
 नित्यविज्ञानरूपस्य ज्ञानाज्ञाने न मे सदा ॥ ५ ॥

उक्तधर्मजातस्यात्मन्यभावेन शुद्ध्यादिसिद्ध्यावशरीरत्वमेव हेतुरित्यभि-
 प्रेत्य चिन्मात्रज्योतिःस्वरूपं विशेषणैर्विज्ञादयति—नित्यमुक्तस्येति ।

विद्याविद्ये न स्त इति पूर्वेणान्वयः । शुद्धत्वान्नित्यमुक्तत्वम्, अवि-
 चालित्वात्कूटस्थत्वम्, अक्षरत्वादमृतत्वमिति विशेषणानां योजना । त्रि-
 ष्वपि हेतुः—अशरीरस्येति । नहि शरीरसंबन्धमन्तरेणात्मनोऽशुद्धिचल-
 नक्षरणानि निरूपणपथमवतरन्ति । अतः सर्वदैवाशरीरत्वात्सर्वदा शुद्ध
 इत्यादि योज्यम् ॥ ३ ॥

आत्मनः पद्धर्मिसंबन्धाभावादपि सिद्धा शुद्धतेत्याह—जिघत्सेति ।

खादितुमिच्छा जिवत्सा, पातुमिच्छा पिपासा, अन्यत्रसिद्धम् । अश-
 रीरत्वादित्युपलक्षणम्—अप्राणत्वादमनस्त्वाच्चेत्यर्थः । तथा चोक्तम्—

‘प्राणस्य क्षुत्पिपासे द्वे मनसः शोक्रमोहकौ ।

जरामृत्यू शरीरस्य पद्धर्मिरहितः शिवः ॥’ इति ॥ ४ ॥

इदानीमनुक्तसकलेन्द्रियवृत्तिप्रतिषेधोपलक्षणतया स्पर्शरसनसंबन्धं प्रति-
 पिध्याविर्भावतिरोभावहीनतया विशुद्धचिद्रूपत्वमुक्तमुपसंहरति—अस्पर्श-
 त्वादिति ।

स्पर्शनेन्द्रियरहितत्वादित्यर्थः ॥ ५ ॥

या तु स्यान्मानसी वृत्तिश्चाक्षुष्का रूपरञ्जना ।
 नित्यमेवात्मनो दृष्ट्या नित्यया दृश्यते हि सा ॥ ६ ॥
 तथाऽन्येन्द्रिययुक्ता या वृत्तयो विषयाञ्जनाः ।
 स्मृती रागादिरूपा च केवलाऽन्तर्मनस्यपि ॥ ७ ॥
 मानस्यस्तद्वदन्यस्य दृश्यन्ते स्वप्रवृत्तयः ।
 द्रष्टुर्दृष्टिस्ततो नित्या शुद्धाऽनन्ता च केवला ॥ ८ ॥

आत्मनो दृष्ट्यादयो न सन्तीत्युक्तेऽर्थे उपपत्तिमाह—या तु स्यादिति ।
 चाक्षुष्का चक्षुर्द्वारजनिता रूपरञ्जना रूपाकाराकारिता या तु मानसी
 वृत्तिः स्यात्—स्याच्छब्दो भवतीत्यर्थे । एवंविधा वृत्तिरस्ति—सा आत्म-
 रूपया नित्यया दृष्ट्या चैतन्यप्रकाशलक्षणया नित्यमेव दृश्यते प्रकाश्यते ।
 हि प्रसिद्धमनुभवसिद्धमेवैतदित्यर्थः ॥ ६ ॥

तथा च [न] दृष्ट्यादयश्चिदात्मीयाः, तद्दृश्यत्वात्, यो येन दृश्यते न
 स तदीयः, यथा रूपादिः—इति सिद्धमात्मनो दृष्ट्यादिराहित्येन शुद्धत्वा-
 दीत्यभिप्रेत्य चक्षुर्द्वारकवृत्तावुक्तन्यायं वृत्त्यन्तरेऽतिदिशति—तथेति ।

विषयाञ्जना विषयोपाधिकाः विषयाकारा इति यावत् । या च केवला
 चक्षुरादिद्वारनिरपेक्षा अन्तर्मनसि शरीरान्तर्वर्तिनि चित्ते स्मृतिः रागादि-
 रूपा साऽपि पूर्वोक्तयात्मदृष्ट्या दृश्यते इत्यन्वयः ॥ ७ ॥

किंच स्वप्नावस्थाया विद्यमाना मनःपरिणामरूपा विषयाकारा वृत्तय-
 स्ततो व्यतिरिक्तस्यैव द्रष्टुर्दृश्या यथा संप्रतिपन्नाः, तथा जाग्रदृश्या अपि
 दृश्यत्वात्त्वव्यतिरिक्तस्यैव द्रष्टुर्दृश्या इत्याह—मानस्य इति ।

मानस्यः स्वप्रवृत्तयोऽन्यस्य साक्षिणो दृश्यन्ते दृश्यत्वेन विपरिवर्तन्त
 इत्यर्थः । तद्वज्राप्रवृत्तय इति शेषः । सर्वदृष्टीनां कूटस्थदृष्टिभास्यत्वे सिद्धे
 फलितमाह—द्रष्टुरिति ॥ ८ ॥

अनित्या साऽविशुद्धेति गृह्यतेऽत्राविवेकतः ।

सुखी दुःखी तथा चाहं दृश्ययोपाभिभूतया ॥ ९ ॥

मूढया मूढ इत्येवं शुद्धया शुद्ध इत्यपि ।

मन्यते सर्वलोकोऽयं येन संसारमृच्छति ॥ १० ॥

अचक्षुष्कादिशास्त्रोक्तं सनाद्याभ्यन्तरं त्वजम् ।

नित्यमुक्तमिहात्मानं मुमुक्षुश्चेत्सदा स्मरेत् ॥ ११ ॥

अचक्षुष्कादिशास्त्रान् नेन्द्रियाणि सदा मम ।

अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इति चार्थवर्षणं वचः ॥ १२ ॥

कूटस्था चेदात्मदृष्टिरिष्टा, कथं तत्रान्यथा प्रथा ?—इत्याशङ्क्य वृत्ति-
मदन्त-करणाविवेकादवेत्याह—अनित्येति ।

अविशुद्धेति छेदः । उपाधिभूतया दृश्यया दृष्टया सहाविवेकतो विवे-
काप्रहादत्र व्यवहारभूमौ सा नित्या शुद्धा चात्मदृष्टिरनित्याऽविशुद्धेति
च गृह्यत इति योजना । तथाह सुखी दुःखीति च मन्यत इत्युत्तरश्लोकगत-
नान्वयः ॥ ९ ॥

अविभक्तनिबन्धनात् मिथ्याभिमानादेव संसारप्राप्तिरित्युक्तमेव स्फुट-
यति—मूढयेति ।

स्पष्टम् ॥ १० ॥

कथं तर्हि संसारनिवृत्तिरित्यपश्चाया तदुपायं नुनमुमुक्षु जिज्ञयति—
अचक्षुष्कादीति ।

इह प्राणिना मध्ये कश्चिन्मुमुक्षुश्चेत्स्यात्, स तर्हि स्वात्मानमुक्तरूप
सदा स्मरेत्—श्रुत्याचार्योपदिष्टमनवरतमनुसदधीतेति योजना ॥ ११ ॥

यदात्मनश्चक्षुरादिराहित्यं प्राक् सिद्धवदुक्तं तत्र प्रमाणमाह—अचक्षु-
ष्कादिशास्त्राच्चेति ।

शब्दादीनामभावश्च श्रूयते मम काठके ।

अप्राणो ह्यमना यस्मादविकारी सदा ह्यहम् ॥ १३ ॥

विक्षेपो नास्ति तस्मान्मे न समाधिस्ततो मम ।

विक्षेपो वा समाधिर्वा मनसः स्याद्विकारिणः ॥ १४ ॥

अमनस्कस्य शुद्धस्य कथं तत्स्याद्द्वयं मम ।

अमनस्त्वाविकारित्वे विदेहव्यापिनो मम ॥ १५ ॥

‘अचक्षुष्कमत्रोत्रमवागमनेः’ इत्यादिना बृहदारण्यके यथात्मरूपमुक्तं, तथा मुण्डंकेऽप्युक्तमित्याह—अप्राण इति ॥ १२ ॥

आत्मनो निर्विशेषत्वे श्रुत्यन्तरमुदाहरति—शब्दादीनामिति ।

‘अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत् ।

अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाप्य तं मृत्युमुत्पात्प्रमुच्यते ॥’

इति काठके श्रूयत इत्यर्थः । उक्तं प्रमाणमनूद्य फलितमाह—अप्राण इति ।

एतदचक्षुष्कादेरप्युपलक्षणम् ॥ १३ ॥

अविकारित्वनिश्चयफलमाह—विक्षेप इति ।

तस्मान्—अविकारित्वादित्यर्थः । ततो विक्षेपाभावादित्यर्थः । विक्षेप-
निवृत्तिरूपत्वात्समाधेस्तदभावे तदभावः । कस्य तर्हि समाधिविक्षेपा-
वित्यपेक्षायामविकारवत् एवेति वदन् अविकारिणस्तदभावं द्रढयति—
विक्षेपो वेति ॥ १४ ॥

मनोवद्विकारित्वाद्वा विकारिमनस्तादात्म्याद्वा विक्षेपसमाधी आत्मनि
संभाव्येताम्, तदुभयाभावाच्चौ न स्त इत्याह—अमनस्कस्येति ।

शुद्धस्य—अविकारिण इत्यर्थः । कथममनस्कत्वमविकारित्वं चेत्यत

इत्येतद्यावदज्ञानं तावत्कार्यं ममाभवत् ।

नित्यमुक्तस्य शुद्धस्य बुद्धस्य च सदा मम ॥ १६ ॥

समाधिर्वाऽसमाधिर्वा कार्यं चान्यत्कुतो भवेत् ।

मां हि ध्यात्वा च बुद्धा च मन्यन्ते कृतकृत्यताम् ॥ १७ ॥

आह—अमनस्त्वाविकारित्वे इति । विदेहश्चासौ व्यापी चेति विदेहव्यापी तस्येति विग्रहः । विदेहत्वादमनस्कत्वं, व्यापित्वादाविकारित्वं चेत्यर्थः ॥ १५ ॥

कथं तर्हि जिज्ञासावस्थायां समाध्यादिकं कर्तव्यमिति ते बुद्धिरासीदिति तत्राह—इत्येतदिति ।

सदा नित्यमुक्तबुद्धशुद्धस्यापि मम यावत्पर्यन्तमेतन्नित्यशुद्धत्वादिविषयमज्ञानमासीत्, तावत् मम कार्यं समाधानादि कर्तव्यमभवत्, नेदानीं तज्ज्ञानतः कृत्यमस्तीत्यर्थः ॥ १६ ॥

इदानीं कस्मात्समाधानादि न कर्तव्यमित्यपेक्षायां तद्धेतुत्वादित्याह—समाधिर्वेति ।

कुतो भवेन्ममेति शेषः । कुतो न भवेदित्यत्र हेतुमाह—मां हीति । यस्मान्मां प्रत्यगेकरसं ब्रह्म ध्यात्वा विचार्य, बुद्धा साक्षात्कृत्य, कृतकृत्यतां मन्यन्ते मुमुक्षुव इति शेषः । तथा च श्रुतिः—

‘एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य । न कर्मणा वर्धते नो कनीयान्’—इति ।

‘यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः ।

आत्मन्येव च संतुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते’ ॥

इति स्मृतेश्च । तस्मादज्ञानाभावान्नास्तीदानीं किमपि कर्तव्यमित्यर्थः ॥ १७ ॥

अहं ब्रह्मास्मि सर्वोऽस्मि शुद्धो बुद्धोऽस्म्यतः सदा ।

अजः सर्वत एवाहमजरश्चाक्षयोऽमृतः ॥ १८ ॥

मदन्यः सर्वभूतेषु बोद्धा कश्चिन्न विद्यते ।

कर्माध्यक्षश्च साक्षी च चेता नित्योऽगुणोऽद्वयः ॥ १९ ॥

ननु यद्यपि यथोक्तात्मविदः समाध्यादि कर्तव्यं नास्ति, तथाप्यात्मनो ब्रह्मत्वं संपाद्य प्रपञ्चस्य विलयः कर्तव्योऽवशिष्यत इत्याशङ्क्य ब्रह्मरूपत्वस्य नित्यसिद्धत्वात्, प्रपञ्चस्य चाज्ञानमात्रविलसितस्य तन्निवृत्तिसमय एव चाधिष्ठानात्मना विलीनत्वात्, न तदनुष्ठेयमवशिष्यत इत्यभिप्रेत्याह— अहं ब्रह्मास्मीति ।

सदेति ब्रह्मास्मीत्यादिषु सर्वेषु विशेषेषु योज्यम् । अतस्ततो बन्ध-
हीनः । सर्वत इति च पद्मजोऽक्षय इत्यु- च्यते योज्यम् । जन्मक्षयहेतुरहित
इत्यर्थः ॥ १८ ॥

ननु प्रतिदेहं चेतनभेदे भासमाने कथं ब्रह्मास्मीति प्रतीचः पूर्णतानुभव
इत्यत आह—मदन्य इति ।

उक्तेऽर्थे प्रमाणमाह—कर्माध्यक्ष इति ।

‘एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा ।

कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च’ ॥

इति श्रुतावेकस्यैव सर्वभूतान्तरात्मत्वोपपादनात्, भेदप्रतिभान्त्याकाश-
भेदभानवदुपाधिनिबन्धनत्वात्, नात्मान्तराशङ्केति युक्तं पूर्णब्रह्मात्मानुभ-
वनमित्यर्थः ॥ १९ ॥

(१) श्वे. उ. ६. ११. अस्याः धृतेः प्रतिपदनखिलार्थं वियोग्यन्ती शास्त्रप्रका-
शिकाख्यसम्बन्धवार्तिकटीका ३५६ श्लोकस्य द्रष्टव्या ।

न सचाहं न चासच्च नोभयं केवलः शिवः ।

न मे संध्या न रात्रिर्वा नाहर्वा सर्वदा दृशेः ॥ २० ॥

सर्वमूर्तिवियुक्तं यद्यथा खं सूक्ष्ममद्वयम् ।

तेनाप्यस्मि विना भूतं ब्रह्मैवाहं तथाऽद्वयम् ॥ २१ ॥

अहं ब्रह्मास्मीत्यत्रोक्तमात्मनो ब्रह्मत्वमुपपादितं, सर्वोऽस्मीत्युक्तं तु वाधायां सामानाधिकरण्याभिप्रायमित्युपपादयति—न सचाहमिति ।

सत् प्रत्यक्षयोग्यं पृथिव्यप्तेजोरूपं भूतत्रयम् । असत् प्रत्यक्षायोग्यं त्यच्छब्दनिर्दिष्टं वाय्वाकाशात्मकं भूतद्वयम् । उभयं पञ्चभूतपरिणामात्मकं शरीरसंस्थानम् । तत्सर्वं नाहमित्युक्ते नेति नेतीति मध्येवारोप्य निषिद्धत्वान्मदन्यत्र मयि चासत्त्वाद्ब्रह्मेवेदं सर्वमिति युक्तमेवोक्तमित्यर्थः । केवलः सर्वविशेषशून्यः । शिवो निह्नैगुण्यः । संध्यादिकालविशेषयोगात्कथं केवलत्वमित्यत आह—न मे संध्येति । तत्र हेतुः—सर्वदा दृशेरिति । अल्पप्रकाशात्मत्वादित्यर्थः । यद्वा—संध्यादिशब्दैः क्रमेण स्वप्रसुपुप्तिजागरणान्युच्यन्ते; सदैवैकरूपेण प्रकाशमानस्य स्वरूपावरणविक्षेपरूपावस्थाः कुतस्त्या इत्यर्थः ॥ २० ॥

तस्माच्चिदेकतानस्यात्मनो निर्विशेषस्य युक्तं ब्रह्मरूपेण पूर्णत्वमिति सदृष्टान्तमाह—सर्वमूर्तीति ।

यथाकाशं सर्वस्मात्परिच्छिन्नाकाराद्विलक्षणमिति सूक्ष्ममालक्ष्यते, तथेदं ब्रह्म परिपूर्णमत्यन्तसूक्ष्मं द्वैताभावोपलक्षितमिष्यते । तस्माद्ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वादात्मनश्च तदनन्यत्वाद्ब्रह्मैवास्मीत्यर्थः । तर्हि ब्रह्माकाशयोरुपमानोपमेयभावेन भेदात्कथं ब्रह्माद्वितीयमित्यत आह—तेनापीति । तेनाकाशेनापि विना भूतं सिद्धं ब्रह्मास्मि, व्यवहारदृष्ट्योपमानादिभेदेऽपि परमार्थ-

ममात्मास्य त आत्मेति भेदो व्योम्नो यथा भवेत् ।

एकस्य सुपिभेदेन तथा मम विकल्पितः ॥ २२ ॥

भेदोऽभेदस्तथा चैको नाना चेति विकल्पितः ।

ज्ञेयं ज्ञाता गतिर्गन्ता मय्येकस्मिन्कुतो भवेत् ॥ २३ ॥

न मे हेयं न चादेयमधिकारी यतो ह्यहम् ।

सदा मुक्तस्तथा शुद्धः सदा बुद्धोऽगुणोऽद्वयः ॥ २४ ॥

तस्तदभावान्नाद्वैतक्षतिरित्यर्थ । एकमद्वयपदमाकाशेन सन्यते, द्वितीय
ब्रह्मणेत्यपौनरुक्त्यम् ॥ २१ ॥

पूर्वमाकाशदृष्टान्तेन पूर्णत्वनिरूपणात्परमार्थत परिच्छेदाशङ्का निरा-
कृता । इदानीं तनैव दृष्टान्तेन भेदपरिच्छेदप्रतीतेर्गतिमाह—ममात्मेति ।

मम ज्ञातुरात्मा स्वरूप ब्रह्मेति स्वत स्वस्यात्मेति च योऽयमात्मात्मी-
यभावेन भेदप्रतिभास स एकस्य ममान्त करणाद्युपाधिकृतभेदपरिच्छेदा-
पेक्षया विकल्पित आरोपितो भवेत्, यथैकस्य व्योम्न सुपिभेदेन छिद्रभेदे-
नाशाशिभावरूपो भेदो विकल्पितो भवति तद्वदित्यर्थ ॥ २२ ॥

तस्मादविद्यादशाया भेदव्यवहारोऽपीदानीमवगतात्मतत्त्वस्य सोऽपि
नास्तीति सिद्धमित्याह—भेदोऽभेद इति ।

मय्येवैकस्मिन्पूर्वं भेदोऽभेदश्च विकल्पितो व्यवहृत । तथा एको नाना
चेति चाहमय विकल्पित । ज्ञेय, ज्ञाता, गति फल, गन्ता फलप्राप्तिकर्ता
भोक्तेति चाह विकल्पित इति योजना । एतत्सर्वं कुतो भवेत्?—विचार्य-
माण न भवेदवत्यर्थ ॥ २३ ॥

ननु तथाऽपि ससारित्व हेय, प्रहृत्य चोपादेयमिति न निर्विशेषत्वमा-
त्मन इति चत्तत्राह—न मे हेयमिति ।

इत्येवं सर्वदाऽऽत्मानं विद्यात्सर्वं समाहितः ।

विदित्वा मा स्वदेहस्थमृषिर्मुक्तो षुवो भवेत् ॥ २५ ॥

कृतकृत्यश्च सिद्धश्च योगी ब्राह्मण एव च ।

यै एवं वेद तत्त्वार्थमन्यथा ह्यात्महा भवेत् ॥ २६ ॥

तत्र हेतुमाह—अविकारीति । यतो यस्मादहमविकारी । कुतो-
ऽविकारीत्यपक्षया तत्र प्रमाणं हिशब्देन सूच्यते—‘अविकार्योऽयमुच्यते’
इति स्मृतिरित्यर्थः । फलितमाह—सदा मुक्त इति । सदैव बन्धससर्गशून्य
इत्यर्थः । तथा शुद्धस्तद्वैतविद्यासम्बन्धरहितः । यतः सदा शुद्धः, तर्हि किं
वोगुणः ? नत्याह—अगुणः बोधरूप एतेत्यर्थः । तर्हि बोध्यं किंचिदन्य-
दस्ति ? नेत्याह—अद्वय इति ॥ २४ ॥

तदवमुक्तलक्षणमात्मतत्त्वशास्त्राचार्यप्रसादाच्छ्रवणमनननिदिध्यासन-
निष्ठा प्राप्तं सन् सदा मुमुक्षुरहं ब्रह्मास्मीत्यनुसद्दध्यादिति मुमुक्षु प्रोत्सा-
हयति—इत्येवमिति ।

सर्वं पूर्वमुक्तं वदनफलमाह—विदित्वेति । ऋषिः सर्वदर्शी ॥ २५ ॥

उक्ततत्त्वविद् उक्ता मुक्तिं प्रपथयति—कृतकृत्यश्चेति ।

‘स ब्राह्मणं’ इति श्रुतमुख्यो ब्राह्मण एव च भवेदिति सवन्धः । एव
निष्ठाहीनस्य प्रत्यवायमाह—अन्यथेति । उक्तं श्रीभागवते भगवता—

‘नृदेहमाद्य सुदुर्लभं सुदुर्लभं एव मुकृत्यप्यगुरुकर्णधारम् ।

मयाऽनुमूलेन नभस्वतेरितं पुमान्भवार्थिन् न तरेत्स आत्महो ॥’

इति ॥ २६ ॥

(१) भ. गी २ २५ (२) ‘जेनात्म’—पाठ । (३) यदेव—पाठ ।
(४) वृ. उ ३ ८ १० (५) ११ २०. १७

वेदार्थो निश्चितो ह्येव समासेन मयोदितः ।

संन्यासिभ्यः प्रवक्तव्यः शान्तेभ्यः शिष्टबुद्धिना ॥ २७ ॥

इति अचक्षुष्टप्रकरणम् ।

१४ स्वप्नस्मृतिप्रकरणम्

स्वप्नस्मृत्योर्घटादेर्हि रूपाभासः प्रदृश्यते ।

पुरा नूनं तदाकारा धीर्दृष्टेत्यनुमीयते ॥ १ ॥

उक्तस्य प्रकरणार्थस्य प्रामाणिकत्वं दर्शयन् प्रतिपत्तिसौकर्यमाह—
वेदार्थ इति ।

अस्य ग्रहणे मुख्याधिकारिणो दर्शयति—संन्यासिभ्य इति । न केवलं
प्राप्तसंन्यासाश्रममात्रेभ्यः, किंतु शान्तेभ्यः—शमादि साधनसंपन्नेभ्य इत्यर्थः ।
उपदेष्टारं विशिनष्टि—शिष्टबुद्धिनेति । शास्त्राचार्यानुशिष्टबुद्धिनेत्यर्थः २७

इति त्रयोदश अचक्षुष्टप्रकरणम् ॥ १३ ॥

पूर्वस्मिन् प्रकरणेऽन्त करणाविवेकादात्मनि संसारित्वप्रतीतिः, न स्वत
इति शास्त्रप्रामाण्याद्वाधिताज्ञानतत्कार्यो ब्रह्मरूप एवात्मेति निर्धारितम् ।
इदानीमन्त.करणस्य परोक्षत्वात्, संसारप्रतिभासस्य चापरोक्षत्वात् तत्प्र-
तिभासो बुद्धधविवेककृत इत्याशङ्कयान्त.करणस्यापरोक्षत्वप्रतिपादनपूर्वकं
पूर्वोक्तशास्त्रार्थे युक्तिप्रदर्शनपरं प्रकरणं प्रक्रमते—स्वप्नस्मृत्योरिति ।

हि यस्मात्स्वप्ने स्मृतौ च घटादेर्विषयजातस्य रूपाभास आकारावभासो
दृश्यतेऽनुभूयते, तस्मात्पुरा पूर्वं जामदवस्थायामनुभवावस्थायामपि नूनमवश्यं
तदाकारा घटाद्याकारा धीरन्तःकरणवृत्तिर्दृष्टा साक्षादनुभूतेत्यनुमीयत इ-
त्यर्थः । स्वप्नस्मृत्योर्दृष्टार्थविषयत्वनियमात्पूर्वदृष्टस्य बाह्यार्थस्य चात्राभावात्

भिक्षामटन्यथा स्वप्ने दृष्टो देहो न स स्वयम् ।

जाग्रदृश्यात्तथा देहाद्द्रष्टृत्वादन्य एव सः ॥ २ ॥

मूपासिक्तं यथा ताम्रं तन्निभं जायते तथा ।

रूपादीन् व्यामुवचित्तं तन्निभं दृश्यते ध्रुवम् ॥ ३ ॥

स्वप्नस्मृत्योरुपलभ्यमानो विषयोऽर्थाकारवृत्तिमदन्तःकरणमेवेति जाग्रत्पूर्वा-
नुभवयोरप्यन्तःकरणमेवार्थाकारवृत्तिमदपरोक्षमनुभूतमिति कल्प्यते । तस्मा-
त्सर्वास्वप्नवस्थासु वृत्तिमदन्तःकरणस्यापरोक्षत्वात्तद्गतचिदाभासाविवेका-
दात्मनः संसारित्वावभासोऽपरोक्षो युक्त इति भावः ॥ १ ॥

एवमन्तःकरणस्यापरोक्षत्वे निरूपिते किमायातमात्मन इत्यपेक्षायां
दृश्यादन्तःकरणादिसंघाताद्विवेकसिद्धिरायातेति सदृष्टान्तमाह—भिक्षा-
मिति ।

सुषुप्तस्य यतः स्वप्ने भिक्षामटन् दृष्टो यो देहः स स्वयं द्रष्टा न भवति—
यथा तद्देहात्मत्वमभिमन्यमानोऽपि तदात्मको न भवति, तथा जाग्रदृश्या-
दपि देहात्स आत्माऽन्य एव द्रष्टृत्वादित्यर्थः । देहपदमुपलक्षणमिन्द्रियान्तः-
करणयोरपि । तथाच प्रयोगः—विमतो देहादिर्नात्मा, दृश्यत्वात्, स्वप्न-
दृश्यदेहादिवदिति ॥ २ ॥

युद्धिरेव सर्वावस्थास्वर्याकारा दृश्यत इत्युक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—
मूपेति ।

मूपा अन्तःसुपिरा मृत्प्रतिमा । यथाभिसंपर्काद्द्वीभूतं ताम्रं मूपायां
निषिकं निक्षिप्तं सत्तन्निभं जायते त.समानाकृति भवति, तथा चित्तमपि
रूपादीन् विषयान् न्यामुवत्तन्निभं दृश्यते, तदाकारं जायत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

व्यञ्जको वा यथाऽऽलोको व्यङ्ग्यस्याकारतामियात् ।
 सर्वार्थव्यञ्जकत्वाद्धीर्थाकारा प्रदृश्यते ॥ ४ ॥
 धीरेवार्थस्वरूपा हि पुंसा दृष्टा पुराऽपि च ।
 न चेत्स्वप्ने कथं पश्येत्स्मरतो वाऽऽकृतिः कुतः ॥ ५ ॥
 व्यञ्जकत्वं तदेवास्या रूपाद्याकारदृश्यता ।
 द्रष्टृत्वं च दृशेस्तद्ब्रह्माप्तिः स्याद्विय उद्भवे ॥ ६ ॥

ननु मूपासिकताम्रस्य कठिनमूपाभिघातेन शैत्यापत्तौ तदाकारापत्तिरिति युज्यते, चित्तस्य त्वैमूर्तत्वाद्विषयव्याप्तावपि कथं तदाकारापत्तिसंभव इत्याशङ्क्य दृष्टान्तान्तरमाह—व्यञ्जको वेति ।

व्यञ्जकोऽन्यादिरयःपिण्डादेः, आलोको वा घटादेः । स्पष्टार्थः ॥४॥
 बुद्धेरन्वयमुखेन 'स्वप्नस्मृत्योः' इत्यत्रोपपादितमपरोक्षत्वमनूद्य व्यतिरेकमुखेनोपपादयति—धीरेवेति ।

स्पष्टम् ॥ ५ ॥

आलोकादिवद्यञ्जकत्वाद्बुद्धेर्व्यङ्ग्याकारत्वमुक्तं स्पष्टयति—व्यञ्जकत्वमिति ।

अस्या बुद्धेर्या रूपाद्याकारेण दृश्यता दर्शनयोग्यतापत्तिः, तदेव विषयव्यञ्जकत्वमित्यर्थः । चैतन्यं हि विषयावभासः, विषयश्च न बुद्धेरन्यत्र स्वातन्त्र्येण स्फुरति । तथाच बुद्धेर्विषयाकारत्वाभावे, चैतन्यस्य विषयात्मना स्फूर्तिरनुपपन्नेति विषयाभिव्यक्त्यर्थतया तदाकारापत्तिरेव बुद्धेर्व्यञ्जकत्वमित्यभिप्रायः । यथा'रूपाद्याकारेणावभासमानत्वमेव धियो रूपादिव्यञ्जकत्वं, तथा दृशेरात्मनो धिय उद्भवे धर्माधर्मवशादुत्पत्तौ सत्यानब्रह्माप्तिस्तदात्मना स्फुरणमेव द्रष्टृत्वं, न परिणाम इत्याह—द्रष्टृत्वं चेति ।

चिन्मात्रज्योतिषा सर्वाः सर्वदेहेषु बुद्धयः ।

मया यस्मात्प्रकाश्यन्ते सर्वस्यात्मा ततो ह्यहम् ॥ ७ ॥

करणं कर्म कर्ता च क्रिया स्वप्ने फलं च धीः ।

जाग्रत्येवं यतो दृष्टा द्रष्टा तस्मादतोऽन्यथा ॥ ८ ॥

यद्यपि धियो विषयव्याप्तिः परिणाममन्तरेण न भवति विषयदेशे तस्याः प्रागेवासत्त्वात्, तथापि चैतन्यात्मनो धीवृत्तिव्याप्तौ न परिणामापेक्षा चिदात्मन्येव तत्प्रकाशकवलिताया एव धियः सदोत्पत्तेरिति भावः ॥ ६ ॥

बुद्धितद्बृत्तिसाक्षित्वेन चिदात्मनः परिणामाभावेऽपि न तस्य ब्रह्मरूप-
तयैकत्वं युक्तं, प्रतिदेहं तत्तद्बुद्धिसाक्षिभेदादित्याशङ्क्य, प्रमाणाभावान्मैव-
मित्याह—चिन्मात्रेति ।

यथैकस्मिञ्छरीरे बुद्धयवभासोऽविद्वितचिद्व्याप्तिमात्रः, तथा सर्वशरीर-
गतबुद्धयवभास इति भास्यबुद्धिभेदेऽपि न तदवभासत्वरूपभेदः प्रमाणपथ-
मन्तरति । भेदस्यापि साक्षयत्वेन साक्षिधर्मत्वाभावात् साक्षिभेदाशङ्काव-
काश इत्यर्थः ॥ ७ ॥

चैतन्यस्य सर्वत्रैकत्वेऽपि दृश्यस्य बुद्ध्यादेरनेकत्वान्नाद्वयब्रह्मात्मतासि-
द्धिरित्याशङ्क्य सकलदृश्यस्यानाद्यनिर्नाच्याविद्याविलासबुद्धिमात्रत्वाच्चैत-
न्यस्याद्वयब्रह्मत्वमविरुद्धमित्युपपादयति—करणमिति ।

यथा क्रियाकारकफलानि स्वप्ने धीरेव, बाह्यार्थस्य तदा तत्राभावादिति
निश्चितं; एवमेव जाग्रति जाग्रदवस्थाया च यतो धीरेव क्रियाकारकफल-
रूपा दृष्टा तथैव वहिःपदार्थसत्त्वमवगतम्, तथाऽसति सुषुप्तावपि तदाकार-
विशेषस्फुरणं कदाचिन्नस्यात् । तस्माद्विषयैः सहैवात्मनि बुद्धेरभ्यस्तत्वात्,
तस्याच्चाऽऽद्यन्तवत्त्वेन मिथ्यात्वात्, दृष्टात्मा ततो बुद्धेरन्यथा—अन्या-
दृशः—सत्योऽऽरण्यैकरस इत्यर्थः ॥ ८ ॥

बुद्ध्यादीनामनात्मत्वं हेयोपादेयरूपतः ।

हानोपादानकर्तात्मा न त्याज्यो न च गृह्यते ॥ ९ ॥

सवाह्याभ्यन्तरे शुद्धे प्रज्ञानैकरसे घने ।

वाह्यमाभ्यन्तरं चान्यत्कथं हेयं प्रकल्प्यते ॥ १० ॥

य आत्मा नेति नेतीति परापोहेन शेषितः ।

स चेद्ब्रह्मविदात्मेष्टो यतेतातः परं कथम् ॥ ११ ॥

अन्यथेत्युक्तं स्फुटयति—बुद्ध्यादीनामिति ।

बुद्ध्यादयोऽनात्मस्वरूपधर्मा आगमापायित्वाद्ब्रह्मादिवदित्युक्ते चिदात्मनि व्यभिचारमाशङ्क्य परिहरति—हानोपादानेति । बुद्ध्यादेर्हानोपादानयोर्लेशविक्षेपयो कर्तात्मा—तदधिष्ठानमात्रेण कर्तेत्युच्यते । स न केनचित्त्याज्यो न विलाप्य, न च गृह्यते न विक्षिप्यते, आत्मन सर्वाधिष्ठानत्वात्, तस्य चाधिष्ठानान्तराभावादित्यर्थं ॥ ९ ॥

आत्मन स्वरूपेणाहेयानुपादेयत्वेऽपि तत्सवन्धित्वेन प्राप्तस्य वाह्यस्य वस्त्राभरणादेरान्तरस्य च पापादेर्हेयत्वमान्तरस्य च योगध्यानादेरुपादेयत्व च भविष्यतीति न विशुद्धिरात्मन इत्याशङ्क्याह—सवाह्येति ।

वाह्याभ्यन्तरसहिते—वाह्यमाभ्यन्तरं चात्मैव, न तत् पृथगित्यर्थं । यत् शुद्धं केवलोऽतो वाह्याभाव, यत्तश्च प्रज्ञानैकरसोऽतो नान्तरमपि पृथगस्ति । एकरसत्व स्पष्टयति—घन इति । सैन्धवघनवद्विज्ञानघन इत्यर्थं । हेयमित्युपलक्षणम् । एवभूते आत्मनि कथं हेयमुपादेयं वा कल्प्यत इत्यर्थं । सत्तास्फूर्त्यनालिङ्गितस्य वाह्यस्याभ्यन्तरस्य चोद्भिरितुमशक्यत्वात्, तयोश्चात्मस्वरूपत्वात्, न ततो वहिरन्तर्बो किमप्यस्ति परमार्थतो यदुपादेयं हेयं वा भवेदिति नात्मनो विशुद्धिसकोचावकाश इति भावः ॥ १० ॥

वस्तुत्वभावानुसारणं विचार्यमाणे नात्मनि हेयाद्यस्तीत्युक्तम्, इहानीं विद्वदनुभवेनाप्ययमर्थोऽवगम्यत इत्याह—य आत्मेति ।

अशनायाद्यतिक्रान्तं ब्रह्मैवास्मि निरन्तरम् ।

कार्यवान् स्यां कथं चाहं विमृशेदेवमञ्जसा ॥ १२ ॥

पारगस्तु यथा नद्यास्तत्स्थः पारं यियासति ।

आत्मज्ञश्चेत्तथा कार्यं कर्तुमन्यदिहेच्छति ॥ १३ ॥

आत्मज्ञस्यापि यस्य स्याद्धानोपादानता यदि ।

न मोक्षार्हः स विज्ञेयो बान्तोऽसौ ब्रह्मणा ध्रुवम् ॥ १४ ॥

सादित्यं हि जगत्प्राणस्तस्मान्नाहर्निशैव वा ।

प्राणज्ञस्यापि न स्यातां कुतो ब्रह्मविदोऽद्वये ॥ १५ ॥

ब्रह्मविदो ज्ञानिनः आत्मा स्वरूपम् । कथं यतेत कृतकृत्यत्वादित्यर्थः ११ ॥

एवंविधमात्मतत्त्वं न परानुभवगम्यमिति स्वयमेवात्मविदा शास्त्राचार्योपदेशानुसारेण विवेकव्यमित्याह—अशनायादीति ।

पङ्क्तिर्मिरहितमित्यर्थः ॥ १२ ॥

एवं विमर्शं प्राप्तं प्रापणीयमिति कर्तव्यबुद्धिरेव न भवेदिति दृष्टान्तेनाह—पारग इति ।

नद्याः पारं परतीरं गतो यथा तत्स्थः परतीरस्थ एव तमेव पारं यियासति यातुं प्राप्तुमिच्छति चेदित्यन्वयः । तथा यथोक्तात्मज्ञोऽन्यत्कार्यं कर्तुमिह श्रेयोमार्गं इच्छतीति योजना । नैव यियासति, नैवेच्छति चेत्यर्थः १३

यः पुनरात्मज्ञोऽपि कार्यवान् स्यात्, स न सम्यग्दर्शीति तं निन्दति—आत्मज्ञस्यापीति ।

स्पष्टार्थः ॥ १४ ॥

‘अनागतां तु ये पूर्वामनश्नन्ना तु पश्चिमाम् ।

संख्यां नोपासते विप्रास्ते कथं प्राह्वणाः स्मृतां ।’ ॥

न स्मरत्यात्मनो ह्यात्मा विस्मरेद्वाऽप्यलुप्तचित् ।

मनोऽपि स्मरतीत्येतज्ज्ञानमज्ञानहेतुजम् ॥ १६ ॥

इति स्मृतेर्ब्रह्मविदोऽपि विप्रस्य संध्यावन्दनमस्ति कार्यमित्याशङ्क्य कैमु-
तिकन्यायेन निराकरोति—सादित्यमिति ।

आदित्यः सूर्यस्तत्सहितमिदं जगत्सर्वं हि यस्मात्प्राणो हिरण्यगर्भः,
तस्मात् प्राणज्ञस्यापि प्राणोऽहमस्मीति प्राणात्मभावमापन्नस्याप्युपासकस्येति
यावत् । अहर्निशैव वा न स्याताम्—उदयास्तमयरहितसूर्यरूपत्वान्तस्या-
होरात्रे न स्यातामित्यर्थः । तथा च श्रुतिः—‘ न ह वा अस्मा उदेति न
निम्लोचति सकृद्दिवा हैवासमै भवति ’ इति । तथा च प्राणज्ञस्यापि प्राण-
विदोऽपि भेददर्शिनो यद्यहर्निशे न स्यातां, तदास्य ब्रह्मविदो मुख्यब्रह्म-
भूतस्याद्वये सर्वद्वैताभासरहिते स्वरूपे कुतः स्याताम् ? न कुतोऽपीति काल-
भेददर्शनाभावादेव तन्निमित्तकर्तव्याभाव इत्यर्थः ॥ १५ ॥

ब्रह्मविदो बाह्यक्रियाभावेऽपि ‘ संध्यं समाधावात्मन्याचरेत् ’ इति श्रुतेः
त्वात्मनि विस्मृतिं परित्यज्य मोक्षाय स्मृतिः कर्तव्येत्यत आह—न
स्मरतीति ।

स्मरतियोगात्पृष्ठी द्वितीयार्थे । स्मरणविस्मरणयोरभावे हेतुः—अलुप्त-
चिदिति । यद्यशक्यत्वादात्मनः स्वस्मरणं विधातुं न युक्तं, तर्हि तत्त्वज्ञाना-
दूर्ध्वमाविर्भावतिरोभावादिविकारशान्तये मन एवात्मानं स्मरेदिति विधिः
स्यादित्यत आह—मनोऽपीति । मनसोऽचेतनत्वात्स्मर्तृत्वानुपपत्तेर्मनः
स्मरतीति ज्ञानमप्यज्ञानहेतुजमविवेकविलसितमित्यर्थः । तथा चासम्य-
ग्रह्यविद् आत्मव्यतिरेकेण मनः पश्यतः ‘ संध्यं समाधौ ’ इति विधिः, न
सम्यग्रह्यविद् इति भावः ॥ १६ ॥

(१) 'ज्ञानं'—पाठः (२) छां. उ. ३. ११. ३. (३) आरणिक—उ. २.
संधि—पाठः (४) स्वरहितः पाठः ।

ज्ञातुर्ज्ञेयः परो ह्यात्मा सोऽविद्याकल्पितः स्मृतः ।

अपोढे विद्यया तस्मिन् रज्ज्वां सर्प इवाद्वयः ॥ १७ ॥

कर्तृकर्मफलाभावात्सवाद्याभ्यन्तरं द्वयम् ।

ममाहं वेति यो भावस्तस्मिन्कस्य कुतो भवेत् ॥ १८ ॥

आत्मा ह्यात्मीय इत्येव भावोऽविद्याप्रकल्पितः ।

आत्मैकत्वे ह्यसौ नास्ति धीजाभावे कुतः फलम् ॥ १९ ॥

यद्यप्यात्माऽऽप्तचिद्रूपत्वान्नात्मानं स्वरति, तथापि परमात्मानं स्मरेदेवे-
त्याशङ्क्याह—ज्ञातुरिति ।

यदि पर आत्मा ज्ञातुर्ज्ञेयो विषयः स्यात्, तदा सोऽविद्याकल्पितः
स्वाज्ञानकल्पितो हि निश्चितं स्मृतो ज्ञातो विद्वद्भिः । ज्ञानविषयस्य रज्जु-
सर्पद्वयविद्याकल्पितत्वनियमात्स आत्मैव न भवतीत्यर्थः । तथाच तस्मि-
न्नात्मनः परत्वज्ञेयत्वादिके विद्यया आत्मविद्ययाऽपोढे वाधिते सति ज्ञातृ-
ज्ञेयविभागाभावादद्वय एवात्मा भवतीत्यर्थः । तत्र दृष्टान्तो रज्ज्वा सर्प
इवेति । यथा रज्जुविद्यया सर्पे वाधिते रज्जुरेवावशिष्यते तद्वदित्यर्थः ॥ १७ ॥

प्रत्यगात्मनो वस्तुतोऽद्वितीयत्वेऽपि तस्मिन्ममाहमित्यादिससारप्रति-
भासात्तन्निवृत्तये किमपि कर्तव्यं भविष्यतीत्यत आह—कर्तृकमेति ।

कर्तृकर्मफलमेदाभावात्सवाद्याभ्यन्तरमजमेवात्मस्वरूपं हि यत्. तंरि-
न्नात्मनि ममाहमित्यादिरूपो यो भावः प्रतिभासः स कस्य भवेत्, कुतो
वा हेतुर्भवेत् ? न भवेदेवेति योजना । तस्मात्तज्ज्ञानोत्पत्तेः प्रागेव सर्व-
कर्तव्यता, नोर्ध्वमिति भावः ॥ १८ ॥

आत्मविदो देहादावहकारमकाराभावे हेतुमाह—आत्मा ह्यात्मीय इति ।
आत्मैकत्वे ज्ञाते सतीति शेषः ॥ १९ ॥

द्रष्टुं श्रोतुं तथा मन्तुं विज्ञानेव तदक्षरम् ।
 द्रष्ट्राद्यन्यन्न तद्यस्मात्तस्माद्द्रष्टाऽहमक्षरम् ॥ २० ॥
 स्थावरं जंगमं चैव द्रष्टृत्वादिक्रियायुतम् ।
 सर्वमक्षरमेवातः सर्वस्याऽऽत्माऽक्षरं त्वहम् ॥ २१ ॥
 अकार्यशेषमात्मानमक्रियात्मक्रियाफलम् ।
 निर्ममं निरहंकारं यः पश्यति स पश्यति ॥ २२ ॥

केन प्रमाणेन तदोत्तमैकत्वं ज्ञातुं शक्यमित्यपेक्षया वेदान्तवाक्यप्रमाण-
 वलादित्याह—द्रष्टुं श्रोत्रिति द्वाभ्याम् ।

यद्द्रष्टुं श्रोतुं मन्तुं विज्ञानुं प्रसिद्धं प्रत्यमूपं तदक्षरमेव सर्वाधिष्ठानं
 ब्रह्मैवेति योजना । तथाच श्रुतिरक्षरं प्रकृत्य 'अदृष्टं द्रष्टृश्रुतं श्रोत्रमतं
 मन्त्रविज्ञातं विज्ञातुं' इति । तथा 'नान्यदतोऽस्ति द्रष्टुं नान्यदतोऽस्ति
 श्रोतुं नान्यदतोऽस्ति विज्ञातुं' इत्युत्तरवाक्यार्थमाह—द्रष्ट्रादीति । तत्
 द्रष्ट्रादिप्रत्यक्स्वरूपं तस्मादक्षरादन्यन्न भवतीत्यर्थः । यस्मादेवमविषयभूत-
 मेवाद्द्वयमात्मतत्त्वं श्रुतिसिद्धं तस्माद्द्रष्टाहमक्षरमित्युपसंहारः ॥ २० ॥

प्रत्यगात्मनोऽक्षरब्रह्मात्मत्वेऽपि कथमद्वयात्मत्वसिद्धिरित्याशङ्क्य 'एत-
 स्मिन्नु खल्वक्षरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्च' इति श्रुत्यर्थं वदन्नद्वया-
 त्मत्वं साधयति—स्थावरमिति ।

उपाधिः, उपहितं, उपाध्याधारश्चेति सर्वमक्षरमेव, अतोऽहमक्षरं सर्व-
 स्यात्मा स्वरूपं, न मदन्यत्किमप्यस्तीत्यर्थः ॥ २१ ॥

स्थावरादिसर्वमक्षरमित्युक्ते सप्रपञ्चमेवाक्षरमात्मेति प्रतिभासशङ्का वार-
 यन्नागमिकमात्मज्ञानं स्फुटयति—अकार्यशेषमिति ।

(१) द्रष्टुं नान्यदतस्तस्माद्यस्माद्द्रष्टाहमक्षरम्—पाठः (२) तदात्मकत्व—पाठः
 (३) वृ. उ. ३. ८. ११.

ममाहंकारयन्नेच्छाः शून्या एव स्वभावतः ।

आत्मनीति यदि ज्ञातमाद्यं स्वस्थाः किमीहितैः ॥ २३ ॥

योऽहंकार्तारमात्मानं तथा वेत्तारमेव च ।

वेत्त्यानात्मज्ञ एवासौ योऽन्यथाज्ञः स आत्मवित् ॥ २४ ॥

यथान्यत्वेऽपि तादात्म्यं देहादिष्व्वात्मनो मतम् ।

तथाऽकर्तुरविज्ञानात्फलकर्मात्मताऽऽत्मनः ॥ २५ ॥

अकार्यशेषत्वमकर्तृत्वम् । तत्र हतु — अक्रियात्मेति । क्रियास्वरूपतत्फल-
विलक्षणमित्यर्थ । क्रियातन्फलससर्गशून्यमिति वा । कुत ? यतो निर्म-
मम् । तदपि कुत ? यतो निरहंकारम् । एवविद्यमात्मानं य सम्यक्पश्यति,
स एव तत्त्वदर्शात्यर्थ ॥ २२ ॥

आत्मविदोऽहंकाराद्यभावादकर्मशेषत्वमुक्तं प्रपञ्चयस्तस्य कृतकृत्यता-
माह—ममाहकारेति ।

आत्मनि स्वभावतः शून्या एव—अविद्याप्रयुक्तदहाद्यभिमानं विना न
सन्तीत्यर्थ । हे मुमुक्षुव, यद्येव ज्ञात, तर्हि स्वस्था निर्व्यग्रा सन्त
आद्य तिष्ठत । किमीहितैः कर्मभिः कृत्यम् ? ज्ञानेनैव कृतकृत्यत्वात्,
कर्मणा चानधिकृतकृतानां विफलत्वाद्येत्यर्थ ॥ २३ ॥

दहाद्यतिरिक्त्वात्मज्ञानवत् सर्वेषु पारलौकिककर्मस्वधिकाराभ्युपगमा-
दस्त्यात्मविदोऽपि सफलकर्मैत्याशङ्क्य तस्यात्मतत्त्ववित्त्वमेव नास्तीत्याह—
योऽहंकार्तारमिति ।

ऋत्वर्हात्मविदित्वत् आह—योऽन्यथाज्ञ इति । योऽकर्तारमज्ञातारम-
भोक्त्तार चात्मानं जानाति, स आत्मतत्त्वविदित्यर्थ ॥ २४ ॥

किमिति कर्तात्मति जानतो नात्मवित्त्वमात्मन्येव कर्तृत्वादिप्रतिभासा-

दृष्टिः श्रुतिर्मातिर्ज्ञातिः स्वप्ने दृष्टा जनैः सदा ।

तासामात्मस्वरूपत्वादतः प्रत्यक्षताऽऽत्मनः ॥ २६ ॥

परलोकभयं यस्य नास्ति मृत्युभयं तथा ।

तस्यात्मज्ञस्य शोच्याः स्युः सब्रह्मेन्द्रा अपीश्वराः ॥२७॥

दित्यागङ्कथ, कर्त्रविवेकनिवन्धनोऽय भ्रम इत्यभिप्रेत्याह—यथान्यत्वे-
ऽपीति ।

यथा परमार्थतो देहादिभ्योऽन्यत्वेऽप्यात्मनस्तेषु तादात्म्यमाध्यासिक
मतमिष्ट, तथाऽऽकर्तुर्गभोक्तुरविज्ञानादात्मन फलकर्मात्मता मता । यथा
स्थूलदेहात्मनोरभेदाध्यासः सन्मनुष्यत्वाद्यभिमान, तथाऽऽहकारप्रधानलिङ्गदे-
हाविवेकात्कर्तृत्वाद्यभिमानो मिथ्याबुद्धिरित्यर्थ ॥ २५ ॥

नन्वहकारस्यैवात्मत्वात्कथमहकारात्मनोरविवेक इत्युच्यत इत्यत आह—
दृष्टिरिति ।

दृष्ट्यादिशब्दैश्चक्षुरादिद्वारकान्त करणवृत्तयो निर्दिश्यन्ते । तास्तु सदैव
स्वप्ने जनैर्दृष्टाः । सवृत्तिकस्यान्त करणस्य स्वप्ने वेद्याकारत्वात्, तद्वेदि-
तान्य साक्षी सिद्ध इत्यभिप्राय । किंच तासा दृष्ट्यादीनामात्मस्वरूपत्वा-
दिति । अयमर्थ —सुषुप्ते सवृत्तिकस्यान्त करणस्याऽविद्यामात्रतयात्मन्य-
स्तमयात्, आत्मनश्चान्तमयात्, स्वतस्तस्याद्वितीयापरोक्षचिन्मात्रतया
वभासमानत्वात्, युक्ता अन्त करणादहकारादिरूपादात्मनो व्यतिरेक-
सिद्धिरिति । यत एवमत आत्मन प्रत्यक्षता साक्षिमात्रेण स्वय प्रकाश-
मानतया नित्यापरोक्षब्रह्मरूपता सिद्धेत्यर्थ ॥ २६ ॥

एवमशेषप्रमातृसाक्षिभूततया प्रत्यगात्मनो ब्रह्मत्वापादने लाभ दर्शयन्

ईश्वरत्वेन किं तस्य ब्रह्मेन्द्रत्वेन वा पुनः ।

तृष्णा चेत्सर्वतश्छिन्ना सर्वदैन्योद्भवाऽशुभा ॥ २८ ॥

अहमित्यात्मधीर्या च ममेत्यात्मीयधीरपि ।

अर्थशून्ये यदा यस्य स आत्मज्ञो भवेत्तदा ॥ २९ ॥

‘योऽन्यथाज्ञः स आत्मवित्’ इत्यत्रोक्तमात्मवित्त्वं स्पष्टीकरोति—पर-
लोकभयमिति ।

यस्य परलोकभयं परलोकनिमित्तं भयं ‘किमहं साधु नाकरवम् ।
किमहं पापमकरवम्’ इत्यादिरूपं नास्ति, ‘नेन कृताकृते तपतेः’ इति श्रुतेः ।
तथा यस्य मृत्युभयं मरणभयं नास्ति, ‘न जीवो म्रियते’ इति श्रुतेः ।
आत्मव्यतिरिक्तस्य द्वितीयस्यादर्शनात्—द्वितीयदर्शननिमित्तं हि भयं
‘द्वितीयाद्वै भयं भवति’ इति श्रुतेः । तस्यात्मज्ञस्य ब्रह्मेन्द्राद्या अपि
ज्ञानैश्वर्यसंपन्नतया ईश्वरा अपि शोच्याः शोचनीयाः स्युः—अहो एते
ऐश्वर्यासक्ततया व्यग्राः कथं स्वस्थाः स्युरिति । तस्माद्यः परलोकमरण-
निमित्तव्यप्रताहेत्त्वहंकारादिशून्यतया ब्रह्मनिष्ठः स एवात्मवित्, न विप-
रीत इति सिद्धम् ॥ २७ ॥

ब्रह्मेन्द्रादिभावस्य सर्वैः प्रार्थ्यमानत्वात्कथं शोच्यतेत्याशङ्क्य ब्रह्मात्म-
ज्ञानादूर्ध्वं न किमपि प्रार्थ्यमस्तीत्याशयेनाह—ईश्वरत्वेनेति ।

सर्वत्र दैन्यस्योद्भवो यस्याः सा तथा; अत एवाशुभा पापप्रवृत्तिद्वारत्वात्
सा तृष्णा चेत्सर्वतः सर्वात्मना सह मूलेन छिन्नेत्यर्थः । तथाच श्रुतिः—

‘यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः ।

अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते ॥’ इति ॥ २८ ॥

‘निर्ममं निरहंकारं यः पश्यति स पश्यति’ इत्युक्तं स्पष्टयन्नात्मज्ञस्य
लक्षणमाह—अहमितीति ।

बुद्ध्यादौ सत्युपाधौ च तथाऽसत्यंविशेषता ।

यस्य चेदात्मनो ज्ञाता तस्य कार्यं कथं भवेत् ॥ ३० ॥

प्रसन्ने विमले व्योम्नि प्रज्ञानैकरसेऽद्वये ।

उत्पन्नात्मधियो ब्रूत किमन्यत्कार्यमिष्यते ॥ ३१ ॥

यस्य शास्त्राचार्यानुगृहीतस्य पदार्थद्वयविवेकवतोऽहंममेति चात्मात्मीय-
विषयधियावर्थशून्ये प्रयोजनशून्ये यदा स्याताम्—तत्प्रयुक्तव्यवहारहीनः
पुमान् यदा स्यादित्यर्थः—तदा स आत्मविद्भवेत्, देहादौ तदनुबन्धे च
व्यवहारकालेऽपि पूर्ववद्वस्तुत्वोल्लेखरहिततया आत्ममात्रदर्शी सम्यगात्म-
विदित्यर्थः ॥ २९ ॥

यदैवमात्मज्ञानं वाक्याद्भवति, तदा कृतकृत्यत्वान्न तस्य कार्यशेषता
संभवतीति प्रागुक्तमकार्यशेषत्वं प्रपञ्चयति—बुद्ध्यादाविति ।

जाग्रत्स्वप्रयोर्युद्ध्यादावुपाधौ सति नथा सुपुत्रावसति च यस्यात्मनो-
ऽविशेषता चेज्ज्ञाता । चेच्छब्दोऽसंदेहेऽपि संदेहवचनः 'वेदाश्चेत्प्रमाणम्'
इतिवत् । तस्याविशेषात्मज्ञस्य कार्यं कथं भवेत् ? न कथंचिदित्यर्थः ॥३०॥

आत्मविदो नास्ति कार्यमित्यत्र हेत्वन्तरमाह—प्रसन्न इति ।

व्योम्नि व्योमसदृशे प्रसन्ने स्वतो दोपरहिते विमले आगन्तुकमलव-
र्जिते । उक्तविशेषणद्वयसाधकं क्रमेण विशेषणद्वयं 'प्रज्ञानैकरसेऽद्वये'
इति । एतस्मिन् ब्रह्मण्युत्पन्ना आत्मधीरात्मेति मतिः—एवंविधं ब्रह्मैवा-
त्मेति बुद्धिः—यस्य, तस्यात्मस्वरूपज्ञानादन्यत्किं कार्यमिष्यते तद्ब्रूत ।
न किमपीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

आत्मानं सर्वभूतस्यममित्रं चात्मनोऽपि यः ।

पश्यन्निच्छत्यसौ नूनं शीतीकर्तुं विभावसुम् ॥ ३२ ॥

प्रज्ञाप्राणानुकार्यात्मा छायेवाक्षादिगोचरः ।

ध्यायतीवेति चोक्तो हि शुद्धो मुक्तः स्वतो हि सः ॥ ३३ ॥

ननु शास्त्राचार्यप्रसादादेव तत्त्वेऽवगम्यमानेऽपि श्रेयोमार्गप्राप्तिप्रतिबन्ध-
कस्य शत्रोः सभवात्, तत्परिहारार्थं किमप्यनुष्ठेयं स्यादिति चेन्नेत्याह—
आत्मानमिति ।

यथोष्णस्वभास्य विभावसोः शीतस्वभावतापादनं न सभाव्यते, तथा
सर्वभूतात्मभूतस्य शत्रुमित्रादिसंभावना तु सपाद्येति नानुष्ठेयकल्पनाव-
सर इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

आत्मन. कर्मशेषत्वं किं सोपाधिकस्येप्यते, निरुपाधिरस्य वेति विकल्प्य,
आद्यमङ्गीकृत्य, द्वितीयं दूषयति—प्रश्नेति ।

प्रज्ञा बुद्धिः । प्रज्ञाप्राणावनुकर्तुं शीलमस्यास्तीति प्रज्ञाप्राणानुकारी-
प्रज्ञाप्राणोपाधिक इत्यर्थः । छायेव सूर्यादिप्रतिबिम्बमिव जलेष्वक्षादि-
गोचरः इन्द्रियतद्धारकवृत्तिषु प्रतिबिम्बित आत्मा तदविवेकात्करोतीवेति
'ध्यायतीव लेलायतीव' इति श्रुत्योक्तस्तस्या दशाया कर्मशेषत्वमशुवानो-
ऽपि स्वतः शुद्धो मुक्तश्च हि स आत्मा भवति । उदकानुगतत्वेन सूर्यस्य
कम्पादिमत्तया भासमानत्वेऽपि न परमार्थतः सूर्यः कम्पादिमान् भवति ।
तथा चोपाधिविगमे भेदनिपर्यासादिविगमाद्धारहीनं कर्म आत्मतत्त्वविदं न
दौकत इत्यर्थः ॥ ३३ ॥

अप्राणस्याऽमनस्कस्य तथाऽसंसर्गिणो दृशेः ।
 व्योमवद्वापिनो ह्यस्य कथं कार्यं भवेन्मम ॥ ३४ ॥
 असमाधिं न पश्यामि निर्विकारस्य सर्वदा ।
 ब्रह्मणो मे विशुद्धस्य शोध्यं नान्यद्विपाप्मनः ॥ ३५ ॥
 गन्तव्यं च तथा नैव सर्वगस्याऽचलस्य च ।
 नोर्ध्वं नाधस्तिरो वापि निष्कलस्यागुणत्वतः ॥ ३६ ॥

निरूपाधिकस्यात्मनो न कर्मशेषत्वमित्युक्तमुपपादयन् 'प्राणायामान्पडा-
 चरन्ते' इत्यादियतिधर्मविधिशेषतापि नास्यास्तीत्याह—अप्राणस्येति ।

क्रियाशक्तिप्राणहीनस्य ज्ञानशक्तिमनोहीनस्य स्वभावतोऽसंसर्गिणोऽस-
 द्भस्य व्योमवदपरिच्छिन्नस्य—स्वतन्त्रलनशक्तिरहितस्येति यावत्—दृशे-
 श्चिदेकरसस्यास्यैवंविधस्य मम कथं कार्यं भवेत् ? न कथमपीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

‘तत्रैकाग्रं मनः कृत्वा यतचित्तेन्द्रियक्रियः ।

उपविश्याऽऽसने युञ्ज्याद्योगमात्मविशुद्धये’ ॥

इत्यादिभगवद्ब्रह्मचरान्मनःसमाधानानुष्ठानेनात्मशुद्धिः संपाद्या अवशि-
 ष्यत इत्याशङ्क्य, तस्याः प्रागेव सिद्धत्वान्नेदानीमस्त्यवसर इत्यभिप्रे-
 त्याह—असमाधिमिति ।

विकारो ह्यसमाधिर्नाम । तद्धेतूपाधिश्चून्यतया सदा निर्विकारस्य तन्न
 पश्यामि । ब्रह्मभूतस्यात एव सर्वदा विशुद्धस्य प्रागेव विपाप्मनो नित्यनि-
 वृत्तकल्मषस्य शोध्यं चान्यत्र पश्यामीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

नन्वन्यत्र पश्यामीत्युक्तं, गन्तव्यब्रह्मलोकादेर्गमनसाधनस्यार्चिरादि-
 मार्गस्य च ब्रह्मविदोऽपि ज्ञातव्यत्वादित्याशङ्क्य, सगुणब्रह्मविदस्तत्सत्त्वे-
 ऽपि न निर्गुणब्रह्मविदस्तथात्वमिति सहेतुकमाह—गन्तव्यमिति ।

चिन्मात्रज्योतिषो नित्यं तमस्तस्मिन् विद्यते ।

कथं कार्यं ममैवाद्य नित्यमुक्तस्य शिष्यते ॥ ३७ ॥

अमनस्कस्य का चिन्ता क्रिया चाऽनिन्द्रियस्य का ।

‘अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र’ इति सत्यं श्रुतेर्वचः ॥ ३८ ॥

गन्तव्यमिति भावकर्मणोस्तन्त्रेण ग्रहणम् । तथाच सर्वगत्येन चलना-
सामर्थ्याद्गन्तव्यं नैव पश्यामि—गमनधात्वर्थं नैव पश्यामीत्यर्थः । तथा
गन्तव्यं गत्या प्राप्यं देशं स्थानविशेषं न पश्यामि । कुत इत्यत आह—
नोर्ध्वमिति । तिर इति पुरस्तात्पश्चाद्दक्षिणं चोत्तरं च नैव पश्यामीत्यनु-
पङ्गः । कुतो देशभेदाभाव इत्यत आह—निष्कलस्येति । पूर्णस्येत्यर्थः ।
कुतो निष्कलत्वं ज्ञानसुररादिगुणात्मकावयवयोगात् ? इत्यत आह—अगु-
णत्वत इति । ज्ञानसुरयोः स्वरूपत्वात्, संसर्गिगुणस्य चासङ्गे मय्यसंभ-
वात्, गुणतोऽपि विभागशून्यस्य न गन्तव्यं प्राप्यं, गतिः प्राप्तिर्वा विद्यत
इति न तत्साधननिष्पादनविधानावकाश इत्यर्थः ॥ ३६ ॥

किंचाज्ञानोपाधिं विनात्मनि नित्यमुक्ते कस्यापि विशेषस्योत्प्रेक्षितुम-
शक्यत्वात्, अज्ञानस्य च ज्ञानस्वभावे वस्तुतोऽसंभाव्यमानत्वात्, न कदा-
प्यात्मनः क्रियायोग्यतेति स्थिते, कुत इदानीमज्ञानप्रतिभासस्थाप्यभावे
कर्मविधिशेषता स्यादित्यभिप्रेत्याह—चिन्मात्रेति ।

तस्मिन्नात्मनि तम स्वरूपतः प्रतिभासतोऽपि न विद्यते । कुतः ?
चिन्मात्रज्योतिषः । ज्योतिष्कृत इति भावप्रधानो निर्देशः । सुगममन्यत् ३७

किंचाज्ञानाभावे बाह्यान्तःकरण एतत्संसर्गाभावात्तं विना प्रवृत्त्यभा-
वान्न मे कर्मावसर इत्याह—अमनस्कस्येति ।

अकालत्वाद्देशत्वादादिवत्त्वादिनिमित्ततः ।

आत्मनो नैव कालादेरपेक्षा ध्यायतः सदा ॥ ३९ ॥

यस्मिन्देवाश्च वेदाश्च पवित्रं कृत्स्नमेकताम् ।

व्रजेत्तन्मानसं तीर्थं यस्मिन्स्नात्वाऽमृतो भवेत् ॥ ४० ॥

प्राणमनोविहीनत्वे प्रमाणमाह—अप्राणो हीति । श्रुतेर्वचः 'सत्यं सत्यार्थं, निर्दोषतया—स्वतःप्रमाणत्वादित्यर्थः ॥ ३८ ॥

अपररात्रादिकालस्य विविक्तपूतादिदेशस्य प्राच्यादिविम्बिशेषस्य मनो-
विक्षेपरहितस्य राहूपरागादिनिमित्तस्य च प्रतीक्षाया आत्मचिन्तने कर्तव्य-
त्वात्कथं कार्याभावः इत्याशङ्क्याह—अकालत्वादिति ।

सदात्मानं ध्यायतो यतेनैव कालादेरपेक्षास्तीति योजना । तत्र हेतु-
गात्मनोऽकालत्वादित्यादिः । आत्मस्वरूपस्य कालाद्यनिबन्धनत्वात् तद्ध्याने
तदपेक्षेत्यर्थः । तथा चाऽऽह भगवान् सूत्रकारः 'यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात्'
इति ॥ ३९ ॥

ब्रह्मविदो देशकालादिसव्यपेक्षे कर्मण्यपेक्षाभावेऽपि प्रयागादितीर्थे स्याद-
पेक्षा 'गङ्गातीरे वसेन्नित्यं भिक्षुर्मोक्षपरायणः' इत्यादिस्मृतिविहितत्वादि-
त्याशङ्क्य. ब्रह्मात्मज्ञानरूपे तीर्थे साक्षान्मुक्तिहेतौ स्नातस्यात्मविदो न
तीर्थान्तरापेक्षास्तीत्याह—यस्मिन्निति ।

यस्मिन् प्रह्लात्मस्फूर्तिरूपे देवास्तत्ततीर्थस्थानविशेषाधिष्ठातारो माधववि-
श्वेश्वररामेश्वरत्रिविक्रमादयः पूजादर्शनस्पर्शनस्मरणादिभिर्भक्तपावनाः प्र-
सिद्धाः, तथा वेदाश्च ऋग्यजुःसामाथर्वाख्या अध्ययनप्रह्वयज्ञपाठानुष्ठा-
नादिभिः पावयन्ति । तथा कृत्स्नं पवित्रं पावनं तीर्थविशेषं हरिहरनामो
धारणादि एतत्सर्वमेकत्वं व्रजेत्—यस्मिन्सरित इव सागरंऽन्तर्भवन्ती

न चास्ति शब्दादिरनन्यवेदनः .

परस्परेणापि न चैव दृश्यते ।

परेण दृश्यास्तु यथा रसादयः

तथैव दृश्यत्वत एव दैहिकाः ॥ ४१ ॥

त्यर्थः । सर्वात्मकब्रह्माधिभाविरूपत्वादिति परमो हेतुरत्रानुसंधेयः । तन्मानसं मनसि वेदान्तमहावाक्यजनितान्तःकरणवृत्तिरूपे समुद्भूतं मानसं तीर्थं संसारपापमूलाविद्याताम्रकम् । तीर्थत्वं स्पष्टयति—यस्मिन्निति । यस्मिन्ब्रह्मात्मा निमज्ज्योदकरागौ निक्षिप्तोदकनिन्दुवत्तदेकतां प्राप्य इत्येवम्, अमृतो भग्निर्विद्येपनित्यात्मस्वरूप एव भवेत् । तस्मिंस्तीर्थं नित्यं निमग्नस्य न तीर्थान्तरापेक्षेति भावः । तथा च श्रुतिः 'शतं शुक्राणि यत्रैकं भवन्ति । सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति । सर्वे होतारो यत्रैकं भवन्ति । स मानसीन आत्मा जनानाम् ॥' इति । 'ययोदकं शुद्धे शुद्धमासिकं तादृगेव भवति । एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमं ॥' इति च ॥ ४० ॥

एवं कृतार्थत्वापादकं ज्ञानतीर्थं केनोपायेन प्राप्यमित्यपेक्षया पूर्वोक्त-पदार्थविवेक एव तद्वाभोपाय इति वक्तुं प्रथमं स्थूलद्वंद्वान्यत्वमात्मनो विशदयति—न चास्तीति ।

शब्दादिर्गन्धान्तो विषयोऽनन्यवेदनो न चास्ति, स्वयंप्रकाशस्तावन्नास्तीत्यर्थः । तथा परस्परेणापि—शब्देन स्पर्शः, स्पर्शेन शब्द इत्येवं परस्परेणापि न चैव दृश्यते प्रकाशयते, जडत्वादेवेत्यर्थः । दर्शनमन्तरेण व्यवहारानुपपत्तेः, दर्शनस्य स्वतः परस्परतश्चाभावे परिज्ञेपात्परं स्वविलक्षणेनाजडेन प्रकाश्या एव । तुशब्दोऽन्वधारणार्थः । तथाच दैहिका अपि रसादयः परेण दृश्याः, दृश्यत्वात्, यथा बाह्यरसादयः, तथैवेमे, तस्मात्तथेत्यक्षरार्थः ॥४१॥

अहंमेत्येपणयत्रविक्रिया

सुखादयस्तद्वदिह प्रदृश्यतः ।

दृश्यत्वयोगाच्च परस्परेण ते

न दृश्यतां यान्ति ततः परो भवान् ॥ ४२ ॥

अहंक्रियाद्या हि समस्तविक्रिया

सकर्तृका कर्मफलेन संहता ॥

चित्तिस्वरूपेण समन्ततोऽर्कवत्

प्रकाश्यमानाऽसिततात्मनो ह्यतः ॥ ४३ ॥

तद्वं पञ्चभूतात्मकात्स्थूलादेहात्तद्दृष्टारमात्मानं विविच्य, सूक्ष्मादां
देहात्तं विविनक्ति—अहंमेति ।

अहमहंकारः, एपणयत्रविक्रियासुखादयः कामप्रयत्नकर्तृत्वभोक्तृत्वसुरा-
दुःखमोहद्वेषादयो ममेति निर्दिश्यमाना मनोवृत्तयस्तद्वच्छब्दादिविज्ञानन्य-
वेदनाः । कुतः ? इह व्यवहारभूमौ प्रदृश्यतो दर्शनकर्मत्वात् । ते परस्परे-
णापि दृश्यतां न यान्ति न प्राप्नुवन्ति । दृश्यत्वयोगादेव परिशेषात्तेषां
द्रष्टा ततस्तेभ्योऽहंकारादिभ्यः—तत्संघातरूपाद्भिद्भवेदेहादिति यावत्—
भवानात्मा परोऽन्य इति योजना ॥ ४२ ॥

यद्यप्येवं देहद्वयग्राहकत्वात्तदतिरिक्त एवात्मा, तथापि तत्संघन्धप्रतीते-
स्तस्य न नित्यमुक्तरूपतेत्याशङ्क्याह—अहंक्रियेति ।

अहंक्रियाहंकरणमहंमेत्येवमाद्या समस्तविक्रिया चित्तिस्वरूपेण चैतन्य-
प्रकाशात्मनाऽर्कवदंकेणैव समन्ततः प्रकाश्यमाना हि यतः, अत आत्मनो-
ऽसितताऽनद्धता सिद्धा—विक्रियासंघन्धस्यापि दृश्यत्वाद्दृष्टभर्मत्वानुपप-
त्तेर्न मुक्तिविरोध इत्यर्थः ॥ ४३ ॥

दृशिस्वरूपेण हि सर्वदेहिना
 वियद्यथा व्याप्य मनास्यवस्थितः ।
 अतो न तस्मादपरोऽस्ति वेदिता
 परोऽपि तस्मादत एक ईश्वरः ॥ ४४ ॥
 शरीरबुद्ध्योर्यदि चान्यदृश्यता
 निरात्मवादाः मुनिराकृता मया ।
 परश्च शुद्धो ह्यविशुद्धिकर्मतः
 मुनिर्मलः सर्वगतोऽसितोऽद्वयः ॥ ४५ ॥

एव देहद्वयविप्रित्तस्याप्यात्मन प्रतिदेह परिच्छिन्नत्वान्न ब्रह्मात्मना
 पूर्णता सिद्धेपेतित्याशङ्कमाह—दृशिस्वरूपेण हीति ।

हि यत आत्मा सर्वदेहिना मनासि दृशिस्वरूपणैव व्याप्य घटादीनि
 वियदिवावस्थित, न परिच्छिन्नरूपेण । अतस्तस्मादात्मनश्चित्तिस्वरूपादपरो
 जीवो वेदिता नास्ति । तथा पर ईश्वरोऽपि तस्मादन्यो वेदिता नास्ति, चि-
 त्तिस्वभावत्वाविशेषत्वात् । तस्मादेक एवात्मत्यर्थ । आत्मा न स्वरूपभेदवान्,
 उपाधिपरामर्शमन्तरेणाधिभाव्यमानभेदत्वात्, आकाशवदिति भाव ॥४४॥

दहद्वयसाक्षी ब्रह्मस्वभावश्चेदात्मा, कथं तर्हि तस्य नास्तिताशङ्का केषा-
 चिदित्याशङ्क्य स्वदोषवशादेवेत्यभिप्रेत्याह—शरीरेति ।

शरीरबुद्धयो स्थूलसूक्ष्मदेहयोर्यद्यन्येन नित्यसद्रूपेण दृश्यता पूर्वोक्त-
 न्यायेन सिद्धा, तदा निरात्मवादा शून्यक्षणिकाद्यात्मवादा मया निरा-
 कृता एवत्यर्थ । तथा च अविशुद्धिकरात्मकर्मतो धर्माधर्मादिलक्षणात्मकर्मणो
 परो व्यतिरिक्तस्तत्साक्षित्वात्, अतश्च शुद्धोऽकर्ता तथा च मुनिर्मल

घटादिरूपं यदि ते न गृह्यते मनः प्रवृत्तं बहुधा स्ववृत्तिभिः ।
 अशुद्धयचिद्रूपविकारदोषता मतेर्यथा वारयितुं न पार्यते ॥ ४६ ॥
 यथा विशुद्धं गगनं निरन्तरं न सज्जते नापि च लिप्यते तथा ।
 समस्तभूतेषु सदैवतेष्वयं समः सदात्मा हजरोऽमरोऽभयः ॥४७॥

कर्मफलभोगमल्लेशेनापि रहितः, सर्वगतोऽपरिच्छिन्नः, अत एवासितो
 वन्धनशून्यश्चेत्यर्थः ॥ ४५ ॥

भवेदेतदेवं, यदि शरीरदुद्धोरात्मदृश्यता सिद्धयेत् । सा तु न संप्रति-
 पन्नेत्याशङ्क्य तयोरात्मदृश्यत्वाभावे बाधकमाह—घटादीति ।

यदि ते तव मते स्ववृत्तिभिर्बहुधा प्रवृत्तं घटादिरूपं विषयाकारं मनो-
 ऽन्येनात्मना न गृह्यते न प्रकाश्यते, तदात्मनो मनोन्यत्वासिद्धावशुद्धय-
 चिद्रूपविकारदोषदुष्टता यथा मतेर्बुद्धेः, तथा वारयितुं न शक्यते । तस्य
 साक्षित्वानभ्युपगमे सति मतिदोषाणां तस्मिन्नवश्यंभावात् । तथा चानिमो-
 क्षप्रसङ्ग इत्यर्थः । अथवा—यद्यपि शरीरद्वयग्राहकतया तदन्य आत्मा
 नित्यसद्रूपः, तथापि दृश्यसंसर्गकृतदोषो न परिहर्तुं शक्यते । स्वचैतन्याभे-
 देन हि दृश्यमवभासयन् द्रष्टा भवति । अन्यथा दृश्यस्यापरोक्षानुपपत्तेः ।
 अतो विशुद्धत्वाद्यनुपपन्नमिति शङ्कते—घटादिरूपमिति । स्ववृत्तिभिर्ब-
 हुधा प्रवृत्तं घटाद्याकारं मनो यदि तेन चेतनात्मना गृह्यते, तदा तस्य
 दृश्यसंवन्धादशुद्ध्यादिदोषता वारयितुं न पार्यते । यथा मतेर्चैतन्यसंसर्गा-
 बिच्छायतां वारयितुं न पार्यते तद्वदित्यर्थः ॥ ४६ ॥

स्यादेतदेवं, यदि मतिवत् सावयवं परिच्छिन्नं परिणामि चात्मस्वरूपं
 स्यात्, नैवमात्मस्वरूपम्, अतो नास्याशुद्ध्यादिशङ्कावकाश इति दृष्टान्तेनो-
 पपादयन्नन्तरमाह—यथा विशुद्धमिति ।

अमूर्तमूर्तानि च कर्मवासना दृशिस्वरूपस्य वद्विः प्रकल्पिता ।
अविद्यया ह्यात्मनि मूढदृष्टिभिरपोह्य नेतीत्यवशेषितो दृशिः ॥ ४८ ॥

विशुद्धं परिणामविक्रियामलरहितं निरन्तरमपरिच्छिन्नं, अत एव निर-
वयवं चेति द्रष्टव्यम् । एवंविधं यथा गगनं न सज्जते काष्ठेन जतुवन्न संलग्नं
भवति, नापि लिप्यते भङ्गातकरसेनेव वस्त्रादि । तथाऽऽत्माऽपि विशुद्धो
निरन्तरो निरवयवश्च शास्त्रान्निश्चितो न युद्धधादिषु सज्जते, नापि तदो-
पेण लिप्यत इत्यर्थः । अत्र शास्त्रप्रसिद्धिं हिशब्देन द्योतयन् हेतुमाह—
समस्तभूतेष्विति । तत्तद्भिमानिदेवतासहितेष्वपि समस्तभूतेषु अयमात्मा
सदा समो हि यस्मात्, तस्मादजरोऽमरोऽभयो नित्यशुद्ध इत्यर्थः । तथाच
शास्त्रं 'यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्सर्वेभ्यो भूतेभ्योऽन्तरो यं सर्वाणि भूतानि
न विदुर्यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यः सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमचत्येप
त आत्मान्तर्यान्यमृतः' इति ।

‘समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरम् ।

विनश्यत्त्रविनश्यन्तं यः पश्यति स पश्यति’ ॥

‘न लिप्यते लोकरुःखेन बाह्ये.’—इत्यादि ॥ ४७ ॥

किंच दृश्यस्य बाधितत्वादपि न तत्कृतदोषसंबन्ध आत्मनः संभाव्यते ।
नहि मिथ्यार्थेन सत्यं वस्तु संसृज्यते । कथं बाधितत्वमिति चेत्, प्रति-
पन्नोपाधौ निषिध्यमानत्वात्, रज्जुसर्पादिवदित्यभिप्रेत्याह—अमूर्तेति ।

(१) वृ. उ. ३. ७. १९. (२) भ. गी. १३. २७. (३) कठ. उ. ५. ११
(४) प्रतिपन्नपदस्य स्वसंबन्धितया ज्ञात, उपाधिपदस्य च अधिकरणमर्थ. —उप समीप-
वर्तिनि स्वधर्मभादधाति संक्रामयति इति श्रुत्युत्तेरिति भावः । सक्रमो न गमन,
किंतु ज्ञानम् । प्रथमस्व=मिथ्यात्वेनाभिमतम् । प्रतिपन्नस्य आरोपितस्य जगतः उपाधिः
अधिष्ठानं ब्रह्म तस्मिन् ।

प्रबोधरूपं मनसोऽर्थयोगजं

स्मृतौ च सुप्तस्य च दृश्यतेऽर्थवत् ।

तथैव देहप्रतिमानतः पृथग्

दृशेः शरीरं च मनश्च दृश्यतः ॥ ४९ ॥

अमूर्ते च मूर्तानि च अमूर्तमूर्तानि पञ्चमहाभूतात्मकानि स्थूलानि 'द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चैवामूर्ते च' इति श्रुतौ दृशिस्वरूपस्य ब्रह्मणः संबन्धीनि श्रुतानि च अपरं कर्मवासनाश्रयं लिङ्गमिति यावत् । तदपि 'तस्य हैतस्य पुरुषस्य रूपं यथा माहारजनं वासंः' इत्यत्रोक्तं, एतत्सर्वं सकारणं मूढबुद्धिभिरविद्यया मोहरूपया आत्मनि दृशिस्वरूपे प्रत्यगात्मनि ब्रह्मणि प्रकल्पितं,—वासना प्रकल्पिता, अमूर्तमूर्तानि प्रकल्पितानीति योजना । हि यस्मादविद्ययाध्यस्तमात्मनि सप्रपञ्चत्वं, तस्मान्नेति नेतीति वीप्सया तत्सर्वमात्मनो वहिरपोह्यात्मविशेषणतारूपं वाधित्वा केवलं दृशिश्चिन्मात्र एवावशेषितः 'सत्यस्य सत्यम्' इति श्रुत्येति योजना । 'यदा प्रकल्पिताः' इति विसर्गान्तपाठस्तदैवं योजना—अविद्यया मूढदृष्टिभिरात्मनि प्रत्यग्रूपे प्रकल्पिता आरोपिताः कर्मवासना अमूर्तमूर्तानि च भूतानि दृशिस्वरूपस्य प्रत्यक्स्वरूपस्य ब्रह्मणो वहिर्नेति नेतीत्यपोह्य दृशिरंवावशेषितो निषेधावधिभूर्तः श्रुत्या हि यस्मान्, तस्मान्नास्त्यात्मनि दोषसंसर्ग इति ॥ ४८ ॥

स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चस्य श्रुत्या बाधमुक्त्वा दृश्यत्वादिति युक्त्यापि बाधमाह—प्रबोधेति ।

(१) दृश्यतोऽर्थं—टीकासंमतः पाठः । (२) वृ. उ. २. ३. १. (३) वृ. उ. २. ३. ६. (४) 'अधिष्ठानावशेषो हि नाद्यः कल्पितवस्तुनः' । सूत्र-सं० ६. २. ८. यथा श्रुत्यावारोपितस्य रजतस्याधिष्ठानशुद्धियाथात्म्यबानेन निवृत्तौ सत्या-

स्वभावशुद्धे गगने घनादिके
मलेऽपयाते सति चाविशेषता ।

यथा च तद्वच्छ्रुतिवारितद्वये
सदाऽविशेषो गगनोपमे दृशौ ॥ ५० ॥

इति स्वप्नस्मृतिप्रकरणम् ।

अर्थयोगाद्विषयसंख्याज्जातं मनसः प्रमोदरूपं विषयाकारवृत्तिरूपं यत्, तत्स्मृतौ स्मृत्यवस्थायां सुप्तस्य पुंसः स्वप्नावस्थाया चार्थप्रदर्शकारमेव दृश्यते । तद्यथा स्वप्नस्मृत्योर्गर्थाभावेऽप्यर्थाकारं दृश्यमानमात्मनः पृथगेव, नात्मविशेषणं, तद्दृश्यत्वान्, तथैव दृश्यतो दृश्यत्वहेतोः शरीरं मनश्च देह-प्रतिमानतो देहप्रतिमानं च । तस्यै सार्वविभक्तिस्त्वाङ्गीकारात्प्रथमार्थः, स इह गृह्यते । देहद्वयमासनारूपं च दृशोगत्मनः पृथक्, न दृशिविशेषण-मिति योजना । अत आत्मन्येव दृश्यस्य, आत्मनि निषेधान्, मिथ्यात्वं शुक्तिरूप्यादिवत्सिद्धमिति भावः ॥ ४९ ॥

ननु श्रुत्या यद्यध्यस्तनिषेधेनात्मा प्रतिपाद्यते, तदा निवृत्तसंसारत्ववि-
शेषयोगाद्भ्रुत्क्रियावत्त्वेनानित्यत्वादिदोषप्रसङ्ग इति चेन्नेत्याह—स्वभावेति ।

यथा स्वभावशुद्धे शुद्धस्वभावे गगने अधिष्ठाने घनादिके मले सति,
तस्मिन्नपयाते वा, अविशेषता न विशेष. कश्चिदस्ति—अविप्रित्यमेव सदा
गगनमित्यर्थः । तद्वद्दृशावात्मन्यधिष्ठाने गगनोपमे स्वभावशुद्धे श्रुत्या
वागितं वाधितं द्वयं यस्मिस्तस्मिन्सदैवाविशेषः कूटस्थतेति योजना । तथा

मधिष्ठानभूता शुक्तिरेव केवलमवशिष्यते, न त्वन्यदजत तदभावलक्षण किमपि । तद्देव
सकलजगदधिष्ठानब्रह्मस्वरूपयाथात्म्यज्ञानेन समारोपितजगदभ्रुत्तावधिष्ठानमात्रावशेषोऽ-
गन्तव्य इत्यर्थः ।

१५ नान्यदन्यत्प्रकरणम् ।

नान्यदन्यद्भवेद्यस्मान्नान्यत्किंचिद्विचिन्तयेत् ।

अन्यस्यान्यात्मभावे हि नाशस्तस्य ध्रुवो भवेत् ॥ १ ॥

च ससारनिवृत्तेर्मिथ्यार्थप्रतियोगिकाया अधिष्ठानदृगात्मव्यतिरेकेणानिरूपणात् कौऽपि विशेष इति भावः ॥ ५० ॥

इति चतुर्दश स्वप्नसृष्टिप्रकरणम् ॥ १४ ॥

ननु [न] स्वभावशुद्ध आत्मा, तथा सति साधनवैयर्थ्यात् । किंतु ससागिस्वभाव एव सन् ज्ञानध्यानादिसावनानुष्ठानेन स्वभावशुद्धब्रह्मस्वरूपो भविष्यतीति केचिदेकदेशीयाः प्रतिपेदिरे, तन्न अद्वेय मुमुक्षुभिः, तस्य श्रुतियुक्तिवाधितत्वादित्याह—नान्यदिति ।

जीवब्रह्मणोरत्यन्त भेद इष्यते, किंवा भेदाभेदौ ? नान्त्यं, विरुद्धस्वभावतया ब्रह्माहमित्येकरूपध्यानज्ञानयोरसभवात्, तदसभवे चाससारि-ब्रह्मभावफलानिष्पत्तेरिति मनसि निघायाद्ये दोषमाह—नान्यदन्यद्भवेद्यस्मादिति । यस्मादन्यजीवरूपं स्थित सदन्यद्ब्रह्म न भवेत्तद्रूपस्थितिविरोधात् । तथा तदेव ब्रह्मणोऽन्यजीवरूप वस्तु नष्ट सदन्यद्ब्रह्म न भवेत्, नष्टत्वादेव तस्य ब्रह्मभाव प्राप्पुरभावादिति योजना । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति श्रुतिविरोधः स्फुट एवेति नात्रोदाहृतः । यस्मादेव श्रुतियुक्तिविरुद्धमिदं मतं, तस्मार्किंचिदीपन्मात्रमप्यन्यद्ब्रह्मेति न विचिन्तयेन्मुमुक्षुरिति शेष । किं तु 'अहमेव ब्रह्म', 'ब्रह्मैवाहम्' इति भेदोपमर्दनैकरूपमेवात्मवस्तु चिन्तयेदित्यर्थः । नन्वन्यस्याप्यन्यात्मता दृष्टा साधनविशेषसाध्या, यथौ-

स्मरतो दृश्यते दृष्टं पटे चित्रमिवापिंतम् ।

यत्र येन च तौ ज्ञेयौ सत्त्वक्षेत्रज्ञसंज्ञकौ ॥ २ ॥

परविशेषयोगात्ताम्रादेरपि सुवर्णात्मता, तद्वदिहापि स्यादित्याशङ्कपाह—
अन्यस्येति । जीवस्य स्वविबुद्धस्वभावस्यान्यत्रह्यण्येकीभावं तत्रायोगोल्क-
प्रविष्टोदकमिन्दुवत्तस्य नाशो घुवो भवेत् । तथा च न ब्रह्मभावः पुरुषार्थः,
चित्तवन्तार्थः स्यादित्यर्थः । दृष्टान्तोऽसप्रतिपन्न — वस्त्ररूपाभिभावकनी-
ल्यादिवत्, रसविशेषस्य ताम्ररूपाभिभावकमात्रत्वात्कालान्तर सुवर्णाका-
रतापगमदर्शनाच्च ताम्राद । तत्र भ्रममात्र तदित्यभिप्रायः ॥ १ ॥

ननु यद्येवमन्यत्र ध्येय, स्वात्मनि च ध्यान न समपत्येकस्मिन् ध्यातृध्ये-
यभावायोगात् । कथं तर्हि निदिध्यासनविधिरिति चेत्, अन्यथैवोपपत्तेर्न
तदर्थं भेद आस्थेय इत्याह—स्मरत इति ।

दृष्ट नीलपीतादि स्मरत पुंसो यत्रान्त करणे तद्भासनारूप पटेऽपिंत
चित्रमिव दृश्यते, येन च चैतन्यात्मना दृश्यते उपलभ्यते—तौ सत्त्वक्षेत्र-
ज्ञसंज्ञकौ—यत्र दृश्यते तत्सत्त्व, येन दृश्यते स क्षेत्रज्ञ इत्यर्थः । तथा च
'आत्मा निदिध्यासितय' इति विधिना नैरन्तर्येण त्व पदार्थविवेकसपा-
दनमेव कर्तव्यतयोच्यते, विविक्तत्वमर्थस्यैव ब्रह्मत्वात्, अहं ब्रह्मा-
स्मीत्यपरोक्षानुभवसमवात्ससारनिवृत्तिफलसिद्धि । अन्यभावनाया तु प्रा-
गुक्तन्यायेनान्यस्थान्यात्मताऽयोगात्ससारानिवृत्तेर्निष्कलो विधि स्यादिति
भावः ॥ २ ॥

(१) तुल्य—रसविद्वमय स्वर्णं यथा भवति सर्वदा ।

केनचित्साधनेनैव तथा जीव शिवो भवेत् ॥

इति केचित् स्वमोहेन प्रवदन्ति तु वादिनः ॥

फलान्तं चानुभूतं यद्युतं कर्त्रादिकारकैः ।

स्मर्यमाणं हि कर्मस्थं पूर्वं कर्मैव तच्चितः ॥ ३ ॥

द्रष्टुश्चान्यद्दृश्यं दृश्यत्वाद्धटवत्सदा ।

दृश्याद्द्रष्टाऽसजातीयो न धीवत्साक्षिताऽन्यथा ॥ ४ ॥

अन्तःकरणस्याप्रत्यक्षत्वात्कथं स्मृत्यवस्थायां तस्मिन्नीलपीताद्युपलम्भः ? इत्यत आह—फलान्तमिति ।

फलान्तं सुखादिफलावसानं कर्त्रादिकारकैर्युतं युक्तम् । यद्वैतं पूर्वमनुभूतं, तदिदानीं स्मर्यमाणं कर्मस्थं दृश्यनिष्ठं दृश्यते, न द्रष्टृनिष्ठं हि यस्मात्, तस्मात्पूर्वमपि तस्मर्यमाणस्याधिकरणस्याधिकरणमन्तःकरणं चित आत्मनः कर्मैव दृश्यमेवेत्यर्थः ॥ अयंभावः—पूर्वानुभूतंविषयाकारा हि वृत्तिरन्तःकरणपरिणामात्मिका स्मृतिरित्युच्यते । तस्यां हि विषयो भासमानः साश्रयो भासते । नहि तदा साक्षिणानुभूयमानस्य विषयस्य वहिराश्रयेऽवस्थानमस्ति । तथा चेदं स्मरामीति परामर्शयोग्यतया दृश्यस्थतयानुभवस्यावश्यंभावात्तदा चित्तमेव स्मर्यमाणाधिकरणतया दृश्यत इति सिद्धमन्तःकरणस्य साक्षिप्रत्यक्षत्वमिति ॥ ३ ॥

आत्मैव द्रष्टा दृश्यं चेति भाट्टा मेनिरे । अतः स्वगतमेव वासनारूपमात्मा पश्यतीति, इदं स्मरामीत्यनुभवस्यान्यथासिद्धत्वात्, नान्तःकरणस्य साक्षिप्रत्यक्षतेत्याशङ्क्याह—द्रष्टुश्चेति ।

विमतं दृश्यं द्रष्टुरत्यन्तं भिन्नं, दृश्यत्वात्, घटवदित्युक्ते द्रष्टृदृश्ययोर्भेदेपि, परिणामत्वेन साजात्यसंभवाद्द्रष्टुः सजातीयमेतद्दृश्यमित्याशङ्क्याह—दृश्यादिति । द्रष्टा सदैव दृश्यासजातीयः, दृश्यांशस्याचेतनत्वादात्मत्वानु-

(१) पूर्वकं पाठः (२) भूता—पाठः (३) दृश्यतया—पाठः (४) 'त्मान पं—पाठः

स्वात्मबुद्धिमपेक्ष्यासौ विधीनां स्यात्प्रयोजकः ।

जात्यादिः शववत्तेन तद्वन्नानात्मताऽन्यथा ॥ ५ ॥

न प्रियामिय इत्युक्तेर्नादेहत्वं क्रियाफलम् ।

देहयोगः क्रियाहेतुस्तस्माद्विद्वान् क्रियास्त्यजेत् ॥ ६ ॥

पपत्तेरित्यर्थः । विपक्षे दोषमाह—न धीवदिति । अन्यथा द्रष्टृदृश्ययो-
रसजातीयत्वानङ्गीकारं, द्रष्टुः परिणामित्वाद्धीवत्साक्षिता आत्मनो न
स्यादित्यर्थः ॥ ४ ॥

ननु न भवत्येवात्मा साक्षी, तस्य ब्राह्मण्यादिजातिमत्तया सविशे-
पत्वात्कर्माधिकारित्वेन परिणामित्वोपपत्तेरित्याशङ्क्याह—स्यात्मेति ।

असौ जात्यादिर्ब्राह्मणत्वादिः । आदिशब्दाद्वयोऽवस्थादि गृह्यते । स्वात्म-
बुद्धिं स्वस्मिन्नात्मात्मीयाभिमानलक्षणा मिथ्यादृष्टिमपेक्ष्य विधीना प्रयो-
जकः प्रवर्तकः स्यात्, नान्यथा । यथा शव उत्क्रान्तप्राणो देहो मम माता
मम पिता चेत्यध्यासानुसारेण संस्कारप्रयोजको दृश्यते, तदभावे न दृश्यत
इति योजना । तेन हेतुना तद्वच्छवदेव जात्यादिरात्मवर्मो न भवतीत्यर्थः ।
अन्यथा जात्यादिमत्त्वे त्वात्मनो घटादिवदनात्मता प्रसज्येतेति योजनीयम् ।
तस्मात्साक्ष्येवात्मा, न कर्माधिकारितया परिणामीति भावः ॥ ५ ॥

ननु नाध्यासनिग्रन्थनं कर्तृत्वं, विदुषोऽपि मोक्षाय क्रियानुष्ठानादिति
चेत्रेत्याह—न प्रियेति ।

अदेहत्वमशरीरत्वं हि मोक्षः, तत्र क्रियाफलम् । क्रियाफलं तु सुखदुःखे
प्रसिद्धे । ते तु नाशरीरस्य दृष्टे श्रुते वा । 'अशरीरं वाव सन्तं न प्रिया-
प्रिये सृशतः' इत्युक्ते.—श्रुत्वैत्रमुक्तत्वादित्यर्थः । क्रिया हेतुर्यस्य सः
क्रियाहेतुर्देहयोगः, क्रियया देहसवन्ध एव साध्यो न मोक्ष इत्यर्थः ।

कर्मस्वात्मा स्वतन्त्रश्चेन्निवृत्तौ च तथेष्यताम् ।
 अदेहत्वे फलेऽकार्ये ज्ञाते कुर्यात्कथं क्रियाः ॥ ७ ॥
 जात्यादीन्संपरित्यज्य निमित्तं कर्मणां बुधः ।
 कर्महेतुविरुद्धं यत्स्वरूपं शास्त्रतः स्मरेत् ॥ ८ ॥

यस्मादेवं, तस्माद्विद्वान्—न कर्मसाध्या मुक्तिः, किंतु ज्ञानैकसाध्येति—
 जानन् क्रियाः सर्वाणि साहंकाराणि कर्माणि त्यजेत्, संन्यस्य श्रवणा-
 दिनिष्ठो भवेदित्यर्थः ॥ ६ ॥

ननु सर्वेषां कर्मणामात्मकर्तव्यत्वप्रतीतेर्न विद्वान् क्रियास्त्यक्तुं शक्नु-
 यादिति चेन्नेत्याह—कर्मस्त्विति ।

आत्मा चेत्कर्मसु स्वतन्त्रः कर्ता, तर्हि निवृत्तौ च कर्मत्यागरूपे च तथे-
 प्यताम् । यथा रागादिमान् प्रवृत्तिलक्षणे कर्मणि स्वतन्त्रः, तथा विशुद्ध-
 सत्त्वो वीतरागस्तत्त्यागेऽपि स्वतन्त्र इष्यतां, कर्मसाध्यफलाभिलाषाभावं
 कर्मत्यागस्यार्थप्राप्तत्वादित्यर्थः । एतदेव स्पष्टयति—अदेहत्व इति । देहसं-
 बन्धशून्ये फले मोक्षलक्षणे अकार्ये केनापि कर्मणाऽसाध्ये शास्त्रादिना
 ज्ञाते सति क्रियाः कथं कुर्यात् ? न कुर्यादेव, ताभिः प्रयोजनाभावा-
 दित्यर्थः ॥ ७ ॥

किं क्रियापरित्यागमात्रेणाकार्यं विदेहकैवल्यं प्राप्यते ? नेत्याह—जात्या-
 दीनिति ।

बुधः पण्डितो बुद्धिमान् कर्मणां निमित्तं निमित्तभूताञ्जात्यादीन् संप-
 रित्यज्य जात्याद्यभिमानं परित्यज्य यत्स्वरूपं कर्महेतुविरुद्धं कर्मनिमित्तो-
 पमर्दकं शुद्धात्मस्वरूपं तच्छास्त्रतो यथा शास्त्रोक्तं तथा स्मरन्, अनुचिन्त-
 येदित्यर्थः ॥ ८ ॥

आत्मैकः सर्वभूतेषु तानि तस्मिंश्च खे यथा ।
पर्यगाद्भ्योमवत्सर्वं शुक्रं दीप्तिमदिष्यते ॥ ९ ॥
व्रणस्त्राप्त्वरभावेन स्थूलं देहं निवारयेत् ।
शुद्धापापतयाऽलेपं लिङ्गं चाकायमित्युत ॥ १० ॥

शास्त्रमवोदाहरन् स्मर्तव्यमात्मरूप विशदयति—आत्मेक इत्यादिना ।

‘यस्तु सर्वाणि भूतान्यात्मन्येवानुपश्यति ।

सर्वभूतेषु चात्मानं ततो न विजुगुप्सते’ ॥ ’

इति मन्त्रार्थं पूर्वाधेनोच्यत । ‘स पर्यगाच्छुक्रमकायमत्रणमस्त्राविर
शुद्धमपापंविद्धम्’ इति मन्त्रार्थं सार्वभ्योकेनाह—पर्यगादिति । एषाऽक्षर-
योजना । सर्वभूतेष्वहमेक एवात्मा, न चेतनभेदोऽस्ति । तर्हि किं भूता-
न्यधिकरणमात्मन ? नेत्वाह—तानीति । तानि च भूतानि तस्मिन्नात्म-
न्येवाप्यस्तानि, न तत पृथग्वर्तन्त । तथा च स्वाध्यन्तस्रलविकारानुस्यू-
तसत्तास्फूर्तिरूपो विकारोपमर्देनानुसधेय इत्यर्थः । खे यथेति । अन्त
मुपिररूपण, बहिरवकाशरूपण वर्तमाने आकाशे यथा भूतसग्रन्धस्तवे-
त्यर्थः । पर्यगादात्मा व्योमवत्स्वसत्तामात्रेण परि समन्तादगाद्गतान् सर्व-
मशेष, आत्मना न किञ्चिदव्याप्तमस्तीत्यर्थः । तथा च ब्राह्मण ‘नैनेन किञ्च-
नानावृत नैनेन किञ्चनोसवृतम्’ इति । शुक्रमिति मन्त्रपद, तस्य व्याख्यान
दीप्तिमदिति । प्रकाशस्वभाव शुद्ध तदात्मस्वरूपमिष्यत इत्यर्थः ॥ ९ ॥

‘अत्रणमस्त्राविरम्’ इति पदयोरर्थमाह—त्रणेति ।

क्षतशिराजालनिरासेन स्थूलदहात्मत्वमात्मनोऽपोह्यमित्यर्थः । ‘शुद्धम-
पापविद्धम्’ इत्यनयोरर्थमाह—शुद्धेति । शुद्ध रागादिदोषहीनमत एवा-
पाप पुण्यपापहीन तस्मात्कारणाभावादेव सुखदुःखादितदनुभवसत्कारलेप-

वासुदेवो यथाऽश्वत्ये स्वदेहे चाब्रवीत्समम् ।

तद्वदेत्ति य आत्मानं समं स ब्रह्मवित्तमः ॥ ११ ॥

यथा ह्यन्यशरीरेषु ममाहन्ता न चेप्यते ।

अस्मिंश्चापि तथा देहे धीसाक्षित्वाविशेषतः ॥ १२ ॥

हीनमित्यर्थः । 'अकायम्' इति मन्त्रपदेन सूक्ष्मदेहात्मता निरसनीयेत्याह—
लिङ्गमिति । निवारयेदिति सर्वत्रानुपङ्गः । स्थूलसूक्ष्मदेहतत्कार्यतद्वास-
नाभ्यो व्यावृत्तः सम एकोऽपरिच्छिन्न आत्मेति सदा चिन्तयेदित्यर्थः ॥१०॥

य एवं यथोक्तमात्मानं वेत्ति स ब्रह्मविदामुत्तम इत्याह—वासुदेव इति ।
वासुदेवो भगवान् कृष्णोऽश्वत्ये निकृष्टोपाधौ, स्वदेहे चाविर्भूतविज्ञानै-
श्वर्यशक्तिमदात्माधिष्ठिते उत्कृष्टोपाधौ च, यथा सममविशिष्टमात्मानमब्र-
वीत् 'अश्वत्यः सर्ववृक्षाणाम्' इति, 'वृष्णीनां वासुदेवोऽस्मि' इति
च, तद्वद्य आत्मानं सममुपाधिकृतवैपन्यापोहेनैकरूपं वेत्ति सोऽतिशयेन
ब्रह्मविदित्यर्थः ॥ ११ ॥

वासुदेवस्य युक्तं सर्वत्र समात्मदर्शनं, तस्योपाधिषु ममाहंकाररहित-
त्वात्, न तु मुमुक्षोः, तस्य तद्वैपरीत्यादित्यत आह—यथा हीति ।

अन्यशरीरेषु वहिर्दृश्यमानेषु देहेषु यथा ममाहन्ता ममाहमो भावो न
चेप्यते तस्य दृश्यत्वेनानात्मत्वनिश्चयात्, तथाऽस्मिंश्चापि स्वत्वाभिमतं देहे
ममाहन्ता नेप्यते । कुतः ? धीसाक्षित्वाविशेषतः, उभयत्र देहाकारपरिण-
तद्युद्धिसाक्षित्वाविशेषादित्यर्थः । तथा चात्मतत्त्वालोचनायामहंकारादेर-
नवसरत्वाद्वासुदेववत् समात्मदर्शनं युक्तमेवेति भावः ॥ १२ ॥

१ " सर्वाणि तत्र भूतानि वसन्ति परमात्मनि ।

भूतेषु च स सर्वात्मा वासुदेवस्ततः स्मृतः ॥ "

—विष्णु-पु. ६. ५. ८०.

इत्यथ श्लोकोऽधिको टीकान्तरे दृश्यते । (२) भ. गी. १०. २६, २७.

“रूपसंस्कारतुल्याधी रागद्वेषो भयं च यत् ।
 गृह्यते धीश्रयं तस्माज्ज्ञाता शुद्धोऽभयः सदा” ॥ १३ ॥
 यन्मनास्तन्मयोऽन्यत्ये नात्मत्वार्त्ता क्रियाऽऽप्तानि ।
 आत्मते चानपेक्षत्वात्सापेक्षं हि न तत्स्वयम् ॥ १४ ॥

रागद्वेषभयोपलम्भात्तास्ति मुमुक्षोरभिमानाभाव इति चेत्तेत्याह—
 रूपेति ।

नीलादिरूपसंस्कारण तुन्य. समान आधिः आश्रयो ययोस्तौ रागद्वेषौ
 रूपसंस्कारतुल्याधी, यत्र भय तदपि तत्समानाश्रयमिति । संस्कारो नाम
 स्वाश्रयस्य प्रागुद्भूतावस्थासमानावस्थान्तरापादकोऽतीन्द्रियो धर्म । तत-
 न्नायमर्थ—रूपाद्याकारपरिणतान्त क्ररणे हि रूपादिसंस्कारः पुनरपि
 रूपाद्याकारपरिणामहेतुर्विद्यते । तत्रैव च रागद्वेषौ रूपादिदर्शननिमित्तौ ।
 तन्निमित्तकं च भय तत्रैव । ‘नाम सकल्पो विचिक्रिसा श्रद्धाऽश्रद्धा
 धृतिग्भृतिर्हार्त्वाभीर्भारित्येतत्सर्वं मन एव’ इति श्रुत । यस्माद्धीश्रय युद्धि-
 सश्रयमत्र रागद्वेषौ भयं चेति त्रयमात्मना गृह्यत, नात्मसश्रय, तस्मान्ज्ञाता
 शुद्धो गगादिरहितोऽभयश्च सदाति ॥ १३ ॥

ननु न सदा शुद्ध आत्मा, किंतु ‘यथाऋतुरस्मिन्लोके पुरुषो भवति
 तथैव प्रेत्य भवति’ इति श्रुत ,

‘यं वापि स्मरन् भाव त्यजत्यन्त कलेरम् ।

त तमपैति कौन्तेय सदा तद्भावभाषितं ॥’

इति स्मृतश्च पूर्वमशुद्धोऽपि पुरुषो प्रज्ञाभावनया शुद्ध पश्चाद्ब्रह्म भवि-
 प्यतीत्याशङ्क्याह—यन्मना इति ।

(१) पश्य पृ. ३८ (२) वृ. उ. १. ५ ३ (३) छा उ. ३. १४ १.
 (४) म. गी ८. ६

स्वमिवैकरसा ज्ञप्तिरविभक्ताऽजराऽमला ।

चक्षुराद्युपधाना सा विपरीता विभाव्यते ॥ १५ ॥

दृश्यत्वादहमित्येष नात्मधर्मो घटादिवत् ।

तथाऽन्ये प्रत्यया ज्ञेया दोषाश्चात्माऽमलो ह्यतः ॥ १६ ॥

यस्मिन् ध्येये देवादौ मनो यस्य स यन्मना ध्यायी पुरुषः, स तन्मयो ध्येयदेवादिमयो भवति । ध्यातृध्येययोरन्यत्वे सति ध्यानक्रियायास्तत्रार्थ-वत्त्वसंभवादित्यर्थः । न पुनरात्मत्वात्तौ आत्मस्वरूपावस्थानप्राप्त्यर्थमात्मनि क्रिया ध्यानादिरूपाऽपेक्ष्यत इत्यर्थः । तत्र हेतुः—आत्मत्वेति । मोक्षरूपस्य ब्रह्मण आत्मत्वे सति तस्य चतुर्विधक्रियाफलविलक्षणत्वात्, क्रियाया अनपेक्षत्वादित्यर्थः । मोहमात्रव्यवधानाच्चात्र न क्रियापेक्षेति चकारार्थः । त्रिपक्षे दोषमाह—सापेक्षं हीति । यदि क्रियासापेक्षं कैवल्यं भवेत्, तर्हि तत्स्वयमात्मरूपं न स्यात्—क्रियासाध्यस्यानात्मत्वात्, अनित्यत्वाच्चेत्यर्थः । तस्मात्सद्गुण एवात्मा, तस्मिन्नगुणधामासौ मिथ्याध्यास इति भावः ॥१४

विभागादिमलाभावाच्चिदेकरसत्वाच्चात्मा सद्गुण एवाभ्युपेय इत्याह—स्वमिवेति ।

यद्येवंस्वभावैषा ज्ञप्तिः, तर्हि तस्यां जन्मविनाशभेदप्रतिभासाः कथमित्याशङ्क्य चक्षुराद्युपाधिसंसर्गदोषादित्याह—चक्षुरादीति ॥ १५ ॥

आत्मनः प्रतिपादितममलत्वं विशदयति—दृश्यत्वादिति ।

अहमित्येषोऽहमिति प्रत्ययो नात्मधर्मो नात्मनिष्ठः, दृश्यत्वात्, घटादिवत्, तथाऽन्येऽपि प्रत्ययाः परिणामा दोषाः दोषरूपा रागद्वेषादयो-ऽनात्मधर्मो ज्ञेयाः हि यस्मात्, अत आत्माऽमलो हि निर्मल एवेत्यर्थः ॥१६॥

सर्वप्रत्ययसाक्षित्वादाविहारी च सर्वगः ।

विक्रियेत यदि द्रष्टा बुद्ध्यादीमान्यविद्भवेत् ॥ १७ ॥

न दृष्टिर्लुप्यते द्रष्टृश्चक्षुरादेर्यथैव तत् ।

नहि द्रष्टुरिति गुक्तं तस्माद्द्रष्टा सदैकदृक् ॥ १८ ॥

अहंकारादीनामात्मसमत्वाभावेऽपि नात्मनो विशुद्धिः सिध्यति विद्या-
गित्वात्परिच्छिन्नत्वाद्येत्याग्रन्याह—सर्वप्रत्ययेति ।

विपक्षे दोषमाह—विक्रियेतेति । विक्रियेत परिच्छिन्नो वा यथात्म,
तदल्पविद्विपमात्राभासको भवन्, बुद्ध्यादीन बुद्धिचित्तमनोवदित्यभ-
गर्थ । बुद्ध्यादिशब्देन तद्रताभासो लक्ष्यत, अन्यथा स्वरूपतोऽचंतनत्वा-
द्वेदनयोगवत्त्वेनाल्पवित्त्वचनमनुपपन्नं स्यात् । तत्र बुद्धेः साभासाया वि-
पयानभासनमात्रे उपधीणपरिणामाया यथा पूर्वापरानुभूतितदवस्थातद्व्या-
गनुसंगानाभावो विक्रियान्त्वान्, तथा द्रष्टुरपि श्रित्तियान्त्वऽनुसंगाना-
भासप्रमद्धान् सर्वान्यवहारविलोपप्रमद्ग इति भावः ॥ १७ ॥

द्रष्टुरात्मनोऽपि बुद्धिदल्पवित्त्वमेव, ज्ञानस्य साधनाधीनस्योत्पत्तिनि-
नाशान्त्वादिति चेन्नेत्याह—न दृष्टिरिति ।

यथैव चक्षुरादिद्वारकदृष्टिर्लुप्यते परिणामित्वान्, न तथा द्रष्टुरात्मनो
द्रष्टृर्लुप्यते, अपरिणाम्यात्मस्वरूपत्वात्तस्या इत्यर्थः । तद्विद्वेर्नित्यत्व 'नहि द्रष्टु-
र्दृष्टेर्निपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्' इति हि श्रुत्योक्तमित्यर्थः । यस्मान्
प्रमाणसिद्धमिदं तस्मादित्यर्थः । सदैकदृक् एकरूपदृष्टिस्वभाव इत्यर्थः ।
'सदैकमुक्' इति पाठे बुद्धेः पश्यतीति मुक् साक्षीत्यर्थः ॥ १८ ॥

(१) सदैव दृक्—पाठ । (२) सू. उ. ४. ३. १३

संघातो वाऽस्मि भूतानां करणानां तथैव च ।

व्यस्तं वाऽन्यतमो वाऽस्मि को वाऽस्मीति विचारयेत् ॥ १९ ॥

व्यस्तं नाहं समस्तं वा भूतमिन्द्रियमेव वा ।

ज्ञेयत्वात्करणत्वाच्च ज्ञाताऽन्योऽस्माद्धटादिवत् ॥ २० ॥

आत्माग्नैरिन्धना बुद्धिरविद्याकामरूपभिः ।

दीपिता प्रज्वलत्येषा द्वारैः श्रोत्रादिभिः सदा ॥ २१ ॥

यस्मादेवमात्मा शुद्धस्वभावोऽपि सन्नुपाधिसंबन्धादन्यथा प्रतीयते, तस्मादात्मानं ब्रह्मत्वेन प्रतिपत्तुं पदार्थविवेकं कुर्यान्मुमुक्षुरित्याह—संघातो वेत्ति ।

अयमर्थः—अहमिति तावदात्माऽवभासते । स भासमानोऽहं मनुष्यः कृशः स्थूल इत्यादौ भूतसंघातात्मकदेहरूपः स्फुरति । तदिदमुच्यते—संघातो वाऽस्मि भूतानामिति । तथाहं द्रष्टा श्रोता रसयिता काणो वहिर इति करणेष्वप्यहमुद्देशो दृश्यते, अतः करणसंघातो वाऽहमिति । तत्रापि पृथक्पृथगेवाहंकारदर्शनाद्व्यस्तमेकैक चेन्द्रियमहमस्मि । अथवा एकस्मिन्देहेऽनेकात्मत्वे कदाचिद्वैमत्यसंभवाद्भोगव्यवस्थानुपपत्तेरन्यतमो वाऽस्मि, इन्द्रियसंघातादन्यो वा तदधिष्ठातास्मि । यद्यन्यतमः, तर्हि स को वान्तःकरणप्राणाद्यन्यतमः ? किं वा तत्साक्षी तद्विलक्षणत्वभावः ?—इति विचारयेत् ॥ १९ ॥

विचारफलं पदार्थविवेकं कथयति—व्यस्तं नाहमिति ।

भूतं वेन्द्रियं वा समस्तं व्यस्तं वा नाहमस्मि ज्ञेयत्वादचेतनत्वाद्धटादिवत्, करणत्वात्कुठारादिवदिति यथायोगं योज्यम् । तस्माज्ज्ञाता चेतनोऽन्योऽन्तःकरणप्राणादिभ्योऽप्यचेतनेभ्य इति द्रष्टृदृश्यान्वयव्यतिरेकालोचनेन विवेकः कार्य इत्यर्थः ॥ २० ॥

इदानीं साक्षिसाक्ष्यान्वयव्यतिरेकालोचनेनावस्थात्रयविवेकद्वारा तत्साक्षिणस्तुरीयस्याधिगमप्रकारमाह—आत्माग्नैरित्यादिना ।

दक्षिणाक्षिप्रधानेषु यदा बुद्धिविचेष्टते ।

विषयैर्दक्षिणा दीप्ता तात्माग्निः स्थूलभुक्तदा ॥ २२ ॥

हूयन्ते तु हवींषीति रूपादिग्रहणे स्मरन् ।

अरागद्वेष आत्माग्नौ जाग्रद्वोषैर्न लिप्यते ॥ २३ ॥

‘ तत्रैवं सति ’ इत्यतः प्राक्तनैः श्लोकैः । आत्मैवाग्निः, तस्येन्धना—
 इध्यते प्रकाश्यते व्यवहारयोग्यः नित्यतं अनचेतीन्धना—बुद्धिः आत्म-
 चैतन्यस्य विशेषाकारतयाभिव्यक्तिकारणभूतैत्यर्थः । साऽविद्याकामकर्मभि-
 र्द्वीपिता उत्तेजिता, वायुनेवाग्निस्यमिन्धनं, आध्माता सती प्रज्वलति—
 चैतन्यप्रस्ततया प्रकाशमाना जायते, अभिव्यक्ताग्निना दह्यमानमिन्धन-
 मिवैत्यर्थः । गवाक्षेभ्यो निःसृतदीर्घप्रभान्यायेन श्रोत्रादिभिर्द्वारैर्निःसृता
 सती सदा प्रज्वलत्येपेति योजना । अत्राग्नीन्धनादिरूपरुनिर्देशप्रयोजनं
 व्यवहारकाले विषयग्रहणस्य होमत्वभावना, तत्फलं च विषयेष्व्वासक्तिनि-
 वृत्तिरिति द्रष्टव्यम् ॥ २१ ॥

एवंविधबुद्धयप्रस्था जागरणं, तस्यानात्मा स्थूलप्रदार्थभुम्भवतीत्याह—
 दक्षिणाक्षीति ।

दक्षिणास्याङ्गस्य पुरुषे श्रेष्ठत्प्रसिद्धेरिदं विशेषणम् । दक्षिणमक्षि प्रवान्
 मुख्यं येषामिन्द्रियाणां तेषु बुद्धिर्यदा विचेष्टते व्यापारवती भवति हविः-
 स्वानीयैर्विषयैर्दीप्ता—विषयं व्याप्य तदाकारेण दीप्यमाना सतीति यावत्—
 तदात्माग्निः स्थूलभुक् स्थूलविषयाणां भोक्ता जागर्तात्युच्यते इत्यर्थः ॥२२॥

रूपरुनिरूपणफलं स्पष्टयति—हूयन्त इति ।

रूपादिग्रहणे विषयग्रहणसमये अरागद्वेषः शोभनाशोभनाध्वासंन रागद्वे-

मानसे तु गृहे व्यक्तः सोऽविद्याकर्मवासनाम् ।

पश्यंस्तैजस आत्मोक्तः स्वयंज्योतिः प्रकाशितौ ॥ २४ ॥

विषया वासना वापि चोद्यन्ते नैव कर्मभिः ।

यदा बुद्धौ तदा ज्ञेयः प्राज्ञ आत्मा ह्यनन्यदृक् ॥ २५ ॥

* पावदुर्वन् हवींपीमान्यात्माग्नौ ह्यन्त इति स्मरन् ध्यायन्नात्मा जाग्रदोपैर्वि-
पयोपलब्धनिबन्धनैः पुण्यापुण्यलक्षणैर्न लिप्यते न सन्निष्यत इत्यर्थः ॥ २३ ॥
इदानीं स्वप्रावस्थामाह—मानसे त्विति ।

मनं परिणामोपाधिर्मानस गृह, स. तत्राभिव्यक्त आत्मा—अवि-
द्याप्रयुक्तकर्मोद्बुद्धौ वासनाऽविद्याकर्मवासनेत्युच्यते—ता विषयाकारा
पश्यंस्तैजस इत्युक्तो विद्वद्भिः । तेजसि वासनामये विषयेऽभिव्यक्त इति
व्युत्पत्तेरित्यर्थः । तत्र भासमानकर्मसुरदुःखादीना मनोमात्रत्वात्, तस्य
च दृश्यत्वेनैव तदाऽनस्थानात्, आत्मन उपाध्यन्तराभावे सति बाह्यस्य
चादित्यादिज्योतिपस्तदानीमुपरमात्, आत्मैव स्वयंज्योतिः सन् प्रकाशिता
साक्षी भवतीत्यर्थः । तथाच श्रुति 'दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च' इति,
'अत्राय पुरुष. स्वयंज्योतिर्भवति' इति च ॥ २४ ॥

सुपुत्तिमाह—विषया इति ।

यदा बुद्धावन्तकरणे विषया स्थूला, वासनाश्च सूक्ष्मा स्वप्रदृशश्च
कर्मभिर्न चोद्यन्ते नोद्भूता क्रियन्ते, तदात्मा प्राज्ञो ज्ञेयस्तत्सङ्गस्तदा भव-
तीत्यर्थः । प्रज्ञातिशयात्तदा प्राज्ञ इति व्युत्पत्तिमभिप्रेत्य विशिनष्टि—
अनन्यदृगिति । अन्यदात्मव्यतिरिक्त विषय वामना वा न पश्यतीत्यन-
न्यदृक्, अपरिच्छिन्नप्रज्ञ इत्यर्थः ॥ २५ ॥

(१) व्यक्ता अविद्याकर्मवासना । * * * * * ज्योतिः प्रकाशिता ॥—५४ ।

(२) मनस—वाट. (३) उद्भूता, उद्भवा—पाठौ. (४) घृ. उ. ख. १. १५.
१६, २७, ३६. (५) घृ. उ. ख. १. १०, १४.

मनोबुद्धीन्द्रियाणां च द्वावस्थाः कर्मचोदिताः ।

चैतन्येनैव भास्यन्ते रविणेव घटादयः ॥ २६ ॥

तत्रैवं सति बुद्धीज्ञ आत्मभासाऽवभासयन् ।

कर्ता तासां यदर्थास्ता मूढैरेवाभिधीयते ॥ २७ ॥

सर्वज्ञोऽप्यत एव स्यात्स्वेन भासाऽवभासयन् ।

सर्वं सर्वक्रियाहेतोः सर्वकृत्त्वं तथाऽऽत्मनः ॥ २८ ॥

एवमजस्थात्रयं तदवस्थं चास्मानं द्रष्टृदृश्यभावेन विविच्य इदानीमभिमानिसहितावस्थात्रयसाक्षितया विश्वादित्रयापेक्षया तुरीयं प्रत्यक्षमात्मानं नित्यविज्ञातित्वभावमुपलम्बयति—मनोबुद्धीति ।

इन्द्रियाणामवस्था जागरणं, मनोवस्था स्वप्नः, बुद्धचवस्था कारणावस्था सा सुषुप्तिरिति विभागः । स्पष्टमन्वत् ॥ २६ ॥

ननु यद्यात्मा निर्विकार एव साक्षी, कथं तर्हि बुद्ध्यादीनां कर्तोच्यते ? तत्राह—तत्रैवं सतीति ।

तत्र तस्मिन्नात्मनि एवं सति अजस्थात्रयेऽव्यस्ते सति सावस्थाः बुद्धीः आत्मभासा स्वचैतन्याभासेनावभासयन् इ आत्मा तासां कर्तेति मूढैः शास्त्राचार्योपदेशरहितैरभिधीयते व्यपदिश्यते इति योजना । तथा व्यवहागप्रवृत्तौ निमित्तं सूचयन् बुद्धीर्विदिशति—यदर्थास्ता इति । यस्यात्मनः मुखदुःखप्रतिभासार्थास्ताः भासयन्निति कर्मोच्चासितबुद्धपवस्थानुगतं चिदाभासाविवेकादात्मा दर्शनकर्तेत्युच्यते मूढैरित्यर्थः ॥ २७ ॥

एवमज्ञाने तत्कार्ये च प्रतिबिम्बितस्य चिदात्मनो ज्ञानृत्वमुपाधिनिबन्धनं व्युत्पाद्य, सर्वज्ञत्वं सर्वकर्तृत्वं च तस्यैव मायोपाधिप्रतिबिम्बनशादिति व्युत्पादयति—सर्वज्ञोऽपीति ।

सोपाधिश्चैवमात्मोक्तो निरुपाख्योऽनुपाधिकः ।

निष्कलो निर्गुणः शुद्धस्तं मनो वाक्च नामुतः ॥ २९ ॥

चेतनोऽचेतनो वापि कर्ताऽकर्ता गतोऽगतः ।

वद्धो मुक्तस्तथा चैकोऽनेकः शुद्धोऽन्यथेति वा ॥ ३० ॥

अत एवेत्युक्तमेव विशदयति—स्वप्नेनेति । स्वात्माश्रयविषयक्रमाया-
विवर्तं सर्वं स्वचैतन्येन, आदित्यप्रकाशवत्, अविहृतेन भासयन् सर्वज्ञ
उच्यते, न पुनः सर्वविषयज्ञानकर्तृत्वेनेत्यर्थः । तथा तद्वन्मायानिग्रन्धनमे-
वात्मनः सर्वकृत्त्वं सर्वकर्तृत्वम् । तदेवाह—सर्वक्रियाहेतोरिति । संनिधि-
सत्तामात्रेण भ्रामं कवत्सर्वकारकप्रवृत्तिहेतुत्वादित्यर्थः ॥ २८ ॥

तदेवमवस्थाश्रयसाक्षितया विविक्तशुद्धचिद्रूपस्यात्मनः कार्यकारणात्मक-
मायोपाधिवशात्ज्ञानृत्वकर्तृत्वसर्वज्ञत्वादिव्यग्रहारास्पदत्वं, न स्वभावत
इत्युक्तमर्थमनूद्य, किं तत्स्वाभाविकं विम्बतुल्यमात्मस्वरूपमित्यपेक्षया
तदाह—सोपाधिश्चेति ।

यस्तु निरुपाख्यो विषयतयोद्देलयोग्यो न भवति, सोऽनुपाधिकः सर्व-
व्यवहारातीत इत्यर्थः । गुणावयवशून्यत्वाच्छुद्धः कूटस्थ इत्यर्थः । निरुपा-
रयत्वमुक्तं व्यनक्ति—तमिति ॥ २९ ॥

मनोवागगम्यत्वं साधयति—चेतन इति ।

अयमर्थः—अहमिति शब्दप्रत्ययौ तावत्पराग्व्यावृत्ततयात्मानं प्रत्यक्ष-
मवगाहेते इत्यविवादम् । तौ चेच्छुद्धमेवात्मानं गोचरयेता, तदा प्रत्यक्षोप-
लब्धे घटादाधिव वादिना विप्रतिपत्त्यभाव एव स्यात् । विप्रतिपद्यन्ते

(१) पक्ष ४८ श्लोकटीकाम् । तुल्य—पृ. ८९-९० टीकाम्, तथा
ने. सि. २. ६६-६७. (२) विवादिनां प्रति—पाठः

अप्राप्यैव निवर्तन्ते वाचो धीभिः सहैव तु ।

निर्गुणत्वात् क्रियाभावाद्विशेषाणांमभावतः ॥ ३१ ॥

तु ते । देहेन्द्रियमनोबुद्धीनामन्यतमोऽचेतन एव चेतनो वा, नात्मेति वेद-
नाह्याः । तदन्यचेतन इति वेदवादिनः । तेष्वपि केचित्कर्तन्ति, केचिदकर्तन्ति ।
गतो व्यापकः, अगतोऽव्यापकोऽणुपरिमाण, वेहपरिमाणो वेति केचित् ।
उद्धो जीवः, मुक्तोऽन्य ईश्वरः । तथा सर्गरीरेष्वेकोऽनेको वा, शुद्धो
रागादिगुणरहितः, अन्यथा तद्युक्तचेति ॥ ३० ॥

अतो विप्रतिपत्तेरयथाभूतात्ममात्रगोचरत्वादसमथां शब्दप्रत्ययौ शुद्धा-
त्मनीत्याह—अप्राप्यैवेति ।

इथमात्माऽप्राप्तिर्नाचा विद्यामिति चेत्, परमाद्यत् प्रवृत्तिर्नाजाभावा-
दित्याह—निर्गुणत्वादिति । रूपादिगुणहीनत्वाद्वाह्येन्द्रियद्वारकधीभिस्ता-
वदात्मा न प्राप्यते । मनसश्च बाह्येन्द्रियद्वारोपलब्धविषयातिरेकेण स्वत-
न्त्रस्य विषयान्तिरूपणात्, तद्गोचरमात्मानं तत्र प्राप्नोति । क्रियाभावा-
द्वात्मनो मनोगोचरत्वाभावः । नहि क्रियाहीनेऽनवच्छिन्ने वस्तुनि क्रिया-
वदनुगतिमात्रेणापूर्वमोपजन्ति सम्भवति, घटादिनानुगते गगते तद्दर्शनात् ।
तस्मान्मनःसयोगजज्ञानसभवात् मनसाऽपि प्राप्य आमत्यर्थः । तथा
विशेषाणा गोधनरूपाणा बाह्याना स्वगताना वा जात्यावीना प्रवृत्तिनिमित्त-
त्तानामभावात् शब्दोऽपि प्राप्नोत्यात्मानमित्यर्थः । तथा च श्रुति—‘यतो
वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सहै’ इति, ‘न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा
नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा’ इति च ॥ ३१ ॥

व्यापक सर्वतो व्योम मूर्तः सर्वप्रियोजितम् ।
 यथा तद्ददिहात्मानं विद्याच्छुद्ध परं पदम् ॥ ३२ ॥
 दृष्टं हित्वा स्मृतिं तस्मिन्सर्वग्रथं तमस्त्यजेत् ।
 सर्वदृग्ज्योतिषा युक्तो दिनकृच्छ्रार्थं यथा ॥ ३३ ॥

अविषयस्यात्मनः कथं यदान्तवेदनीयत्वमित्याशङ्क्य लक्षणावत्मनस्त्यभि-
 प्रत्याह—व्यापकमिति ।

सर्वं मूर्तं सर्वतो प्रियोजितं परिच्छिन्नं प्रतिभासहेतुपाधिर्जितं व्यापकं
 स्वरूपतोऽपरिच्छिन्नं च व्योमं यथा, तद्ददव शुद्धमवस्थात्रयोपाधिवियोजि-
 तमवस्थात्रयसाक्षितया लक्षितं शुद्धमात्मानमिह यान्तसमये परं पदं पर-
 मात्मानं ब्रह्म विद्यादिति योजना ॥ ३२ ॥

एवमात्मतत्त्वोऽवधारितं पुनरवस्थात्रयाभिमानं न कुर्यादित्याह—
 दृष्टमिति ।

दृष्टं जागरितं तद्वित्वा—दृष्ट्वा श्रोता मन्तेत्येवमकैकप्रियोपरत्ततया
 त्माभिमान—त्यक्त्वेत्यर्थः । दर्शनाद्यवस्थायामपि निर्विशेषमेवात्मानं
 मन्वीतति भावः । तस्मिन् दृष्टेऽर्थे स्मृतिं स्वप्नं हित्वा—मस्कारद्वारकत्वा-
 त्स्वप्नं गृह्य स्मृतिरुच्यते—अहं स्वप्ने दवोऽभूव, व्याघ्रो वाऽभूवमिति तद-
 भिमानं हित्वेत्यर्थः । दृश्यस्य सवासनस्य मनसो विकारोऽसौ, नात्मनः,
 इत्यस्यगतामात्मनोऽनुसन्धीतति भावः । तथा तमं सुषुप्तिं त्यजेत् । तमसो
 विशेषणं सर्वं इति । सर्वं प्रसतीति सर्वं । सान्तमिदं पदम् । सुषुप्तेरप्य-
 वभासकतयाऽलुप्तप्रकाशस्वभाव एवात्मा, नतु मूढो ज्ञानवान्नेति मन्वीत-
 त्यर्थः । कोऽसाववस्थात्रयत्यक्तेति तमाह—सर्वदृग्गिति । सर्वदृक्सर्वसाक्षी
 प्रत्यगात्मा ज्योतिषा युक्तः, 'ज्योतिषा ज्योतिः' इत्युक्तेन ब्रह्मणैकीभूत

रूपस्मृत्यन्वकारार्थाः प्रत्यया यस्य गोचराः ।

स एवात्मा समो द्रष्टा सर्वभूतेषु सर्वगः ॥ ३४ ॥

आत्मबुद्धिमनश्चक्षुर्विषयालोकसंगमात् ।

विचित्रो जायते बुद्धेः प्रत्ययोऽज्ञानलक्षणः ॥ ३५ ॥

विविच्यास्मात्स्वमात्मानं विद्याच्छुद्धं परं पदम् ।

द्रष्टारं सर्वभूतस्थं समं सर्वभयातिगम् ॥ ३६ ॥

इत्यर्थः । यथा दिनकृन् सत्रिता शर्वर्या भवं शार्वरं तमः स्वतेजसा प्रसित्वा निस्वमस्क एवावतिष्ठते, तथाऽवस्थाविकारहेत्वज्ञानं ब्राह्मेण ज्योतिषाऽभिभूयाऽद्भयानन्दस्वभाव एवावतिष्ठते इत्यर्थः ॥ ३३ ॥

उक्तमैव त्यागप्रकारं प्रकृत्यति—रूपस्मृतीति ।

रूपस्मृत्यन्वकारा जागत्स्वप्रमुपुमयोऽर्था विषया येषां प्रत्ययानां, ते तथोक्ताः । ते यस्य साक्षिणो गोचराः प्रतिभास्याः, स एवात्मा सर्वभूतेषु द्रष्टा, तथापि समो निर्विग्रेषः, यतः सर्वगः परिच्छेदकरहित इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

यद्येवमुक्तस्वभाव एवात्मा, कुतस्तस्मिन् विचित्रः संसारप्रत्ययोदयः ? तत्राह—आत्मबुद्धीति ।

अज्ञानलक्षणोऽज्ञानोपाधिनिघन्वन इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

अविद्यातत्कार्योपाधीनामात्मनश्च विवेकानुपलम्भादेव संसारप्रतिभास इति स्थिते मुमुक्षोः कर्तव्यमुपदिशति—विविच्येति ।

अस्माद्बुद्ध्यादिसंवाताद्विविच्य स्वमात्मानं विद्यादिति संबन्धः । स्पष्टमन्यत् ॥ ३६ ॥

समस्तं सर्वगं शान्तं विमलं व्योमवत्स्थितम् ।

निष्कलं निष्क्रियं सर्वं नित्यं द्वन्द्वैर्विवर्जितम् ॥ ३७ ॥

सर्वप्रत्ययसाक्षी ज्ञः कथं ज्ञेयो मयेत्युत ।

विमृश्यैवं विजानीयाज्ज्ञानैकर्म न वेति वा ॥ ३८ ॥

अदृष्टं द्रष्टविज्ञातं दभ्रमित्यादि शासनात् ।

नैव ज्ञेयं मयाऽन्यैर्वा परं ब्रह्म कथंचन ॥ ३९ ॥

वेद्यमेवात्मरूपं पुनर्विंशिनष्टि—समस्तमिति ।

समस्तमात्मानं सर्वं परं पदं ब्रह्मेति पृथक् योज्यमपुनरुक्ततायै । अत्र विधिमुखेन प्रतिषेधमुखेन च ये विशेषा निर्दिष्टाः, तान्गेषान् साक्षिणि त्वंपदार्ये तत्पदार्ये च ब्रह्मण्यनुसंधायानयोस्तुल्यलक्षणत्वं निश्चित्य तत्त्व-मसिवाक्यादहं ब्रह्मेति निश्चिनुयादिति तात्पर्यार्थः ॥ ३७ ॥

एवं ब्रह्मात्मरूपेणैव ज्ञातव्यमित्युक्ते पुनर्मुमुक्षुं शिक्षयति—सर्वेति ।

सर्वप्रत्ययसाक्षी ज्ञानैकत्वभावो य उक्तः, स कथं कीदृक्संभाव इति विमृशेदिति योजनीयम् । कथंशब्दसूचितं विमर्शमेव विभजते—ज्ञेय इति । मया ज्ञेय उत न ज्ञेय इति शेषः । यदि ज्ञेयः, तदापि ज्ञानं प्रति कर्म वा, न वेत्येवं विमृश्य विजानीयात्तत्त्वमात्मन इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

एवं विमर्शं ज्ञेयत्वपक्षस्तावन्न संगच्छत इत्याह—अदृष्टमिति ।

‘यदि मन्यसे सुवेदेति दभ्रमेवापि नूनं त्वं वेत्थ ब्रह्मणो रूपम्’ इति ज्ञेयस्याल्पत्वोपदेशाद्ब्रह्मत्वापत्तेः, अदृष्टमविज्ञातमिति च श्रुतिशासनात्, न ब्रह्मात्मतत्त्वं ज्ञानकर्मत्वेन मया अन्यैर्वा कथंचन ज्ञेयमित्यर्थः ॥ ३९ ॥

स्वरूपाव्यवधानाभ्या ज्ञानालोकस्वभावतः ।

अन्यज्ञानानपेक्षत्वाज्ज्ञातं चैव सदा मया ॥ ४० ॥

नान्येन ज्योतिषा कार्यं खेरात्मप्रकाशने ।

स्वबोधान्नान्ययोधेच्छा बोधस्यात्मप्रकाशने ॥ ४१ ॥

न तस्यैवान्यतोऽपेक्षा स्वरूपं यस्य यद्भवेत् ।

प्रकाशान्तरदृश्यो न प्रकाशो ह्यस्ति कश्चन ॥ ४२ ॥

यद्येवं ज्ञेयत्वं न संभवति, कथं तर्हि 'आत्मन्येवात्मानं पश्येत्' इत्या-
द्युपदेश इत्याशङ्क्याविषयत्वेनाविर्भावमात्रमेवात्मतत्त्वविज्ञानं, न विषयत्वेन
'यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद् संः' इति श्रुतिरिति मन्वानोऽज्ञे-
यत्वपक्षमपि प्रतिक्षिपति—स्वरूपेति ।

यज्ञानस्वरूपादन्यज्जडं, यच्च व्यवहितं ज्ञानदेशात्, तदागन्तुकज्ञान-
सापेक्षसिद्धिकत्वाज्ज्ञानविषयतया ज्ञेयं भवति; न तथेदमात्मतत्त्वम् । कथं
तर्हि ? शृगु—ज्ञानालोकस्वभावतो ज्ञानप्रकाशस्वरूपत्वात् स्वरूपाव्यवधा-
नाभ्यां हेतुभ्यामन्यज्ञानानपेक्षत्वादविषयत्वेन विज्ञातं भवत्यात्मतत्त्वमिति
योजना । ज्ञातुरेव ब्रह्मत्वोपदेशाज्ज्ञातुश्च स्वज्ञेयत्वानुपपत्तेरविज्ञातत्वाभा-
वाच्च सदा मया ज्ञातं च ब्रह्मात्मतत्त्वमित्यर्थः ॥ ४० ॥

ज्ञानस्वरूपस्य नान्यज्ञानापेक्षेत्येतद्दृष्टान्तेन साधयति—नान्येनेति ।

स्पष्टार्थः ॥ ४१ ॥

दृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिनस्य च नैरपेक्ष्यमुक्तं साधयति—न तस्येति ।

आत्मा नान्यतो ज्ञानमपेक्षते, तत्स्वरूपत्वात् । यद्यस्य स्वरूपं तन्नान्य-
तस्तदपेक्षते, यथा प्रकाशरूपः सविता न प्रकाशमन्यतोऽपेक्षते, तथा चार्थं,

व्यक्तिः स्यादप्रकाशस्य प्रकाशात्मसमागमात् ।

प्रकाशस्त्वर्ककार्यः स्यादिति मिथ्यावचो ह्यतः ॥ ४३ ॥

यतोऽभूत्वा भवेद्यच्च तस्य तत्कार्यमिष्यते ।

स्वरूपत्वादभूत्वा न प्रकाशो जायते स्वेः ॥ ४४ ॥

तस्मादेवमित्यर्थः । किञ्च, नात्मा प्रकाशान्तरदृश्यः, प्रकाशस्त्वत्वात्, आदित्यवदित्याह—प्रकाशान्तरेति ॥ ४२ ॥

ननु प्रकाशान्तरदृश्यत्वाभावेऽपि स्वरूपप्रकाशदृश्य एव किं न स्यात् ? यथा सविता घटादि प्रकाशयन् स्वात्मानमपि प्रकाशयत्येव, तथा आत्मापि दृश्यमवभासयन् स्वात्मानमपि भासयेदिति चेत्, नेत्याह—व्यक्तिः स्यादिति ।

अप्रकाशस्य स्वरूपतः प्रकाशहीनस्य प्रकाशात्मसमागमात् प्रकाशस्वभाव-संसर्गमात्राद्व्यक्तिः—अभिव्यक्तिः—तमोनिवृत्तिलक्षणा स्यात्, न तत्र प्रकाशगुणोदय इत्यर्थः । अतः प्रकाशोऽर्ककार्य इति मृषाव्यपदेशः । प्रकाशावगुण्ठिते वस्तुनि प्रकाशोदयाभावेऽभिव्यक्त्यभावादर्शनादित्यर्थः । तस्माद्भासमानस्वरूपसंसर्ग एव भास्यस्याभिव्यक्तिरिति प्रकाशस्वभावस्य सवितुर्नान्यप्रकाशयता, स्वप्रकाशयता वाऽस्तीति न दृष्टान्तत्वसिद्धिः । अतो न दार्ष्टान्तिरुसिद्धिस्त्वत्पक्ष इति भावः ॥ ४३ ॥

घटादिप्रकाशः कस्मादर्ककार्यो न भवतीति चेत्तत्राह—यतोऽभूत्वेति ।

यत्तु प्रागभूत्वा यतो भवेत्, तत्तस्य कार्यमिष्यत इति संबन्धः । स्पष्टमन्यन् ॥ ४४ ॥

सत्तामात्रे प्रकाशस्य कर्ताऽऽदित्यादिरिष्यते ।
 घटादिव्यक्तितो यद्वत्तद्ब्रह्मोधात्मनीप्यताम् ॥ ४५ ॥
 विलात्सर्पस्य निर्याणे सूर्यां यद्वत्प्रकाशकः ।
 प्रयत्नेन विना तद्वज्राताऽऽत्मा बोधरूपतः ॥ ४६ ॥
 दग्धैवमुष्णः सत्तायां तद्वद्ब्रह्मोधात्मनीप्यताम् ।
 सत्येव यदुपाधौ तु ज्ञाते सर्प इत्योत्थिते ॥ ४७ ॥

कथं तर्हि प्रकाशस्वरूपस्यादित्यस्य प्रकाशयितृत्वमात्मनश्च बोधमात्रस्व-
 भावस्य बोद्धृत्वं व्यपदिश्यते ? तत्राह—सत्तामात्र इति ।

प्रकाशस्य संनिधिसत्तामात्रे सति घटादिव्यक्तितो घटाद्यभिव्यक्तदेश-
 नात्, आदित्यादिः प्रकाशस्य कर्तव्यते यद्वत्, तद्वद्ब्रह्मरूपेऽप्यात्मनि
 स्वाध्यस्तवस्तुसंनिधिसत्तामात्रे सति बोद्धृत्वमिष्यतामङ्गीक्रियतामिति
 योजना ॥ ४५ ॥

स्वगतविकारमन्तरंगेवात्मनोऽर्थप्रकाशकत्वमित्येतदपि रविदृष्टान्तेन स्पष्ट-
 यति—विलादिति ।

सर्पस्य विलद्वाराभिर्गमे ज्ञायमाने यद्वत्सूर्यः प्रयत्नेन विना पूर्वसिद्धे-
 नैव सत्योतिपा सं भ्रामयन् प्रकाशको व्यपदिश्यते, तद्वद्वात्मा बोधरूप-
 त्वात्प्रयत्नेन विना विकारमन्तरंगे ज्ञाता व्यपदिश्यत इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

इदानीमुपाधिभावे ज्ञानृत्वव्यपदेशात्, तदभावे तदभावान्, औपाधि-
 कमेव ज्ञानृत्वमिति दर्शयितुं परमुदाहरणमाह—दग्धैवमिति ।

यथा दाहसंनिधानुत्पन्नस्वरूपस्याग्नेः सत्तामात्रेण दाहकर्तृत्वं, तथा बोध-
 स्वरूपस्याप्यात्मनो बोध्यसंनिधिमात्रेण बोद्धृत्वमिष्यतां, यद्यस्मादुपाधौ
 ज्ञाते सत्येवात्मा ज्ञातोच्यते । यथा विलादुत्थिते सर्पे उपाधौ ज्ञाते सत्येव

ज्ञाताऽयत्नोपि तद्वज्रः कर्ता भ्रामकवद्भवेत् ।
 स्वरूपेण स्वयं नात्मा ज्ञेयोऽज्ञेयोऽथवा ततः ॥ ४८ ॥
 विदिताविदिताभ्यां तदन्यदेवेति शासनात् ।
 वन्यमोक्षादयो भावास्तद्दात्मनि कल्पिताः ॥ ४९ ॥

सविता प्रकाशकः कथ्यते, न तदभावे । तस्मादौपचारिक एवात्मनो ज्ञातृ-
 त्वव्यपदेश इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

औपाधिकत्वं ज्ञातृत्वमात्मनो रभिदृष्टान्तेन प्रतिपाद्य तेनैव दृष्टान्तेन
 कर्तृत्वमप्यौपाधिकं प्रतिपादयति—ज्ञातेति । यदुच्यं ज्ञ आत्मा अयत्नः
 यत्नरहितोऽपि ज्ञाता व्याख्यातः, तदुत्स्वगतविशेषशून्योऽपि संनिविमात्रेण
 कारकाणि प्रवर्तयन् क्रियाणां कर्तेति व्यपदिश्यते, भ्रामकवदित्यर्थः ।
 भ्रामयति प्रवर्तयति प्राक्सुप्तं जनसमूहमिति भ्रामकः सूर्यः । यद्वा, भ्रामको-
 ऽयस्कान्तः, सद्यथा स्वयं चलनादिव्यापाररहितोऽपि लोहकीलादीना चा-
 लको दृष्टः, तथाऽयमपीत्यर्थः । तदेवं 'व्यक्तिः स्यादप्रकाशस्य' इत्यारभ्योक्तं
 प्रासङ्गिकमात्मनो ज्ञातृत्वं कर्तृत्वं चौपाधिकं व्यवस्थाप्य, प्रकान्तमात्मनो
 ज्ञानकर्मत्वाकर्मत्वाभ्यामज्ञेयज्ञेयत्वपक्षद्वयसमर्थनमुपसंहरति—स्वरूपेणेति ।
 यतोऽयमात्मा निर्विशेषः स्वभावतोऽलुप्तप्रकाशस्वरूपश्च, ततः स्वयं स्वरू-
 पेणासाधारणस्वभावेन न ज्ञेयो ज्ञानक्रियया व्याप्तो न भवति, तथा नाज्ञे-
 यो व्यवहितवस्तुवन्न ज्ञानप्रकाशरहित इत्यर्थः । अथवेत्यनेन ज्ञाता वान्य-
 स्याज्ज्ञाता वा न भवत्यात्मा निर्विकारत्वाच्चैतन्ययोगाच्च, तथा कर्ता कार-
 काध्यासाधिष्ठानत्वात्, न कर्ता च निर्व्यापारत्वादित्यादिविरुद्धप्रतिभास-
 व्यवस्थोपसंहार उक्तो वेदितव्यः ॥ ४८ ॥

आत्मन उक्ते ज्ञेयत्वाद्यभावे प्रमाणमाह—विदिताविदिताभ्यां तदिति ।

नाहोरात्रे यथा सूर्ये प्रभारूपाविशेषतः ।

बोधरूपाविशेषाच्च बोधाबोधौ तथाऽऽत्मनि ॥ ५० ॥

यथोक्तं ब्रह्म यो वेद हानोपादानवर्जितम् ॥

यथोक्तेन विधानेन स सत्यं नैव जायते ॥ ५१ ॥

जन्ममृत्युप्रवाहेषु पतितो नैव शक्नुयात् ।

इत उद्धर्तुमात्मानं ज्ञानादन्येन केनचित् ॥ ५२ ॥

‘अन्यदेव तद्विदितादयो अविदितादयिं’ इति श्रुत्या विदिताविदिताभ्यां कार्यकारणाभ्यामन्यदात्मतत्त्वं ब्रह्मेति शासनात्कार्यकारणधर्मविलक्षणस्वभाव एवायमात्मेत्यर्थः । तथाच यथात्मनि ज्ञानृत्वं कर्तृत्वं कारणत्वमित्यादि सर्वमविद्यावशादेव कल्पितं, तथा बन्धो मोक्षश्चिह्नो भिन्नः सुखी दुःखीत्यादयोऽपि भावा आत्मनि कल्पिता एवेत्याह—यन्धेति ॥४९॥

बन्धादीनामात्मनि कल्पितत्वे सदृष्टान्तं हेतुमाह—नाहोरात्र इति ।

अबोधनिबन्धनो बन्धो बोधनिबन्धनो मोक्षः, तयोरभावे तत्र तयो-
रप्यभाव इत्यर्थः ॥ ५० ॥

उक्तेनोपायेनोक्तस्वरूपं ब्रह्म विजानतः फलमाह—यथोक्तमिति ।

हानोपादानवर्जितमिति हानोपादानकर्तृत्वं कर्मत्वं च व्यावर्त्यते । अनेन सर्वविशेषाः प्रतिषिद्धा भवन्ति, परिग्रहपरित्यागात्मकत्वात् सर्वविशेषाणामित्यर्थः । यथोक्तविधानं पदार्थपरिशोधनप्रकारः । स नैव जायत इति सत्यमिति संशयः । ‘न स भूयोऽभिजायते’ इति स्मृतेरित्यर्थः ॥५१॥

यथोक्तब्रह्मधेदनेन विनापि यथोक्तफलसिद्धेः कृतं ज्ञानेनेत्याशङ्क्य
‘नान्यः पन्था विद्यतेऽयनार्य’ इति श्रुतिविरोधान्मैवमित्याह—जन्मेति ।

(१) तुल्य—१७. ६७. (२) के. उ. ३. (३) भ. गी. १३. २३.
(४) श्वे. उ. ३. ८; ६. १५.

“ भिद्यते हृदयग्रन्थिरिच्छयन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्ट” इति श्रुतेः ॥ ५३ ॥

ममाहमित्येतदपोह्य सर्वतो

विमुक्तदेहं पदमम्बरोपमम् ।

सुदृष्टशास्त्रानुमितिभ्य ईरितं

विमुच्यतेऽस्मिन्पदि निश्चितो नरः ॥ ५४ ॥

इति नान्यदन्यत्प्रकरणम् ।

इत एभ्यो जन्ममृत्युप्रवाहेभ्यः । केनचित्साधनान्तरं ॥ ५२ ॥

उक्तेऽर्थेऽयं पण्डित्वाक्यं प्रमाणयति—भिद्यत इति ।

स्पष्टम् ॥ ५३ ॥

प्रकरणार्थं संक्षिप्योपसंहरति—ममाहमिति ।

सर्वतः सर्वात्मना ममाहमित्येतत्सविषयमपोह्य त्यक्त्वा नरो मनुष्योऽस्मिन् यदि निश्चितो निश्चितमतिः स्यात्, तदा स विमुच्यत इति योजना । अस्मिन् कस्मिन् विनिश्चित इति ? तदाह—विमुक्तदेहमिति । देहद्वयसंबन्धशून्यं प्रत्यक्तत्वं पदं ब्रह्माम्बरोपमं निरतिशयं निष्प्रपञ्चमिति यावत् । कुतः एवंविधं प्रज्ञात्मस्वरूपमित्यपेक्षायां श्रुतियुक्तिभ्यां निर्धारितत्वादत्रासंभावना नास्तीत्यभिप्रेत्य तद्विशिनष्टि—सुदृष्टेत्यादि ईरितमित्यन्तेन । यदेवंविधं सम्यग्विचारितशास्त्रानुमानेभ्योऽस्माभिरीरितमस्मिन्निति संबन्धः ॥ ५४ ॥

इति पञ्चदश नान्यदन्यत्प्रकरणम् ॥ १५ ॥

१६ पार्थिवप्रकरणम्

पार्थिवः कठिनो धातुर्द्रवो देहे स्मृतोऽम्मयः ।
 पक्तिचेष्टावकाशाः स्युर्वाह्निवाय्वम्बरोद्भवाः ॥ १ ॥
 घ्राणादीनि तदर्थाश्च पृथिव्यादिगुणाः क्रमात् ।
 रूपालोकवदिष्टं हि सजातीयार्यमिन्द्रियम् ॥ २ ॥

पूर्वस्मिन् प्रकरणे एरुदेशिमतप्रतिक्षेपमुखेन ब्रह्मैकत्वज्ञानमेव स्वरूपाव-
 स्थानलक्षणमोक्षसाधनं, न भेदाभेदज्ञानमिति प्रतिपादितम् । अधुना सर्व-
 तार्किकमतप्रतिषेधेन मुमुक्षुं स्वाराज्येऽभिषेक्तुं प्रकरणान्तरमारभमाणः
 प्रथमं स्थूलशरीरात्मवादिमतं निराकरोति—पार्थिव इति ।

यः स्थूलदेहे कठिनो धातुर्मांसादिरूपः, स पार्थिवः पृथिव्यंशः पृथिवी-
 परिणामात्मकः स्मृतो ज्ञातो विद्वद्भिरित्यर्थः । एषं द्रवोऽम्मयोऽर्पां परि-
 षामः । पक्तिः पारुः, चेष्टा स्पन्दनं, अक्काशोऽन्नपानमनसां संचारमार्गा
 देहगतसुपयो ये स्युः—एते क्रमेण वह्निवाय्वम्बरोद्भवा देहानुगतबह्वयाद्यं-
 शकार्यभूताः स्मृता इत्यक्षरार्थः । देहोऽनात्मा. भूतपरिणामत्वात्, बल्मी-
 कादिवदिति भावः ॥ १ ॥

इन्द्रियात्मवादिनं प्रत्याह—घ्राणादीनीति ।

घ्राणादीनीन्द्रियाणि तदर्थास्तेषां विषयाः गन्वाद्यश्च क्रमात्पृथिव्या-
 दीनां गुणाः कार्याणीत्यर्थः । गन्धरसरूपस्पर्शशब्दास्तावत्पृथिव्यप्तेजोवा-
 य्वाकाशानां क्रमेण धर्माः प्रसिद्धाः । तेषां घ्राणाद्यैकेकेन्द्रियग्राह्यताऽन्वय-
 व्यतिरेकसिद्धा । तथा च यदिन्द्रियं यस्य धर्मं ग्राहयति, तदिन्द्रियं तस्य
 सजातीयं भवितुमर्हति । यथा तैजसस्य रूपस्य प्रकाशको दीपादिस्तैजसो
 दृष्टः, तथेन्द्रियाण्यपि भौतिकानां प्रकाशकत्वाद्भौतिकान्येवेत्यनुमानमाह—

बुद्ध्यर्थान्याहुरेतानि वाक्पाण्यादीनि कर्मणे ।

तद्विकल्पार्थमन्तःस्थं मन एकादशं भवेत् ॥ ३ ॥

निश्चयार्था भवेद्बुद्धिस्तां सर्वार्थानुभाविनीम् ।

ज्ञाताऽऽत्पोक्तः स्वरूपेण ज्योतिषा व्यञ्जयन्सदा ॥ ४ ॥

रूपालोकवदिति । एवमिन्द्रियाणां भौतिकत्वे सिद्धे देहवदेवामप्यनात्म-
त्वमिति भावः ॥ २ ॥

किंचेन्द्रियाणि नात्मानः, करणत्वात्, कुठारवदित्यनुमानान्तरं सूच-
यन् कार्यवशाद्रिन्द्रियाणामेकादशत्वनियममाह—बुद्ध्यर्थानीति ।

एतानि घ्राणादीनि बुद्ध्यर्थानि ज्ञानकरणान्याहुः । वाक्पाणिपादपायूप-
स्थाख्यानीन्द्रियाणि कर्मणे कर्मार्थं वचनादानगमनविसर्गानन्दार्थं तत्कर-
णान्याहुरित्यर्थः । तेषां दशानामिन्द्रियाणां विकल्पार्थं युगपद्विषयसंनिधाने
क्रमेण तत्तद्विषयज्ञानादिनियमार्थं यदिन्द्रियं तन्मन उक्तदशापेक्षया एकादशं
भवेत् । मनश्चैकं साधारणं करणमवश्यमङ्गीकार्यम् । अन्यथात्मनो युगपदने-
केन्द्रियविषयसंप्रयोगे सति युगपदेवानेकज्ञानानि जायेरन् । नचैवमस्ति ।
तथा च तस्यापि मनसः करणत्वाद्नात्मत्वमिन्द्रियवदिति सिद्धम् ॥ ३ ॥

बुद्धिरपि नात्मा, करणविशेषत्वात्, मनोवदिति बौद्धमतं निराकुर्व-
स्तस्याः स्वभावं दर्शयति—निश्चयार्थेति ।

निश्चयोऽर्थपरिच्छेदः, सोऽर्थः प्रयोजनं यस्या अन्तःकरणवृत्तेः सा
निश्चयार्था बुद्धिर्भवेत् । निश्चयकरणं बुद्धिरित्यर्थः । अन्यदृश्यत्वादपि तस्या
अनात्मत्वमित्याह—तामिति । बुद्धिज्ञातुरपि बुद्धिवदन्यज्ञेयत्वशङ्कां वार-
यति—स्वरूपेण ज्योतिषेति । तथाच भास्यभासकयो रूपालोकयोरिव भेदा-
द्भास्याया बुद्धेरन्यो भासक आत्मेत्यर्थः ॥ ४ ॥

व्यञ्जकस्तु यथाऽऽलोको व्यङ्ग्यस्याकारतां गतः ।
व्यतिक्रीर्णोऽप्यसंकीर्णस्तद्वज्रः प्रत्ययैः सदा ॥ ५ ॥
स्थितो दीपो यथाऽयत्नः प्राप्तं सर्वं प्रकाशयेत् ।
शब्दाद्याकारबुद्धीर्ज्ञः प्राप्तास्तद्वत्प्रपश्यति ॥ ६ ॥
शरीरेन्द्रियसंघात आत्मत्वेन गतां धियम् ।
नित्यात्मज्योतिषा दीप्तां विशिषन्ति सुखादयः ॥ ७ ॥
शिरोदुःखादिनाऽऽत्मानं दुःख्यस्मीति हि पश्यति ।
द्रष्टाऽन्यो दुःखिनो दृश्याद्द्रष्टृत्वाच्च न दुःख्यसौ ॥ ८ ॥

यदि बुद्धेरात्मा भासकः, तर्हि तथा संसर्गादशुद्धिरापद्येतेत्याशङ्क्य
दृष्टान्तेन प्रत्याह—व्यञ्जकस्त्विति ।

यथा आलोको व्यञ्जको दीपालोकादिव्यङ्ग्यस्य घटादेराकारतां गतः
सन् व्यतिक्रीर्णोऽपि व्यामिश्रतया भासमानोऽपि वस्तुतोऽसंकीर्णो विवि-
क्तस्वभाव एव भवति, तद्वदेव ज्ञः आत्मा सदा प्रत्ययैर्बुद्धिवृत्तिभिरित्यर्थः ।
अतो नित्यशुद्ध एवात्मेति भावः ॥ ५ ॥

यदि बुद्ध्यादेरत्यन्तविलक्षणो निर्व्यापार आत्मा, कथं तर्हि तस्य तद-
वभासकत्वमित्याशङ्क्य तदपि दृष्टान्तेनाह—स्थित इति ।

स्पष्टार्थः ॥ ६ ॥

तथापि कथं शुद्धिः सुखित्वादिसुकरणादित्याशङ्क्याह—शरीरेति ।

सुखादयाः शरीरादिसंघाते आत्मत्वेन प्रवृत्तां धियं बुद्धिं विशिषन्ति,
न त्वात्मानम् । किंलक्षणां ? नित्यात्मज्योतिषा दीप्तां प्रकाशिताम् । तथा
च भास्यभासकबुद्ध्यात्मनोरविवेकादात्मा सुखादिमानिति भ्रान्तिरित्यर्थः ७
कुत एवं निश्चयः ? इत्यत आह—शिर इति ।

दुःखी स्याद्दुःख्यहंमानाद्दुःखिनो दर्शनाच्च वा ।
 संहतेऽङ्गादिभिर्द्रष्टा दुःखी दुःखस्य नैव सः ॥ ९ ॥
 चक्षुर्वत्कर्मकर्तृत्वं स्याच्चेन्नानेकमेव तत् ।
 संहतं च ततो नात्मा द्रष्टृत्वात्कर्मतां व्रजेत् ॥ १० ॥

शिरआदिदेहावयवगतेन दुःखेन हि यस्माद्दुःख्यहमस्मीत्यात्मानं पश्यति, तस्माद्देहमात्मत्वेन गता बुद्धिरिति योजना । अयमाशयः—आत्मनो विशेषविज्ञानं बुद्धयध्यासननिबन्धनमिति हि स्थितिः । तथा च शिरोदुःखेनोदरदुःखेन वा दुःख्यहमस्मीत्याभिमानात्मकबुद्धयवस्थापत्रविशेषस्यैव दुःखित्वात्, मुखदुःखादयो बुद्धिं विशिषन्तीति युक्तं वक्तुमिति । द्रष्टा तु दुःखिनो दृश्यादन्यः—आत्मत्वेनाभिमन्यमानदेहावयवोपघातादिजनितदुःखाकारसाभासबुद्धेर्दृश्यायाः साक्षी तदन्य एव । असौ दृष्टृत्वादेव न दुःखीत्यर्थः ॥ ८ ॥

दृष्टृत्वादसौ न दुःखीत्युक्तमेव स्पष्टयति—दुःखी स्यादिति ।

अयमात्मा दुःख्यहंमानाद्दुःखाकारपरिणामवत्यन्तःकरणेऽहमित्यभिमानाद्दुःखी स्यात्, न तु दुःखिनो दुःखाकारपरिणामवतो दर्शनात्, तथा सत्युदासीनानामपि दुःखिनं पश्यता दुःखित्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । प्रकृते किमायातम् ? तदाह—संहत इति । अङ्गादिभिर्हस्ताद्यङ्गैश्चक्षुरादीन्द्रियैश्च संहते देहे यद्दुःखं, तस्य दुःखस्य द्रष्टा य आत्मा साक्षी, स नैव दुःखीति सिद्धमिति शेषः ॥ ९ ॥

दुःखिनो द्रष्टृत्वेऽपि दुःखित्वमात्मनो युज्यत इति दृष्टान्तेन शङ्कते—चक्षुर्वदिति ।

यथा चक्षुषो दर्पणादिनिष्ठतया दृश्यत्वं, तस्यैव मुखदेशस्थतया द्रष्टृत्व च, तथात्मनो दुःखसंभिन्नतया दृश्यत्वं, स्वरूपचैतन्यावस्थतया द्रष्टृत्वं

ज्ञानयत्नाद्यनेकत्वमात्मनोऽपि मतं यदि ।

नैकज्ञानगुणत्वाच्च ज्योतिर्वत्तस्य कर्मता ॥ ११ ॥

ज्योतिषो द्योतकत्वेऽपि यद्द्वन्नात्मप्रकाशनम् ।

भेदेऽप्येवं समत्वाज्ज्ञ आत्मानं नैव पश्यति ॥ १२ ॥

चेति कर्मकर्तृत्वं घटव इत्यर्थः । सिद्धान्ती परिहरति—नेति । कुत इत्यत आह—अनेकमेव तदिति । तच्चक्षुरनेकमनेकाकारमेव संहतं च भवतीत्यतो घटते तस्य कर्मत्वं कर्तृत्वं चांशभेदोपपत्तेरित्यक्षरार्थः । गोलकांशस्य दर्पणस्यस्य दृश्यत्वं, तस्यैव शक्तिमत्त्वांशस्य मुसनिविष्टस्य द्रष्टृत्वमिति युक्तमुभयरूपत्वमिति विवक्षितोऽर्थः । आत्मनस्तु नैरमंशभेदोऽस्ति एकरूपत्वान्, असंहतत्वाच्चेत्यभिप्रेत्याह—तत इति । चित्प्रकाशैकस्वभावो ह्यात्मा द्रष्टैव, न दृश्यांशसंभिन्नः, दृश्यांशस्यानात्मत्वात् । अतो द्रष्टृत्वात्कर्मतां न प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ १० ॥

ननु आत्मनोऽपि ज्ञानादिभिरेनेकात्मत्वसंभवाच्चक्षुर्वद्वास्वभासकता स्यादित्याशङ्क्य प्रत्याह—ज्ञानयत्नादिति ।

ज्ञानप्रयत्नेच्छाद्वेषादिगुणभेदैरनेकात्मकत्वादात्मनोऽपि केनचिदंशेन विशिष्टस्य ग्राह्यत्वं, अंशान्तरेण ग्राहकत्वं च यदि तव मतमिति शङ्काप्रन्यार्थः । तुशब्दः शङ्कानिषेधार्थः । भैरम् । एकरूपज्ञानगुणत्वात् 'कृत्स्नः प्रज्ञानपन एव' इति श्रुत्या ज्ञानैकस्वभावत्वावधारणात्, अनेकात्मत्वायोगात्, ज्योतिर्वत्तस्य न कर्मता—ग्राह्यता तस्य न संभवतीति परिहारप्रन्यार्थः ॥ ११

दृष्टान्तं व्याचष्टे—ज्योतिष इति ।

अयमर्थः—यद्यात्मनो ग्राह्यग्राहकांशभेदोऽभ्युपगम्यते, तदेदं वक्तव्यं—ग्राह्यांशोऽपि चेतनः, किं वा जडः ? इति । तत्राद्यं निराकरोति दृष्टा-

यद्धर्मा यः पदार्थो न तस्यैवेयात्स कर्मताम् ।
 न ह्यात्मानं दहत्यग्निस्तथा नैव प्रकाशयेत् ॥ १३ ॥
 एतेनैवात्मनाऽऽत्मानो ग्रहो बुद्धेर्निराकृतः ।
 अंशोऽप्येवं समत्वाद्धि निर्भेदत्वान्न युज्यते ॥ १४ ॥

न्तेन—ज्योतिष इति । आदित्यादिज्योतिषो द्योतकत्वेऽपि प्रकाशनस्वभावत्वेऽपि नात्मप्रकाशनं न ज्योति स्वरूपप्रकाशनम् । तद्भूदेव यथा दृष्टान्त , तथा भेदेऽप्यंशभेदकल्पनेऽपि ज्ञ आत्मा समत्वाच्चैतन्यस्वभावाविशेषादात्मानं नैव पश्यति, न स्वाश विपर्याकरोतीत्यर्थः । न द्वितीयः—जडाजडयोरशाशित्वेनाभेदानुपपत्तेर्न प्राह्याशस्यात्मत्वमिति नात्मनः स्ववेद्यत्वसिद्धिरिति दूषण स्फुटमेवेत्युपेक्षितमिति द्रष्टव्यम् ॥ १२ ॥

स्वरूपेणाशद्वारेण वा यद्यप्यात्मात्मानं नैव पश्यति, तथापि स्वगुणज्ञानस्य कर्मत्व गमिष्यतीत्याशङ्क्याह—यद्धर्मति ।

यः पदार्थो यद्धर्मा येनासाधारणधर्मेण धर्मवान्, स तस्यैव धर्मस्य कर्मता नेयात् । तथा च ज्ञानस्वभाव आत्मा न ज्ञानकर्मता गन्तुमर्हतीत्यर्थः । दृष्टान्तभागः स्पष्टार्थः । आत्मा न स्वीयधर्मव्याप्य, पदार्थत्वात्, अग्निवदित्यर्थः ॥ १३ ॥

उक्तन्यायेन विज्ञानवादी बौद्धोऽपि निराकृत इत्याह—एतेनैवेति ।

आत्मन इत्यस्मिन्नात्मान इति छान्दसः प्रयोगः । बुद्धेरात्मनः स्वरूपस्यात्मज्ञा स्वेनैव ग्रह इति बौद्धपक्षोऽप्येतेनैवोक्तदृष्टान्तप्रबन्धेन निराकृत इत्यर्थः । स्वरूपस्य स्वरूपेणैव प्राह्यत्वाभावेऽपि एकेनाशेन प्राह्यत्व अशा-

(१) आत्मन —इत्यपि साधु पाठ श्रीवाणीविलासमुद्रिते पुस्तके दृश्यते ।
 तेन तु छदोभगापत्ति । (२) अशे— पाठ । (३) स्पष्ट—पाठ ।

शून्यतापि न युक्तैवं बुद्धेरन्येन दृश्यता ।

युक्तास्तो घटवत्तस्याः प्राक्सिद्धेऽथ विकल्पतः ॥ १५ ॥

अविकल्पं तदस्त्येव यत्पूर्वं स्याद्विकल्पतः ।

विकल्पोत्पत्तिहेतुत्वाद्यस्यैव तु कारणम् ॥ १६ ॥

न्तरेण ग्राहकत्वमिति कल्पनाऽप्यत्र न घटत इत्याह—अंशोऽन्येवमिति ।

एवं प्रागुक्तवर्त्मना । तदेवाह—समत्वाद्धि निर्भेदत्वादिति ॥ १४ ॥

एवं बुद्धेः स्वग्राह्यत्वनिराकरणेनार्थादन्यग्राह्यत्वमुपक्षिप्तम्, अन्यथा तस्याः क्षणिकत्वाद्यसिद्धेः । तत्र मा भूत्तर्हि बुद्धिस्तद्ग्राहकश्चापरः, शून्य-मेवात्मतत्त्वमस्त्विति वादिनं निराकरोति—शून्यतापीति ।

एवं सति शून्यताऽपि न युक्ता । यद्वा—यथा बुद्धेः स्वग्राह्यता न युक्ता युक्तिविरोधात्, एवं शून्यतापि बुद्धेस्तदवभासस्य च न युक्ता, अपरोक्ष-तया तस्याः प्रतीयमानत्वादित्यर्थः । अतो हेतोर्वदवदन्येन साक्षिणा बुद्धे-र्ग्राह्यता युक्ता, साक्षिणि पर्यवसानात्तस्यापि न शून्यताशङ्केत्यर्थः । किंच तस्या बुद्धेर्विकल्पतो विकल्पनात्प्रागेव तत्साक्षिणः सिद्धेर्न शून्यता कदा-पीत्यर्थः । बुद्धिविकल्पनात्पूर्वमेव सुपुत्रावप्यात्मप्रकाशसद्भावोऽङ्गीकर्तव्यः, अन्यथा सुपुत्रेण साक्षिकत्वादवस्थान्तरे परामर्शानुदयप्रसङ्गादिति भावः ॥ १५

किंच यत्कार्यं यदन्वितं दृश्यते तत्तस्य कारणं, कार्यविकल्पात्प्राक् सिद्धं च, यथा घटान्विता मृत्, तथा बुद्ध्यादेर्विकल्पस्य सदार्थान्विततयोपल-भ्यमानत्वात्प्राक् सिद्धंसत्कारणत्वमेव युक्तमित्याह—अविकल्पमिति ।

सर्वविकल्परहितं कूटस्थमित्यर्थः । अकारणकार्योत्पत्तेरनुपपत्तेः कारण-सत्त्वमेष्टव्यम्, अन्यथा कार्यविशेषार्थिनां कारणविशेषोपादानप्रवृत्तिनि-यमानुपपत्तिः, शून्यस्य सर्वत्र सुलभत्वादिति भावः ॥ १६ ॥

अज्ञान कल्पनामूलं संसारस्य नियामकम् ।

हित्वाऽऽत्मानं परं ब्रह्म विद्यान्मुक्तं सदाऽभयम् ॥ १७ ॥

जाग्रत्स्वप्नौ तयोर्बीजं सुषुप्ताख्यं तमोमयम् ।

अन्योन्यस्मिन्नसत्त्वाच्च नास्तीत्येतन्नयं त्यजेत् ॥ १८ ॥

कूटस्थस्य ब्रह्मात्मन कथं कारणत्वम् ? व्यापारवद्वि कारण नामेत्या-
शङ्क्य रज्जुवत्सर्पस्य विवर्ताधिष्ठानतया तस्य कारणत्व घटत इत्यभिप्रे-
त्याह—अज्ञानमिति ।

अज्ञानमनाद्यविद्या कूटस्थप्रत्यगात्मनि ब्रह्मणि सर्वकल्पनाया मूलम-
तद्रूपप्रतिभासहेतुरित्यर्थ । तथा च चिद्विद्याविवर्तेषु कार्येषु सत्तात्मना
भासमानतया कारणत्व कूटस्थस्यापि घटत इति भाव । संसारस्य निया-
मकमिति विशेषणेन सर्वविकल्पनाया अज्ञानमूलत्वेऽन्वयव्यतिरेकाख्य प्र-
माणमनुमान सूचयति । तर्ह्यज्ञानविशिष्टमेव किं ब्रह्म प्रत्यक्त्वेनानुसधे-
यम् ? नेत्याह—हित्वेति । सकार्यमज्ञान हित्वा—साक्ष्यत्वेन तस्य साक्षि-
धर्मता वाधित्वा, आत्मानं प्रत्यञ्च साक्षित्वेनोर्ध्वरित साक्ष्यनाधया परं ब्रह्म
परिपूर्णं मुक्तं कार्यकारणप्रपञ्चससर्गारहितमभयमद्वय 'अहं ब्रह्मास्मि'
इति महावाक्यार्थभूतं सदा विद्यादनुसद्ध्यादित्यर्थ ॥ १७ ॥

संसारनियामकज्ञानं हित्वाऽऽत्मानं ब्रह्म विद्यादित्युक्तम् । तत्र क
संसार', कथं वा तस्याज्ञानं कारणं, ततो वा कथमात्मनो विवेकं स्यात्?—
इत्यपक्षायामाह—जाग्रदिति ।

जाग्रत्स्वप्नौ स्थूलसूक्ष्मविषयभोगलक्षणां—संसार इति शेषः । तयो-
र्बीजं कारणं तमोमयमज्ञानप्रायं सुषुप्ताख्यं सुषुप्तिसङ्घितम् । तमो बीज-
मिति वक्तव्ये मयद्प्रयोगादज्ञानस्य स्वातन्त्र्यं वार्यत—संभास तमो बीज-

आत्मबुद्धिमनश्चक्षुरालोकार्थादिसंकरात् ।

भ्रान्तिः स्यादात्मकमेति क्रियाणां सन्निपाततः ॥ १९ ॥

निमीलोन्मीलने स्थाने वायव्ये ते न चक्षुषः ।

प्रकाशत्वान्मनस्येवं बुद्धौ न स्तः प्रकाशतः ॥ २० ॥

मित्यर्थः । एवं कार्यकारणस्वरूपमुक्त्वा तयोस्त्यागप्रकारमाह—अन्योन्य-
स्मिन्निति । स्थूलसूक्ष्मकारणावस्थानामन्योन्यस्मिन्नसत्त्वात्, सत्त्वव्यभि-
चारात्—चकारात्—दृश्यत्वाच्च, एतन्नयं रज्जां दृष्टसर्पधारादिवदात्मनि
ततोऽन्यत्रं च नास्तीति ज्ञात्वा त्यजेद्विलापयेत्—आत्मानं शोषये-
दित्यर्थः ॥ १८ ॥

त्यजेदित्युक्ते कर्तृत्वप्रतीतः कथमस्यात्मनो ब्रह्मत्वमित्यत आह—आत्म-
बुद्धीति ।

आत्मा देहः । ' अर्थादि ' इत्यादिपदादेशकालादिग्रहः । आत्मादीनां
संकरान्मिथो गुणप्रधानभावेनाध्यासाद्धेतोः क्रियाणां सन्निपाततः समुद्भ-
वादात्मकर्म आत्मनः कर्म क्रिया इत्यात्मा तदधिष्ठानभूतः कूटस्थोऽपि
करोतीति भ्रान्तिः स्यात् । तस्मादात्मनः स्वतो निष्क्रियत्वान्निष्क्रियं ब्रह्म-
त्वमविरुद्धमित्यर्थः ॥ १९ ॥

अन्यधर्मस्याप्यन्यत्रारोपे दृष्टान्तमाह—निर्मालेति ।

ये नेत्रगोलकस्थाने निमीलोन्मीलने दृष्टे ते वायव्ये धायुकार्ये, क्रिया-
त्मकस्य वायोस्तदाश्रयत्वात्, न चक्षुरिन्द्रियस्य, तस्य प्रकाशरूपत्वा-
त्क्रियाश्रयत्वानुपपत्तेः । तथापि चक्षुष्येव ते व्यपदिश्येते अध्यासाद्यथा,
एवं मनसि बुद्धौ च चलनाचलने न स्तः, प्रकाशत्वादेव स्वतो न विद्यते ।
तथापि प्राणव्यापाररूपे ते तयोरारोप्येते, चञ्चलं मनः स्थिरा बुद्धिरिति
व्यपदेशदर्शनादित्यर्थः ॥ २० ॥

संरूपाध्यवसायौ तु मनोबुद्ध्योर्यथा क्रमात् ।
 नेतरेतरधर्मत्वं सर्वं चात्मनि कल्पितम् ॥ २१ ॥
 स्थानावच्छेददृष्टिः स्यादिन्द्रियाणां तदात्मताम् ।
 गता धीस्तां हि पश्यञ्ज्ञो देहमात्र इवेक्ष्यते ॥ २२ ॥

मनोबुद्धयोरसाधारणधर्मकथनपूर्वकं प्रासङ्गिकमुपपादितमुपसंहरति—
 संकल्पेति ।

संरूपधर्मकं मनः, अध्यवसायवर्गिका बुद्धिरिति व्यवस्थेन न साकार्य-
 मित्यर्थः । तस्मात्कूटस्थस्यात्मनः स्वतःकर्तृत्वासंभवात्, अविद्यादेश्च जटस्य
 स्वातन्त्र्येण प्रवृत्त्यसभवात्, जडाजडयोश्च परमार्थतः सवन्धानिरूपणात्,
 सर्वं सहेतुकं ससारयन्धनमात्मनि कल्पितमध्यस्तं, न परमार्थतः, इति
 सदैवात्माऽद्भ्यं प्रक्षेति सिद्धमित्यर्थः ॥ २१ ॥

पूर्वं देहेन्द्रियमनोबुद्धिशून्यात्मवादनिराकरणेन तद्विलक्षणं जात्मा विवे-
 चितः । इदानीं देहादिविलक्षणोऽप्यात्मा देहसमपरिमाण इति जैनमत-
 नात्मनः परिच्छिन्नत्वशङ्काया न तस्य ब्रह्मत्वमुपपद्यते । न च तत्र सर्वं
 कल्पितमिति युज्यते कल्पकाभावादित्याशङ्क्याह—स्थानेति ।

इन्द्रियाणां देहाद्बहिर्वृत्त्यभावाद्देहावयवगोलनस्थानावच्छेदेन दृष्टिरप-
 लम्भः स्यात् । भवतीत्यर्थं स्याच्छब्दः । तथा च त्वगादीनामिन्द्रियाणां
 यथायोगं देहपरिमाणत्वात्तदात्मता गता धीः सेन्द्रियदेहतादात्म्यं प्राप्ता
 बुद्धिः स्यादिति योजना । ता बुद्धिं पश्यन्ननभासयन् ज्ञात्मा स्वतो-
 ऽपरिच्छिन्नोऽपि देहमात्र इव देहपरिमाणावच्छिन्न इवेक्ष्यते ज्ञायते भ्रान्त्या
 प्रतिभासते । अन्यथा मध्यमपरिमाणस्य घटादिवत्सावयवत्वेनानित्यत्वा-
 पत्तेः पारलौकिकसाधनप्रवृत्त्यसंभवप्रसङ्ग इति दिक् । उक्तोपाधिमन्तरेणा-
 त्मनः स्वतः परिच्छेदानुपलम्भाद्युक्तं तस्य ब्रह्मत्वम् । निरवयवस्य च परमा-
 र्थेन उपाधिसर्गायोगाद्युक्तं तस्मिन् सर्वस्य कल्पितत्व चेति भावः ॥ २२ ॥

क्षणिकं हि तदत्यर्थं धर्ममात्रं निरन्तरम् ।

सादृश्यादीपवत्तद्धीस्तच्छान्तिः पुरुपार्थता ॥ २३ ॥

स्वाकारान्यावभासं च येषां रूपादि विद्यते ।

येषां नास्ति ततश्चान्यत्पूर्वासंगतिरुच्यते ॥ २४ ॥

दिगम्बरमतनिराकरणेन यद्वनन्तत्वमात्मन उक्तं, तदमृष्यमाणाः शान्त्याः प्रत्यप्रतिष्ठन्ते—क्षणिकं हीति ।

तज्ज्ञानं ज्ञेयं चेत्युभयं क्षणिकं हि निश्चितम् । कतिपयानेकक्षणवर्ति-
त्वशङ्कां वारयति—अत्यर्थमिति । स्वरसम्बन्धरमित्यर्थः । धर्ममात्रं वस्तु-
मात्रं, न स्थायि किञ्चित्तत्त्वाधिष्ठानमस्तीति मात्रस्यार्थः । तर्हि कथं वि-
च्छेदो नोपलभ्यते ? तत्राह—निरन्तरमिति । निरन्तर्येणोत्पद्यमानमित्यर्थः ।
यदि सर्वं क्षणिकमेव, कथं तर्हि तदेवेदमिति, सोऽहमिति च दृश्यद्रूपवि-
षयं प्रत्यभिज्ञानं घटत इत्याशङ्क्य अतिसादृश्यादित्याह—सादृश्यादिति ।
तद्धीस्तदेवेदमिति मतिः । तच्छान्तिस्तस्य स्थायित्वप्रतिभामस्य ज्ञानज्ञेय-
गतस्य तन्मूलस्याविवेकस्य च शान्तिरस्तमयः प्रतिभासनिवृत्तिरेव पुरुपा-
र्थता, मोक्ष इत्यर्थः ॥ २३ ॥

सिद्धान्ती दूषणविभागज्ञानाय बौद्धमतभेदं विविच्य दर्शयति—
स्वाकारेति ।

स्वाकारस्यान्येन ज्ञानेनावभासोऽस्यास्तीति स्वाकारान्यावभासं रूपादि
बाह्यं वस्तु येषां बौद्धानां मते विद्यते, येषां च ज्ञानमात्रास्तित्ववादिना मते
ततोऽवभासाद्ज्ञानादन्यद्बाह्यं रूपादि नास्ति, पूर्वार्धगतचकाराद्येषां मते
विज्ञानमपि नास्ति शून्यमेव सर्वमिति—तत्र पूर्वार्धगतसंगतिर्नाह्यार्थसत्त्ववाद-
स्यासंगतिरघटमानता तावदुच्यते इति प्रतिजानीत इति योजना ॥ २४ ॥

वाह्यात्कारत्वतो ज्ञप्तेः स्मृत्यभावः सदा क्षणात् ।

क्षणिकत्वाच्च संस्कारं नैवाधत्ते क्वचित्तु धीः ॥ २५ ॥

आधारस्याप्यसत्त्वाच्च तुल्यतानिर्निमित्ततः ।

स्थाने वा क्षणिकत्वस्य हानं स्यान्न तदिष्यते ॥ २६ ॥

तन्मतस्यासंगतिं प्रतिपादयति—वाह्येति ।

ज्ञेयज्ञानस्यैव वाह्याकारत्वतो वाह्यवस्त्वाकारत्वप्रसङ्गादित्यक्षरार्थः । ज्ञेय-
स्योत्पत्तेः प्राक् तावज्ज्ञानसंबन्धो नास्ति । उत्पन्नस्य च स्वरसमभङ्गुरत्वात्
कर्मकारकतया ज्ञानाद्यगमस्थानाभावात्, ज्ञानेन संबन्धानिरूपणाच्च
प्रत्यक्षानुभवविरोधात्, नित्यानुमेयत्वकल्पनानुपपत्तेश्च, परिशेषाज्ज्ञानस्यै-
वाकारो विषय इति विज्ञानमात्रास्तित्ववादिमतप्रवेश इति भावः । किञ्च—
अनुभवितुरपि ते मते क्षणिकत्वादन्यानुभूतेऽन्यस्य स्मृत्यदर्शनादनुभूत-
विषयस्मृत्यभावश्च प्रसज्येतेत्याह—स्मृत्यभाव इति । क्षणात्क्षणिकत्वात्
सदा स्मृत्यभावः प्रसज्येतेत्यर्थः । स्मृतिहेतुसंस्कारोऽपि ते दुर्लभ इत्याह—
क्षणिकत्वादिति । धीः क्वचिदपि संस्कारं नैवाधत्ते न निक्षिपति, सर्वस्य
क्षणिकत्वादित्यर्थः । चशब्दान्न स्वात्मन्यापि, स्वस्यापि क्षणिकत्वा-
दित्यर्थः ॥ २५ ॥

क्वचिदित्युक्तं स्मृत्यति—आधारस्येति ।

यत्र संस्कार आधातव्य आत्मन्यन्त.करणे वा तस्याप्याधारस्य संस्का-
राधानकालेऽसत्त्वाच्च स्मृत्यभाव इत्यन्वयः । यदुक्तं सादृश्यनिबन्धनो भ्रम
एव प्रत्यभिज्ञानमिति तद्रूपयति—तुल्यतेति । इत आरभ्य क्रियमाणं दूषणं
क्षणिकविज्ञानमात्रवादेऽपि समानं ज्ञेयम् । तुल्यतानिर्निमित्तत इत्येकं
पदम् । तुल्यतायाः पूर्वापरक्षणयोः सादृश्यत्वस्य निमित्ताभावादित्यर्थः ।
गुणैरवयवैर्वापि सामान्यं सादृश्यव्यवहारनिमित्तं, तद्विज्ञानाना नास्ति,

शान्तेश्चायत्नसिद्धत्वात्साधनोक्तिरनर्थिका ।

एकैकस्मिन्समाप्तत्वाच्छान्तेरन्यानपेक्षता ॥ २७ ॥

अपेक्षा यदि भिन्नेऽपि परसंतान इष्यताम् ।

सर्वार्थे क्षणिके कस्मिंस्तथाप्यन्यानपेक्षता ॥ २८ ॥

निर्गुणत्वान्निरवयवत्वाच्च । तथा पूर्वोत्तरक्षणयोर्द्वेषुरेकस्यासत्त्वाच्च न सादृ-
श्यसिद्धिः । अतस्तुल्यताया असिद्धेर्न तन्नियन्धनं प्रत्यभिज्ञानमित्यर्थः ।
अथ पूर्वापरक्षणसादृश्यद्रष्टा स्थायी रुद्धिदास्थीयते, तत्राह—स्थाने चेति ।
तत्क्षणिकत्वदानं नैष्यते त्वयेति शेषः ॥ २६ ॥

यत्तु क्षणिकत्वादिभावनया स्थायित्वादिभ्रान्तिशान्तिर्मुक्तिरित्युच्यते
वौद्धैस्तदपि नोपपद्यत इत्याह—शान्तेश्चेति ।

शान्तेर्गयत्नसिद्धत्वमेव साधयति—एकैकस्मिन्निति । भावानामेकैक-
स्मिन्क्षणे समाप्तत्वात्, तत्संतानस्य चावस्तुत्वान्, एकैकस्मिन्श्च भ्रान्त्य-
भावाच्छान्तेरन्यनिरपेक्षता सिद्धा । अतस्तत्साधनविधानोक्तिर्निरवकाश-
त्यर्थः ॥ २७ ॥

किंचास्मिन्मते लोकेऽपि साध्यसाधनभावो न घटत इत्याह—अपेक्षा
यदीति ।

कार्यकारणलक्षणानामत्यन्तविलक्षणत्वाद्भिन्नेऽप्यत्यन्तं व्यावृत्तेऽपि क्षीरे
यदि दध्नोऽपेक्षा, तदा परसंताने सिकतादाचपि दध्नोऽपेक्षेयताम्—अत्य-
न्तभेदाविशेषात्कार्यं नेष्यते ?—इत्यर्थः । तथा च सिकताभ्योऽपि दधि
जायेतेत्यतिप्रसङ्ग इति भावः । प्रसिष्यग्रष्टम्भेनातिप्रसङ्गपरिहारशङ्का तदी-
यामनूद्य निराकरोति—सर्वार्थ इति । सर्वस्य जनस्यार्थेऽर्घ्यमाने कार्यका-
रगभावेन स्थिते दाधिकीरादौ वस्तुनि क्षणिकेऽपि कस्मिंश्चित्क्षीर एव कस्य
चिदन्नोऽपेक्षा, न सर्वेति लोकप्रसिद्धेर्नातिप्रसङ्ग इति चेदिति शङ्कानु-

तुल्यकालसमुद्भूतावितरेतरयोगिणौ ।

योगाच्च संस्कृतो यस्तु सोऽन्यं हीक्षितुमर्हति ॥ २९ ॥

मृपाध्यासस्तु यत्र स्यात्तन्नाशस्तत्र नो मतः ।

सर्वनाशो भवेद्यस्य मोक्षः कस्य फलं वद ॥ ३० ॥

वादार्थः । तथापि प्रसिध्याश्रयणेऽपि क्षणिकपक्षेऽन्यानपेक्षतैवेति परिहारभागार्थः ॥ २८ ॥

तत्र हेतुमाह—तुल्यकालेति ।

यौ भावौ तुल्यकालसमुद्भूतावेककालेन लब्धात्मकौ इतरेतरयोगिणौ परस्परं संघट्टौ च यथा पर्जन्याङ्कुरौ, तयोर्मध्ये यस्तु भावोऽङ्कुरलक्षणः पर्जन्ययोगात्संस्कृतश्च लब्धातिशयश्च भवेत्, स हि खल्वन्यमुपकारिणमीक्षितुमपेक्षितुमर्हति, न क्षणिकः, तथा प्रसिद्धयभावात् । अतः क्षणिकानां भिन्नकालतया परस्परसंबन्धाभावेनोपकार्योपकारकत्वायोगान्नापेक्षा घटयितुं शक्यत इति भावः ॥ २९ ॥

तदेवं क्षणिकमतं निराकृत्य, शून्यमतं निराकरिष्यन्नादौ स्वमतसामञ्जस्यमुपन्यस्यति—मृपेति ।

यद्वा वेदान्तमतेऽपि ब्रह्मात्मनोऽनाधेयातिशयत्वात् क्षणिकमत इव तुल्या मोक्षानुपपत्तिरित्याशङ्क्य परमार्थतोऽतिशयायोगेऽपि स्थायित्वात् फलत्वोपपत्तेर्भवमित्याह—मृपेति । यत्राधिष्ठाने ब्रह्मात्मनि कर्तृत्वादिसंसारार्यासो मृपा मिथ्या । अथवा—मृपाध्यासोऽविद्यानिबन्धनो भ्रमः कर्तृत्वादिसंसारप्रतिभासो यत्र स्यादिति योजना । तत्राहं ब्रह्मास्मीति विद्यया तत्रैव तन्नाशोऽध्यस्तनाश इति नो मतोऽस्माकं मतमित्यर्थः । तथा च योऽज्ञानाद्बन्धानुभववान्, तस्य ज्ञानाद्बन्धानिवृत्त्या शुद्धस्वरूपानुभवः पुरुषार्थ इति वेदान्तिमतं समञ्जसमिति भावः । इदानीं शून्यमते दोष-

अस्ति तावत्स्वयं नाम ज्ञानं वात्मान्यदेव वा ।

भावाभावज्ञतस्तस्य नाभावस्त्वधिगम्यते ॥ ३१ ॥

येनाधिगम्यतेऽभावस्तत्सत्स्यात्तन्न चेद्भवेत् ।

भावाभावानभिज्ञत्वं लोकस्य स्यान्न चेप्यते ॥ ३२ ॥

माह—सर्वनाश इति । अनुभवितुरभावात्कस्य पुरुषार्थः सर्वनाशे—इति वदेत्यर्थः । अधिष्ठानारोप्ययोरुभयोरपि नाशे फलाभावात्कलासिद्धेमोक्षा-
सिद्धिरिति भावः ॥ ३० ॥

सर्वनाश एव मोक्षो वलादापतति, परमार्थस्वभावस्यास्तित्वे प्रमाणा-
भावादित्याशङ्क्याह—अस्तीति ।

स्वयं नामास्तीत्यविवादं सर्ववादिनाम् । स च ज्ञानं वा, आत्मा वा,
अन्यच्छून्यं वेति परं विकल्पः । तस्याभावस्तु नाधिगम्यते, शून्यता तु न
प्रामाणिकीत्यर्थः । कुत इति तत्राह—भावाभावज्ञत इति । लोकव्यवहार-
सिद्धार्यानां भावाभावाभिज्ञत्वात् । अन्यथा स्थिरस्य कस्यचित्साक्षिणो-
ऽभावे सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

तस्याप्यभावः कस्यचिद्भातीत्याशङ्क्य, यस्य भाति तस्यैव सत्त्वप्राप्तेः,
न शून्यत्वशङ्कावकाश इति परिहरति—येनेति ।

अथवा उक्तमेवार्थं प्रपञ्चयति—येनेति । येनाभावोऽधिगम्यते सर्वस्य,
तत्सदेव स्यात् । विपक्षे दोषमाह—तन्न चेदित्यादिना । अस्तु लोकस्य
भावाभावानभिज्ञत्वमिति चेन्नेत्याह—न चेप्यत इति । केनापि सोऽभिज्ञो
निराकर्तुं न शक्यते, निराकर्तुरेव तत्स्वरूपत्वात् । तस्य च सत्त्वात्,
तस्यापह्नववचनं स्वानुभवविरुद्धमेवेत्यर्थः ॥ ३२ ॥

सदसत्सदसचेति विकल्पात्प्राग्यदिप्यते ।

तदद्वैतं समत्वात् नित्यं चान्यद्विकल्पितात् ॥ ३३ ॥

विकल्पोद्भवतोऽसत्त्वं स्वप्नदृश्यवदिप्यताम् ।

द्वैतस्य प्रागसत्त्वाच्च सदसत्त्वादिकल्पनात् ॥ ३४ ॥

यद्यपि भावाभावविभागज्ञं किञ्चिदस्तीत्यवगतं, तथापि तत्कीदृशमिति विशेषतो निर्धारणे कारणं नास्तीत्याशङ्क्य तत्स्वरूपमुपपादयति—सद-
सादिति ।

साक्षिस्वरूपं जगच्च—सत्, असत्, सदसद्रूपमिति च यो विकल्पो
विवादः—तस्मात्प्रागेव सिद्धं, निरालम्बनविकल्पानुपपत्तेः—यत्स्वरूपमि-
ष्यते तदद्वैतम् । तत्र हेतुः—समत्वादिति । विकल्पात्प्राग्वैपम्यहेत्वभावा-
दित्यर्थः । द्वैतजडविलक्षणत्वं तत्स्वरूपमभिधायाऽविनाशित्वं विशयान्तर-
माह—नित्यं चेति । अनृतविलक्षणत्वेन सत्यत्वं च विशेषान्तरमाह—
अन्यद्विकल्पितादिति । 'विकल्पात्प्राग्यदिप्यते' इत्यत्र स्वतःसिद्धत्वोक्त्या
ज्ञानस्वरूपत्वमुक्तं, अद्वैतमित्यानन्त्यमुक्तम् । नित्यमिति कूटस्थत्वोक्त्या
दुःखाभावस्य सूचितत्वात्तदविनाभूतानन्दरूपता ध्वनिता । तथा च सत्य-
ज्ञानानन्तानन्दरूपमात्मतत्त्वमित्यनुभावादेव सिद्धमिति न तत्र कारणान्तरं
भृग्यमिति भावः ॥ ३३ ॥

नानाविधे द्वैते प्रतीयमाने कथमद्वैतमात्मतत्त्वमनुभूयते इत्यस्य आह ।
यद्वा—द्रष्टुः सत्यत्वमुपपाद्य, दृश्यस्य विकल्पात्मकतयाऽनुतत्त्वं प्रतिपाद-
यति—विकल्पोद्भवत इति ।

द्वैतस्यासत्त्वं परमार्थत्वाभाव इष्यताम् । कुतः ? विकल्पोद्भवतो विक-
ल्परूपेणोद्भूतत्वात्, स्वप्नदृश्यवदिति योजना । द्वैतं न परमार्थसत्, दृश्य-
त्वात्, स्वप्नदृश्यवदित्यर्थः । हेत्वन्तरमाह—प्रागिति । सदसत्त्वादिविक-

वाचारम्भणशास्त्राच्च विकाराणां ह्यभावता ।
 मृत्योः स मृत्युमित्यादेर्मम मायेति च स्मृतेः ॥ ३५ ॥
 विशुद्धिश्चात एवास्य विकल्पाच्च विलक्षणः ।
 उपादेयो न हेयोऽत आत्मा नान्यैरकल्पितः ॥ ३६ ॥

ल्पनात्प्रागसत्त्वाच्च स्वप्नदृश्यवदिति संबन्धः । नहि द्वैतस्याज्ञातसत्त्वे प्रमा-
 णमस्तीति भावः ॥ ३४ ॥

न्यायतो द्वैतमिध्यात्वमुपपाद्य शास्त्रादपि तन्मिध्यात्वमुपपन्नमित्याह—
 वाचारम्भणेति ।

‘वाचारम्भणं विकारो नामधेयम्’ इति श्रुतिशास्त्राद्विकाराणामभावता
 सिद्धेति शेषः । वाचारम्भणशब्दो ह्यनृतत्वप्रचनोऽप्रगम्यते । ‘मृत्तिकेत्येव
 सत्यम्’ इति कारणे सत्यत्वावधारणादित्यर्थः । ‘मृत्योः स मृत्युम्’ इति
 शास्त्रेण द्वैतदर्शनस्य निन्दितत्वात्सत्यत्वे द्वैतस्य तदयोगादर्थान्नृतत्वं त-
 स्योक्तमित्यर्थः । आदिशब्दात् ‘नेह नानास्ति किञ्चनं’ इत्यादि साक्षा-
 द्वैतापवादकं शास्त्रं गृह्यते । ‘मम मायां’ इत्यत्र ‘मामेव ये प्रपद्यन्ते
 मायामेतां तरन्ति ते’ इति गुणमय्याः सकार्याया मायायाः परमात्मज्ञान-
 निवर्त्यत्वस्य भगवताऽनुशासनात्, सत्यत्वे तदनुपपत्तेः, माधिकत्वं द्वैतस्य
 सिद्धमित्यर्थः ॥ ३५ ॥

तदेवं श्रुतियुक्तिभ्यां द्वैतमिध्यात्वप्रतिपादनेनात्मनोऽद्वितीयत्वे दृढीकृते
 सति, अशुद्धिकारणाभावात्तस्य विशुद्धिरपि सिध्यतीत्याह—विशुद्धिरिति ।

अस्यात्मनो विशुद्धिः धर्माधर्मतत्फलसंस्पर्शाभावः, अत एव द्वैतस्यानृत-
 त्वादेव । स च यतो विकल्पाद्विलक्षणस्तद्विपरीतस्वभावः, अत एवात्मा

अप्रकाशो यथाऽऽदित्ये नास्ति ज्योतिःस्वभावतः ।

नित्यबोधस्वरूपत्वान्नाज्ञानं तद्वदात्मनि ॥ ३७ ॥

तथाऽविक्रियरूपत्वान्नावस्थान्तरमात्मनः ।

अवस्थान्तरवच्चे हि नाशोऽस्य स्यान्न संशयः ॥ ३८ ॥

मोक्षोऽवस्थान्तरं यस्य कृतकः स चलो ह्यतः ।

न संयोगो वियोगो वा मोक्षो युक्तः कथंचन ॥ ३९ ॥

नोपादेयो हेयो वा भवति । हानोपादाने हि मूर्तविषये, नामूर्ते प्रत्यगात्मनि ते सभवत इत्यर्थः । किञ्चान्यैरकल्पितोऽन्यै कल्पयितुमशक्यत्वाद्दपि विशुद्ध एवात्मैत्यर्थः । न हि सर्वकल्पनाधिष्ठान केनचित्कल्पयितुं शक्यते, अतो नित्यशुद्ध इति भावः ॥ ३६ ॥

कस्मादात्मा कल्पितो न भवतीत्याशङ्क्य कल्पनाहेतोरज्ञानस्य वस्तुत आत्मन्यभावादित्याह—अप्रकाश इति ।

अनात्मनोऽज्ञानकल्पितत्वादेव तत्र तदभाव इति द्रष्टव्यम् ॥ ३७ ॥

यथा नित्यबोधस्वरूपत्वाद्ज्ञानमात्मनि वृत्ततो नास्ति, तथा सर्वविक्रियारहितस्वभावत्वाद्दवस्थान्तर कूटस्थताप्रच्युतिरूप तस्य नास्तीत्याह—
तथाऽविक्रियेति ।

विपक्षे दोषमाह—अवस्थान्तरवच्चे हीति ॥ ३८ ॥

मोक्षस्यावस्थान्तरत्वात्कथमवस्थान्तराभाव इति ? तत्राह—मोक्ष इति । यस्य वादिनो मते मोक्षोऽवस्थान्तरमात्मनः स्यात्तस्य मते कृतको मोक्षः स्यात्, प्रागवस्थायोगित्वानुपपत्तेः । अतः स मोक्षश्चलोऽनित्य एव स्यादित्यपुरुषार्थतापत्तिरित्यर्थः । मा भूदवस्थान्तर मोक्षः, तथापि ब्रह्मणः

संयोगस्याप्यनित्यत्वाद्वियोगस्य तथैव च ।

गमनागमने चैव स्वरूपं तु न हीयते ॥ ४० ॥

स्वरूपस्यानिमित्तत्वात्सनिमित्ता हि चापरे ।

अनुपात्तं स्वरूपं हि स्वेनात्यक्तं तथैव च ॥ ४१ ॥

सयोगो वा, प्रकृतेर्वियोगो वा मोक्षो भविष्यतीति मतान्तरमाशङ्क्य प्रत्याह—न संयोग इति ॥ ३९ ॥

अयुक्तत्वे हेतुमाह—संयोगस्येति ।

कृतकस्यानित्यत्वनियमादित्यर्थः । ननु जीवस्य संसारदेशात् परमात्म-देशगमनं वा, परमात्मनो वा स्वोपासकानुग्रहाय तं प्रत्यागमनं मोक्ष इत्याशङ्क्याह—गमनागमने चेति । न मोक्षो युक्त इति पूर्वेणानुपङ्गः । जीवपरयोर्द्वयोरप्यविक्रियत्वाद्गमनागमनायोगादित्यर्थः । परमते दोषमुक्त्वा स्वमते निर्दोषतामाह—स्वरूपं त्विति । न हीयते न विनश्यति, अत आत्मस्वरूपमेव मोक्षो युक्त इत्यर्थः ॥ ४० ॥

आत्मस्वरूपंमोक्षस्य नित्यत्वेऽकार्यत्वं हेतुमाह—स्वरूपस्येति ।

नास्ति निमित्तं कारणं यस्य तदनिमित्तं, तस्य भावोऽनिमित्तत्वं, तस्मा-दकार्यत्वादित्यर्थः । अपरे अवस्थान्तरादयः सनिमित्ता हीत्यतोऽनित्याः स्युरित्यर्थः । स्वरूपस्यानिमित्तत्वं तद्वक्ष्यणोक्त्या साधयति—अनुपात्तमिति । स्वरूपं हि नाम तत्, यत्स्वेनान्येन वा नोपात्तमुपार्जितं न भवति, तथा स्वेनान्येन वा त्यक्तमपि न भवति । न ह्युपादेयं हेयं वा वस्त्रादेः स्वरूपं दृष्टम् । अतो नागन्तुकं वस्तुस्वरूपं, किंतु नित्यमेवेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

(१) 'रूपस्य मो'—पाठः (२) 'रे त्वव'—पाठः (३) पादेयस्य, हेयस्य वा—पाठः

स्वरूपत्वान्न सर्वस्य त्यक्तुं शक्यो ह्यनन्यतः ।

गृहीतुं वा ततो नित्योऽविषयत्वात्पृथक्त्वतः ॥ ४२ ॥

आत्मार्थत्वाच्च सर्वस्य नित्य आत्मैव केवलः ।

त्यजेत्तस्मात्क्रियाः सर्वाः साधनैः सह मोक्षवित् ॥ ४३ ॥

आत्मलाभः परो लाभ इति शास्त्रोपपत्तयः ।

अलाभोऽन्यात्मलाभस्तु त्यजेत्तस्मादनात्मताम् ॥ ४४ ॥

उक्तं स्वरूपलक्षणमात्मनि लक्ष्ये योजयति—स्वरूपत्वादिति ।

सर्वस्याकाशादेः स्वरूपत्वादारोपितसर्पादे रज्ज्वादिवत्सर्वस्यात्मभूतत्वान् त्यक्तुं, गृहीतुं वा न शक्य आत्मा । कुतः ? हि यस्मादनन्यतो भेदाभावा- दित्यर्थः । हेयोपादेयत्वाभावे सिद्धे फलितमाह—गृहीतुमिति । आत्मन उपादानहानयोरयोगे पुनरपि क्रमेण हेतुद्वयमाह—अविषयत्वात्पृथक्त्वत इति । न ह्यविषय उपादीयते, स्वरूपं वा त्यज्यत इति युज्यत इत्यर्थः ॥४२॥

आत्मनो नित्यत्वे हेत्वन्तरमाह—आत्मार्थत्वाच्चेति ।

सर्वस्यागमापायिन आत्मार्थत्वादात्मभोग्यत्वात्तेष्वनागमापाय्यंभोक्ता- त्मा नित्य एवेति योजना । केवलो निरुपाधिरित्यर्थः । उपाधितोऽप्यस्य विशेषो नास्तीत्यर्थः । यस्मादात्मा नित्यः, अन्यत्सर्वमनित्यमात्मार्थं च, स्वात्मन्यवस्थानं मोक्ष इति सिद्धम्, तस्मान्मुमुक्षुणा ससाधनं सर्वं कर्म त्याज्यमित्याह—त्यजेदिति ॥ ४३ ॥

इतोऽपि मुमुक्षुणा क्रिया त्याज्येत्याह—आत्मलाभ इति ।

“ आत्मलाभान्न परं विद्यते ” इति स्मृतिः शास्त्रम्, सर्वस्यत्यागेनाप्या- मसंरक्षणप्रवृत्तिदर्शनमुपपत्तिः । बहुवचनप्रयोगादनेकत्वं शास्त्रोपपत्तीनां

(१) 'त्वादपृथक्कृत.—पाठः (२) अनात्म—पाठः । (३) 'वी भोक्ता— पाठः (४) 'र्थं सर्वं च—पाठः (५) व्याप. ध. १. २२. २.

गुणानां समभावस्य भ्रंशो न ह्युपपद्यते ।

अविद्यादेः प्रसृतत्वान्न चान्यो हेतुरुच्यते ॥ ४५ ॥

सूचयति । आत्मलाभस्य नित्यसिद्धत्वात्किमिदमपूर्वमिष्येत्यत इत्यत आह—अलाभ इति । अन्यस्मिन्स्वाज्ञानपरिनिष्पन्नेऽहंकारादावभेदेनात्म-
स्फुरणमन्यात्मलाभ उच्यते । स तु लाभो न भवति, संमारदुःसहेतुत्वात्,
स्वतःसिद्धपद्मानन्दाभिर्भावप्रतिबन्धकत्वात्; प्रत्युत क्षतिरेवेत्यर्थः । तस्मा-
दनात्मतामहंकाराद्यात्माभिमानितामविद्याप्यारोपिता प्रमाणजनितप्रज्ञा-
त्मज्ञानेनाज्ञानराधनद्वारा त्यजेदित्यर्थः ॥ ४४ ॥

आत्मतत्त्वप्रज्ञास्वरूपावगम आत्मलाभ एव परमो लाभः, परमपुरुषार्थ
इत्यात्मैस्यज्ञानं मोक्षसाधनम् । आत्मा चाद्वयानन्दरूपः, तस्मिन्नज्ञानमूल-
सत्सरो न परमार्थ इति स्वमतमभिधाय तत्रैव मुमुक्षूणा मतिस्थैर्याय मत-
न्तरनिराकरणं कर्तुमारभमाणो भगवान्भाष्यकारः सांख्यकल्पना ताव-
न्निगच्छति—गुणानामिति ।

तत्र यत्प्रधानं त्रिगुणात्मकं स्वतन्त्रमचेतनं पुरुषस्य भोगापवर्गार्थं मह-
दादिरूपेण परिणमत इति कल्पयन्ति, तत्तावन्न संभवति । यतो गुणाना
सत्त्वरजस्तमसा समभावस्य सृष्टिप्राक्कालीनमेलनस्य भ्रंश प्रच्युतिः पूर्वा-
वस्थात्यागेनावस्थान्तरापत्तिरूपः परिणामो दुर्घटत्वात्प्रोपपद्यते । कुत इति
चेत्तत्र वक्तव्यम्—किं निर्हेतुक एव गुणपरिणाम इष्यते, सहेतुको वा ?
नाद्य, सदा परिणामप्रसङ्गान् । द्वितीयेऽप्यविद्याप्राण्यदृष्टपुरुषा एव हेतु,
तदन्यो वा परमेश्वरः ? नाद्य इत्याह—अविद्यादेरिति । तस्यामवस्था-
यामविद्यादेः प्रसृतत्वाद्दीनत्वात्पुरुषाणामुदासीनत्वान्न तन्निमित्तं साम्या-
वस्थाभ्रंश इत्यर्थः । न द्वितीय इत्याह—न चान्य इति । अविद्यादिभ्यो-
ऽन्यपरमेश्वराङ्गीकारेऽपसिद्धान्तप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

इतरेतरहेतुत्वे प्रवृत्तिः स्यात्सदा न वा ।

नियमो न प्रवृत्तीनां गुणेष्वात्मनि वा भवेत् ॥ ४६ ॥

विशेषो मुक्तवद्दानां तादर्थ्ये न च युज्यते ।

अर्थार्थिनोस्त्वसंबन्धो नार्थी ज्ञो नेतरोऽपि वा ॥ ४७ ॥

गुणानामन्योन्यं प्रवृत्तिहेतुत्वं स्यादिति चेत्तत्राह—इतरेतरेति ।

अस्मिन्पक्षे प्रयोजकान्तरप्रतीक्षानपेक्षणात्सदा प्रवृत्तिः परिणामः स्यात्, न वा स्यात्, विशेषाभावादित्यर्थः । अथ क्रमेणोत्पत्तिस्थितिसंहाराणां प्रसिद्धत्वान्न सदा तत्प्रसङ्ग इति तत्राह—नियम इति । नियम्यतेऽनेनेति नियमो नियामको हेतुः प्रवृत्तीनां गुणकार्योत्पत्त्यादीनां गुणेषु सत्त्वादिष्वात्मनि पुरुषे वा यतो न भवेन्न संभवेत्, अतः सदा प्रवृत्तिरप्रवृत्तिर्वा स्यादिति योजना । नहि गुणपुरुषातिरिक्तं किञ्चित्त्वमभ्युपगतमस्ति सांख्यैर्यद्गुणेषु वा पुरुषेषु वा स्थित्वा प्रवृत्त्यादिनियामकं स्यादित्यर्थः ॥ ४६ ॥

यथाकथंचिदस्तु वा प्रधानप्रवृत्तिः, तथापि दोषप्रसक्तिः परिहर्तुं न पार्यत इत्याह—विशेष इति ।

तादर्थ्ये प्रधानस्य पुरुषार्थत्वे सति वद्धमुक्तानां विशेषो न युज्यते । नहि सर्वपुरुषान् प्रति साधारणे प्रधानस्यैकस्य व्यापारे केचिद्बद्धाः, केचिन्मुक्ता इति व्यवस्थोपपद्यते । तथा च सर्व एव सदा वद्धा मुक्ता वा स्थुरित्यर्थः । किञ्चास्मिन्मतेऽर्थार्थिनोः शेषशेषिणोः संबन्धश्च न युज्यत इत्यन्वयः । अर्ध्यते प्रार्ध्यते इत्यर्थः सुरसतत्साधनरूपः पदार्थः, सोऽभिलषितो विद्यते यस्य सोऽर्थी, तयोः संबन्ध उपकार्योपकारकभावलक्षणः, स प्रधानवादे न युज्यते न घटत इत्यर्थः । कुत इत्यत आह—नेति । ज्ञो ज्ञानैकस्वभावः पुरुषो नार्थी युक्तः, तस्यासङ्गत्वंनिर्विशेषत्वाभ्युपगमात् । नेतरोऽपि वा प्रधानाख्योऽपि नार्थी, जहत्वादेवेत्यर्थः । तस्मात्प्रधानस्य परार्थत्वकल्पनमयुक्तमिति भावः ॥ ४७ ॥

प्रधानस्य च पारार्थ्यं पुरुषस्याविकारतः ।

न युक्तं सांख्यशास्त्रेपि विकारेऽपि न युज्यते ॥ ४८ ॥

संबन्धानुपपत्तेश्च प्रकृतेः पुरुषस्य च ।

मिथोऽयुक्तं तदर्थत्वं प्रधानस्याचितित्वतः ॥ ४९ ॥

क्रियोत्पत्तौ विनाशित्वं ज्ञानमात्रे च पूर्ववत् ।

निर्निमित्ते त्वनिर्माक्षः प्रधानस्य प्रसज्यते ॥ ५० ॥

एवं प्रधानस्य पुरुषान्प्रति प्रवृत्तिमङ्गीकृत्याव्यवस्थोक्ता, साऽपीदानीं न घटत इति साधयति—प्रधानस्येति ।

‘पुरुषस्याविकारतः प्रधानकृतातिशययोगित्वलक्षणविकाररहितत्वात्प्रधानस्य पारार्थ्यं च न युक्तमिति योजना । न ह्यनुविधेयकृतातिशयायोगिनि स्वांभित्वमुपपद्यत इत्यर्थः । यदि पुरुषस्य प्रधानं प्रति स्वाम्योपपत्तये विकारोऽप्यङ्गीक्रियते, तदाऽङ्गीकृतेऽपि विकारं प्रधानस्य पारार्थ्यं न युज्यते, विकारवतोऽनित्यत्वनियमात्रित्यप्रधानस्वाम्यायोगादित्यर्थः । साख्यशास्त्रेऽपीत्यपिशब्दान्न वेदवाह्यशास्त्रेष्वेवाव्यवस्था, किंतु साख्यशास्त्रेऽपीति तस्यापि पुंशुद्धिमूलत्वं, न सम्यग्वेदमूलत्वमस्तीति द्योत्यते ॥ ४८ ॥

प्रधानपुरुषयोः संबन्धाभावमुक्तं प्रपञ्चयति—संबन्धानुपपत्तेश्चेति ।

पुरुषस्यासङ्गोदासीनस्वभावत्वात्प्रकृतेर्जडत्वेन स्वतःप्रवृत्त्यनुपपत्तेः, तयोर्मिथः संबन्धानुपपत्तेः प्रधानस्य तदर्थ्यं पुरुषार्थत्वमयुक्तं युक्तिशून्यं, अचितित्वतो जडत्वात् । प्रधानस्य मृत्यवदुपकारकत्वासंभवादित्यर्थः । अतः प्रधानपुरुषयोरर्थार्थित्वकल्पना न युक्तिमतीति भावः ॥ ४९ ॥

“पुरुषस्याविकारतः” इत्युक्तमविकारित्वं स्पष्टयति—क्रियोत्पत्ताचिति ।

न प्रकाश्यं यथोष्णत्वज्ञानेनैवं सुखादयः ।

एकनीडत्वतोऽग्राह्याः स्युः कणादादिवर्त्मनाम् ॥ ५१ ॥

पुरुषे यत्किञ्चिदक्रियोत्पत्तौ अभ्युपगम्यमानायां विनाशित्वं तस्य प्रस-
ज्येत—यत्क्रियावत्, तदनित्यं, यथा घटादीति व्याप्तिर्दर्शनात्; नित्यञ्च
पुरुषोऽभ्युपगम्यते सांख्यैरित्यर्थः । ननु न परिस्पन्दः परिणामो वा पुरुषस्य
क्रियाभ्युपगम्यते येनानित्यत्वप्रसङ्गः, किंतु ज्ञानमेव क्रियाभ्युपगम्यते इति
चेत्, तर्हि जन्यमजन्यं वा ज्ञानमभ्युपेयते ? नोभयथापि घटत इत्याह—
ज्ञानमात्रे च पूर्ववदिति । जन्यज्ञानयोगे विकारित्वादनित्यत्वापत्तिः ।
अजन्यज्ञानयोगित्वे न प्रधानं प्रति स्वान्यसंभव इत्युक्तदोषापत्तिरित्यर्थः ।
तस्मात्पुरुषस्यासङ्गोदासीनत्वादानाधेयातिशयत्वात्प्रवर्तकत्वानुपपत्तेः, अन्य-
स्य च हेत्वन्तरस्य प्रधानविकारातिरिक्तस्यानभ्युपगमात्प्रलये च प्रधानवि-
काराणामलब्धात्मतया प्रवर्तकत्वायोगान्निर्निमित्तैव प्रधानप्रवृत्तिरङ्गीका-
र्या । तथा चाव्यवस्था सुस्थैवेति प्रतिपादयन्नुपसंहरति—निर्निमित्त इति ।
प्रधानस्य व्यापारे निर्निर्मित्तेऽभ्युपगम्यमाने तस्य सर्वदा सर्वान् प्रति
प्रवृत्तिसंभवात् दृक्शक्तिमतां पुरुषाणां तद्दर्शनस्यावर्जनीयत्वादनिमोक्षः
प्रसज्येत । अत इत्यमव्यवस्थितं सांख्यशास्त्रं न मुमुक्षुभिः अद्वेयमिति
भावः ॥ ५० ॥

निर्गुणपुरुषमतप्रक्रियां निराकृत्य सगुणाः पुरुषा इति वैशेषिकमतप्र-
क्रियां दूषयति—न प्रकाश्यमित्यादिना ।

आत्मगतेन ज्ञानेनात्मगताः सुखादयो गुणाः प्रकाशन्त इति हि ते
मन्यन्ते, तन्नोपपद्यते । तथाहि यथोष्णत्वमग्निनिष्ठमग्निनिष्ठेन प्रकाशेन
न प्रकाश्यं प्रकाशार्हं न भवति, एकाश्रयत्वात्, एवं सुखादयो गुणा आत्म-
निष्ठेन ज्ञानेनाग्राह्या न ग्राह्याः स्युः । कुतः ? एकनीडत्वत एकाश्रयत्वात् ।

युगपत्समवेतत्वं मुखविज्ञानयोरपि ।

मनोयोगैकहेतुत्वादग्राह्यत्वं मुखस्य च ॥ ५२ ॥

तथाऽन्येषां च भिन्नत्वाद्युगपज्जन्म नेष्यते ।

गुणानां समवेतत्वं ज्ञानं चेन्न विशेषणात् ॥ ५३ ॥

ऋणादादिवर्त्मनां मन इत्यर्थः । विषयविषयिणोः समानदेशत्वे ग्राह्यमिदं, ग्राह्यकमिदमिति च भेदनियमो न सिद्येदिति भावः ॥ ५१ ॥

न केवलमेकाश्रयत्वादेव ज्ञानमुत्पादीनां भास्यभासकत्वानुपपत्तिः, अपि तु यौगपद्यासंभवादपीत्याह—युगपदिति ।

नेति पूर्वश्लोकादनुवर्तनीयम् । तथा चायमर्थः—मुखविज्ञानयोर्न युगपत्समवेतत्वं संभवति । कुतः ? मनोयोगैकहेतुत्वान्मनःसंयोगस्यासमवायिकारणस्यैकमेवात्मगुणं प्रति हेतुत्वाभ्युपगमात्, तथाचं सुखासमवायिकारणमनःसंयोगनाशे मुखस्य नाशान्, संयोगान्तरासमवायिकारणज्ञानेन मुखस्य न ग्राह्यत्वं प्रत्यक्षत उपपद्यते इति । अपिशब्दात्समवायोऽपि न प्रमाणयुक्तिष्यमवतरतीति द्योत्यते । चशब्दादात्ममनसोर्निरवयवयोः प्रदेशाभावादात्मनोरिव संयोगानुपपत्तिः । संयोगे वा त्रिभोरात्मनो विभागानुपपत्तिः । तदभावे संयोगान्तरानुपपत्तौ ज्ञानादिकार्यक्रमानुपपत्तिः । कार्याणामसमवायिकारणदेशाननिवर्तित्वनियमदर्शनादन्यत्र, इहापि तद्व्यसङ्गेऽगुपरिमाणमनःसंयोगस्याणुदेशमात्रवर्तितया तत्कार्यस्यापि तन्मात्रवर्तित्वे सकलशरीरगतात्मवेदनाया अप्रत्यक्षत्वप्रसङ्ग इत्यादिवृषणगणः समुचीयते ॥ ५२ ॥

मुखत्रदेव दुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नानामप्यग्राह्यत्वं न्यायसाम्यादित्याह—तथेति ।

ज्ञानेनैव विशेष्यत्वाज्ज्ञानाप्यत्वं स्मृतेस्तथा ।

सुखं ज्ञातं मयेत्येषं तवाज्ञानात्मकत्वतः ॥ ५४ ॥

सुखादेर्नात्मधर्मत्वमात्मनस्तेऽविकारतः ।

भेदादन्यस्य कस्मान्न मनसो वाऽविशेषतः ॥ ५५ ॥

अन्येषां गुणानां भिन्नत्वात्परस्परविलक्षणत्वाज्ज्ञानसुखयोरिव युगप-
ज्जन्म नेष्यते, एकस्यात्ममनःसंयोगस्यानेककार्यहेतुत्वासंभवस्योक्तत्वादि-
त्यर्थः । चकारादेकाश्रययोर्विषयविषयित्वायोगः पूर्वोक्तः संगृह्यते । सा
भूज्ज्ञानभास्यत्वं सुखादीनां, एकस्मिन्नात्मनि समवेतत्वमेव तेषां ज्ञानं नामे-
त्याशङ्क्य ज्ञानेन तेषां विशेषितत्वान्मैवमित्याह—गुणानामिति । ज्ञातं
सुखं, ज्ञातं दुःखमिति विशिष्टव्यवहारदर्शनादित्यर्थः ॥ ५३ ॥

एतदेव विशदयति—ज्ञानेनैवेति ।

ज्ञानेन विशेष्यत्वादेव ज्ञानाप्यत्वं सुखादीनामेष्टव्यमित्यर्थः । ज्ञानाहि-
तसंस्कारजन्यस्मृतिविषयत्वादपि ज्ञानाप्यत्वं सुखादेरेष्टव्यमित्याह—स्मृते-
स्तथेति । सुखं मया ज्ञातमित्येवं स्मृतेरिति संनन्धः । किंच ज्ञानविशिष्टा-
त्मसमवेतत्वं सुखादेर्ज्ञानमिष्यते ? केवलात्मसमवेतत्वं वा ? नाद्यः—युग-
पत्क्षणिकात्मविशेषगुणानां समवायासंभवस्योक्तत्वादात्मगतसंख्यापरिमाणा-
देरपि ग्रहणप्रसङ्गाच्चेत्यभिप्रेत्य, द्वितीयं दूषयति—तवेति । तव मते
आत्मनो ज्ञानभिन्नत्वात्, घटवद्व्यमात्रत्वात्, तत्समवेतत्वमात्रेण न
सुखादिसिद्धिः—सर्वस्य अडत्वादित्यर्थः ॥ ५४ ॥

ज्ञानसुखादीनामात्मगुणत्वाभ्युपगमेन भास्यभासकत्वासंभय उक्तः,
इदानीं तेषामात्मगुणत्वमपि दुर्भणमित्याह—सुखादेरिति ।

सुखादेरात्मधर्मत्वं न संभवति । ते तव मते आत्मनोऽविकारतो विकार-
रित्वाभावात्, विभुत्वाङ्गीकारेण नित्यत्वाभ्युपगमात् । नहि नित्यमनित्यगु-

स्यान्मालाऽपरिहार्या तु ज्ञानं चेज्ज्ञेयतां व्रजेत् ।

युगपदापि चेत्पत्तिरभ्युपेताऽत इष्यते ॥ ५६ ॥

णकमिति मां प्रति दृष्टान्तः कोऽपि प्रियते, अतो नात्मनो गुणवत्त्वसिद्धिः, दूरं ग्राह्यमाह कृत्वकल्पनेति भावः । किंच गुणगुणिनोरत्यन्तभेदादिनस्तत्र मते अस्यैवात्मनोऽयं सुखादिरिति नियमोऽपि दुर्घट इत्याह—भेदादिति । अन्यस्यात्मान्तरस्य, मनसो वा कस्मात् सुखादयो गुणा न स्युः, अविशेषण भेदाविशेषादित्यश्वरार्थः । अयमाशयः—सर्वात्मनां विभुत्वाङ्गीकाराच्चर्यावच्छेदेनात्मनि सुखादयो जायन्ते, तत्र तदा सर्वात्मनां सत्त्वात्, तद्भेदस्य च तत्रानवगमात्, अस्यैवात्मनोऽयं सुखादिधर्मः, नान्यस्येति नियन्तुं न शक्यते । न मनःसंयोगभेदो नियामकः, मनस्यपि सर्वात्मसंबन्धस्याविशेषात् । नाप्यदृष्टभेदो नियामकः, तस्याद्याप्यात्मवर्मत्वासिद्धेः । अदृष्टहेतुप्रयत्नादेरपि मनःसंयोगनिमित्तकत्वात्, तस्य च सर्वात्मसु विशेषासिद्धेरदृष्टस्यापि नाश्रयविशेषसिद्धिरिति । यत्र कुत्रापि जायमानं सुखादि यस्य कस्यापि कस्मात् स्यात्, तथा मनसः क्रियावत्त्वान्मूर्तत्वात्सुखादिदेशाव्यभिचाराच्च तस्यैव कस्माद्धर्माः सुखादयो न स्युर्विनिगमनाभावात् ?—इति ॥ ५५ ॥

यदापि वैशेषिकैर्ज्ञानस्य ज्ञानान्तरवेद्यत्वमिष्यते, तदप्ययुक्तमनवस्थाप्रसङ्गादित्याह—स्यान्मालेति ।

अयमर्थः—यैनात्मनः संयोगेन प्रथमं ज्ञानं जायते, तदन्येन संयोगान्तरं तद्विषयं ज्ञानान्तरं जायते, किंवा तेनैव संयोगेन ? आद्ये दोषमाह—स्यादिति । ज्ञानं चेज्ज्ञेयता व्रजेत्, तदाऽपरिहार्या ज्ञानमाला ज्ञानपरम्परा स्यात्—ज्ञानानवस्था स्यादित्यर्थः । विषयावभाससमये यदि ज्ञानं

अनवस्थान्तरत्वाच्च वन्धो नात्मनि विद्यते ।

नाशुद्धिश्चाप्यसङ्गत्वादसङ्गो हीति च श्रुतेः ॥ ५७ ॥

नावभासेत, तदा विषयः स्वयमेव भासते ? ज्ञानाधीनतया वा ?—इति विवेकुमशक्यत्वात्तदैव ज्ञानभाने ज्ञानान्तरमेष्टव्यं; तस्याप्यभाने पूर्वज्ञानस्य ज्ञानान्तरभास्यत्वासिद्धेस्तद्भानाय ज्ञानान्तरमिति दुर्निवाराऽनवस्था स्यादिति भावः । तुशब्दश्चार्थः । तेन च प्रथमज्ञानोत्पत्त्यनन्तरं मनसि क्रिया, ततो विभागः, ततः पूर्वसंयोगनाशः, ततः संयोगान्तरं, ततो ज्ञानान्तरम्—इति बहुक्षणविलम्बेनोत्पद्यमानमुत्तरज्ञानं पूर्वज्ञानावभासनं कथं कुर्यात् ?—तस्य तदानीमभावादित्यादियुक्त्यनन्तरं समुचीयते । अथ द्वितीयं कल्पमनूद्यातिप्रसङ्गेन दूषयति—युगपद्वेति । अपि चानवस्थादोषपरिजिहीर्षया पूर्वोत्तरज्ञानयोरेकस्मादेव संयोगात्, युगपद्वोत्पत्तिरभ्युपेता—चेदित्यनुपज्यते—उदाऽनोऽस्मादेव संयोगाद्युगपत्संनिहृष्टरूपरसगन्धशब्दस्पर्शज्ञानानामपि तदैवोत्पत्तिरिष्यतां, तदा संस्कारोद्बोधसंपाते सहकारिलाभात्तदर्थस्मृतीनामप्युत्पत्तिरिष्यताम् । अतो न ज्ञानस्य ज्ञानान्तरवेद्यत्वकल्पना युक्तिमतीति स्थितमित्यर्थः ॥ ५६ ॥

किंचात्मनश्चैतन्यं स्वरूपलक्षणमुच्यते ? तदस्थलक्षणं वा ? आद्ये पृथिव्यादौ गन्धादिवत्सदातनत्वात्, तस्य च स्वरूपानतिरेकात्, अनित्यज्ञान आत्मेत्युद्बोधो मृषैव स्यात् । द्वितीये तु स्वरूपलक्षणमन्यदनात्मासाधारणं वक्तव्यं, तच्च चेतनातिरिक्तं न किमपि संभावितमस्ति, अतो देहादिजडविलक्षणमात्मानमभ्युपगच्छता सदा निर्विशेषचिद्रूपः कूटस्थ एवात्माभ्युपेतव्यः, अन्यथा विकारिणोऽनित्यत्वनियमाद्बन्धमोक्षान्वय्येक आत्मा भवतीति दुःसंपादमित्येतत्सर्वमभिप्रेत्याह—अनवस्थान्तरत्वाच्चेति ।

सूक्ष्मैकागोचरेभ्यश्च न लिप्यत इति श्रुतेः ।

एवं तर्हि न मोक्षोऽस्ति वन्धाभावात्कथंचन ॥ ५८ ॥

नास्त्यत्रस्यान्तरं यस्य सोऽनवस्थान्तरः तस्य, भावोऽनवस्थान्तरत्वं तस्मादिति विग्रहः । आत्मन इति शेषः । तथा चात्मनः कूटस्थत्वात्तस्मिन्नात्मनि वन्धो विशेषगुणवत्त्वलक्षणः परमार्थतो न विद्यते । चकारात्तन्निवृत्तिरूपो मोक्षोऽपि न विद्यत इति योज्यम् । तस्मान्नित्यशुद्ध एवात्मन्त्यत्र प्रमाणं वदन् परकल्पनानिराकरणफलमाह—नाशुद्धिश्चापीति । स्वगतवर्मकृतवन्धाभाववदन्यसंसर्गकृताशुद्धिरपि न चास्ति, असद्ब्रह्मादित्यर्थः ॥ ५७ ॥

इतश्च नात्मनः पारमार्थिको वन्ध इत्याह—सुक्ष्मेति ।

सूक्ष्मत्वं मनोवागगम्यत्वम्, एकत्वमद्वितीयत्वम्, अगोचरत्वं निर्विशेषत्वम्, एतेभ्यश्च हेतुभ्यो नित्यशुद्ध एवात्मा 'न लिप्यते लोक्रदुःखेन चाहं:' इति श्रुतेरित्यर्थः ।

‘यथा सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते ।

सर्वत्रावस्थितो देहे तथात्मा नोपलिप्यते’ ॥

इति भगवद्वचनं चात्रोदाहर्तव्यम् । अर्धश्लोकः ।

एवमात्मनो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावत्वं साधयतो वेदान्तिराशान्नानर्थक्यमित्याक्षिपन्ति पूर्ववादिनः—एवं तर्हि

चदीत्यध्याहार्यम् । यत्त्वेवं नित्यशुद्ध आत्मा, तर्हि वन्धाभावान्मोक्षोऽपि नास्ति, वन्धपूर्वकत्वान्मोक्षस्य

शास्त्रानर्थक्यमेव स्यान्न बुद्धेर्भ्रान्तिरिष्यते ।

बन्धो मोक्षश्च तन्नाशः स यथोक्तो न चान्यथा ॥ ५९ ॥

बोधोऽत्मज्योतिषा दीप्ता बोधमात्मनि मन्यते ।

बुद्धिर्नान्योऽस्ति बोद्धेति सेयं भ्रान्तिर्हि धीगता ॥ ६० ॥

बोधस्यात्मस्वरूपत्वान्नित्यं तत्रोपचर्यते ।

अविवेकोऽप्यनाधोऽयं संसारो नान्य इष्यते ॥ ६१ ॥

तथाच मोक्षोपायोपदेशशास्त्रानर्थक्यमेव स्यादिति । उत्तरमाह—
न बुद्धेरित्यादिना ।

बुद्धेर्भ्रान्तिः बन्ध इष्यत इत्यन्वयः । तन्नाशो भ्रान्तिनाशो मोक्ष इति
चेद्यते, न परमार्थत इत्यर्थः । स बन्धो यथा पूर्वमुक्त 'अज्ञानं कल्पना-
मूलं संसारस्य नियामकम्' इति तथैव, न चान्यथा । तथाच अज्ञानक-
ल्पितबन्धभ्रमनिवृत्त्यर्थत्वादुपदेशशास्त्रस्य न वैयर्थ्यप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ५९ ॥

अज्ञानमूलबुद्धिधर्माध्यासलक्षणो बन्धश्चिदात्मनीत्युक्तमुपपादयति—
बोधोऽस्मेति ।

बोधरूपस्यात्मनो यज्योतिः प्रकाशश्चिदाभासः, तेन दीप्ता व्याप्ता
प्रकाशिता बुद्धिरात्मनि स्वस्यां बोधं चैतन्यं मन्यते—अन्यो बोद्धा
साक्षां नास्ति, अहमेव बोद्धेति साभासा बुद्धिः प्रकाशते—तदविवेकाद-
हमेव वेदः कर्तेत्यादिरात्मनि संसारो धीगता भ्रान्तिरेवेत्यर्थः ॥ ६० ॥

बुद्धेरेव बोधात्मत्वं यथाप्रतीति परमार्थं किं न स्यादिति चेन्नेत्याह—
बोधस्येति ।

बुद्धेरागन्तुकत्वेन बोधव्यभिचारात्, बोधस्य च विनापि बुद्धिं सुप्तं
सन्नावादात्मस्वरूपत्वात्तत्र बुद्धौ स उपचर्यतेऽप्यस्य व्यवहियतेऽविवेका-

मोक्षस्तन्नाश एव स्यान्नान्यथानुपपत्तितः ।

येषां वस्त्वन्तरापत्तिर्मोक्षो नाशस्तु तैर्मतः ॥ ६२ ॥

अवस्थान्तरमप्येवमविकारान्न युज्यते ।

विकारेऽव्यवित्त्वं स्यात्ततो नाशो घटादिवत् ॥ ६३ ॥

द्वितीयः । तर्हि सोऽविवेकः सादिः, अनादिर्वेति वीक्षायामाह—अवि-
वेकोऽपीति । यद्यविवेक एवानाद्यज्ञानकृतत्वादनादिः, तर्हि तस्यैव ब्रह्मा-
त्मज्ञानान्निवृत्तिः स्यान्न संसारस्वेति भ्रमं वारयति—संसारो नान्य इष्यत
इति । कर्त्रादिधर्मकनुद्धयविवेक एव संसार इत्यर्थः ॥ ६१ ॥

बन्धस्याज्ञानात्मकत्वे फलितमाह—मोक्ष इति ।

ज्ञानादज्ञाननिवृत्त्या तत्कार्यबन्धनिवृत्तिरेव मुक्तिः, नान्यथा, हेय-
स्योपादेयस्य वा मोक्षस्यानुपपत्तितोऽनुपपत्तेरित्यर्थः । अनुपपत्तिमेव द्रढयन्
पश्चान्तरं निराकरोति—येषामिति । येषां वादिना स्वरूपादन्यवस्त्वन्तरा-
पत्तिरात्मनो मोक्ष इति मतं, तैरात्मनाश एव मोक्ष इतीष्टः स्यात्, स्थितस्य
नष्टस्य बान्यस्यान्यत्वासंभवात् । वस्त्वन्तरापत्तिशब्देन यदि प्राप्तिर्विव-
क्ष्यते, तथापि 'संयोगा विप्रयोगान्तोः' इति न्यायेन कृतकम्यानित्यदव-
व्याप्तेश्चानित्यो मोक्षः स्यादित्यर्थः ॥ ६२ ॥

यथा वस्त्वन्तरापत्तिर्मोक्ष इति पक्षेऽनुपपत्तिरनित्यत्वापत्तिश्च, तथात्मनो-
ऽवस्थान्तरापत्तिर्मोक्षपक्षेऽपि स दोषस्तुल्य इत्याह—अवस्थान्तरमप्येवमिति ।

अविकारित्वादात्मनोऽवस्थान्तरमपि न युज्यते । यदि पुनर्विकारोऽप्य-
भ्युपगम्येत, तथा सति सावयवत्वमात्मनः स्यात्, ततः सावयवत्वान्नाश एव
घटादिवदपरिहार्यः स्यात् । अतो भ्रान्तिनिवृत्तिमात्र एव मोक्षः, नान्यथा
संभवतीत्यर्थः ॥ ६३ ॥

(१) 'नान्योऽस्त्यनु'—पाठः (२) 'यदि' रहितः पाठः । (३) स्त्रीपर्व
२. ३.; मोक्षप. ३३८. २०. इत्यादौ

तस्मान्दान्तरतोऽन्या हि बन्धमोक्षादिकल्पनाः ।
 सांख्यकाणादवौद्धानां मीमांसाहतकल्पनाः ॥ ६४ ॥
 शास्त्रयुक्तिविहीनत्वान्नादर्तव्याः कदाचन ।
 शक्यन्ते शतशो वक्तुं दोषास्तासां सहस्रशः ॥ ६५ ॥
 अपि निन्दोपपत्तेश्च यान्यतोऽन्यानि चेत्यतः ।
 त्यक्त्वातो ह्यन्यशास्त्रोक्तीर्मतिं कुर्यादृढां बुधः ॥ ६६ ॥

वेदान्तसिद्धान्तादन्या बन्धमोक्षादिकल्पनाः वादिभिर्द्वेषिताः श्रुति-
 स्मृतिन्यायबाधितत्वान्नादरणीया मुमुक्षुभिरित्युपसंहरति—तस्मादिति
 द्वाभ्याम् ।

भ्रान्तिरेव परिशेषादात्मनि बन्धमोक्षप्रतिभास इति कल्पना श्रुत्याद्य-
 विरुद्धा । अतोऽन्या बन्धमोक्षादिकल्पनाः, आदिशब्दान्तद्धेतुकल्पनाश्च
 नादर्तव्याः कदाचनेति संबन्धः । अतोऽस्मात्सिद्धान्तादन्या बन्धमोक्षादि-
 कल्पना हि यस्मान्दान्तिः प्रमाणग्रन्था, तस्मान्नादर्तव्येति बान्धवः ।
 केषां वा कल्पना नादर्तव्येत्यत आह—सांख्येति । मीमांसाहता विचार-
 विरुद्धा, विचारासहा वा कल्पना मीमांसाहतकल्पना इत्यर्थः ॥ ६४ ॥

अनादरे हेतुमाह—शास्त्रेति ।

शास्त्रयुक्तिविरुद्धाश्च ताः कल्पना इत्याह—शक्यन्त इति ॥ ६५ ॥

इतश्च सांख्यादिकल्पना नादर्तव्येत्याह—अपि निन्दोपपत्तेरिति ।

“ यान्यतोऽन्यानि शास्त्राणि पृथिव्यां विविधानि वै
 शङ्कनीयानि विद्वद्भिर्धर्मशुद्धिमभीप्सुभिः ” ॥

“ या वेदवाह्याः स्मृतयो याश्च काश्च कुल्लष्टयः ।

सर्वास्ता निष्कलाः प्रेत्य तमोनिष्ठा हि ताः स्मृताः ”

श्रद्धाभक्ती पुरस्कृत्य हित्वा सर्वमनार्जवम् ।

वेदान्तस्यैव तत्त्वार्थे व्यासस्याभिमतं तथा ॥ ६७ ॥

इति प्रणुत्वा द्वयवादकल्पना निरात्मवादाच्च तथा हि युक्तिः ।

व्यपेतशङ्काः परवादतः स्थिरा मुमुक्षवो ज्ञानपथे स्युरित्युतं ॥ ६८ ॥

स्वसाक्षिक ज्ञानमतीव निर्मल

विकल्पनाभ्यो विपरीतमद्वयम् ।

अवाप्य सम्यग्यादि निश्चितो भवेत्

निरन्वयो निर्वृतिमेति शाश्वतीम् ॥ ६९ ॥

इत्यादिनिन्दावचनान्नादवर्तव्या इत्यर्थः । अतोऽन्यशास्त्रोक्तीस्त्यक्त्वा तृढा
मतिं बुधं कुर्यादित्यन्वयः ॥ ६६ ॥

कथं मतिं कुर्यात् ? कुत्र वेत्याकाङ्क्षायामाह—श्रद्धेति ।

श्रद्धा श्रुत्युक्तेऽर्थे विश्वासः, भक्तिस्तत्परता, ते पुरस्कृत्य आदरेणावल-
म्बयेत्यर्थः । सुगममन्यत् ॥ ६७ ॥

एतमुक्तं परपक्षनिराकरणं सक्षिप्य तत्प्रयोजनं पथयति—इति ।

इति इत्थं युक्तिः प्रणुत्वा निराकृता द्वयवादकल्पना भेदवादकल्पना
इति यावत् । तथा निरात्मवादाच्च बौद्धवादाच्च युक्तिः प्रणुत्वा इत्यर्थः ।
निर्मथं तदाह—व्यपेतेति । मुमुक्षवः परान्तः परशास्त्राभ्यो व्यपेतशङ्का-
स्तत्प्रामाणिकत्वशङ्कारहिताः सन्तो ज्ञानपथे वेदान्तोक्तज्ञानमार्गं स्थिरा
स्युर्भवेयुरित्युतं अपीति योजना ॥ ६८ ॥

वेदान्तविहितप्रज्ञात्मज्ञानस्यैव पुरुषार्थसाधनत्वमिति तत्स्वरूपकथनपूर्व-
कं मुमुक्षूणां तन्निष्ठत्वमावश्यकमिति दर्शयति—स्वसाक्षिकमिति ।

इदं रहस्यं परमं परायणं
 व्यपेतदोषैरभिमानवर्जितैः ।
 समीक्ष्य कार्या मतिरार्जवे सदा
 न तत्त्वदृक्स्वान्यमतिर्हि कश्चन ॥ ७० ॥

अद्वयमखण्डवस्तुमात्राकारमित्यर्थः । निरन्वयो निरस्ताज्ञानतत्कार्यस-
 वन्ध सन्नित्यर्थः । शाश्वती निर्वृतिरखण्डानन्दानुभवस्वरूपाविर्भावः ॥ ६९ ॥

यथोक्तज्ञानाधिकारिणः सक्षिप्तविशेषणसारं कथयन्, तत्त्वनिष्ठात्क्षण-
 माह—इदं रहस्यमिति ।

यद्वाप्य शाश्वतीं निर्वृतिमेति, तदिदं रहस्यमुपदेशैकगम्यम् । परमं पर-
 मात्मतत्त्वप्रकाशत्वात्सर्वोत्तमम्, परायणं निरवधिकसर्वाश्रयं परमगतिरू-
 पमिति यावत् । एवविधमात्मज्ञानं समीक्ष्य सम्यगालोच्य दृढीकृत्येति
 यावत् । व्यपेतदोषैरपगतन्द्रियबहिर्मुखैरभिमानवर्जितैः पाण्डित्यादिनिमित्त-
 चित्तदोषरहितैः शान्तैर्दान्तैश्चेति यावत् । एवविधैरधिकारिभिरार्जवे ऋ-
 जुभावे सर्वसमे ब्रह्मात्मतत्त्वे मतिर्निष्ठा सदा कार्या—ब्रह्मात्मतत्त्वमेव
 ऋजु सर्वदा सर्वत्रैकरूपत्वात्, तत्त्वरूपमेवार्जवं नाम, तस्य निर्विशेषत्वा-
 दिति द्रष्टव्यम् । तथा च ब्रह्माभेदेनात्मज्ञाननिष्ठा तत्त्वनिष्ठेत्युक्तं भवति ।
 एतदेव व्यतिरेककथनेन विशदयति—न तत्त्वदृगिति । यः कश्चन स्वान्य-
 मतिं प्रत्यगात्मनोऽन्यस्मिन् ब्रह्मणि मतिर्यस्य स स्वान्यमतिः, स न तत्त्व-
 दृक् तत्त्वदृष्टिर्न भवतीत्यर्थः । 'तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते',
 'अथ योऽन्या देवतामुपास्तऽन्योसावन्योऽहमस्मीति न स वेद'
 इति श्रुते ॥ ७० ॥

(१) शाब्दमतिः—पाठः । (२) फे उ. ४, ५, ६, ७, ८. (३) वृ. उ.
 १. ४. १०.

अनेकजन्मान्तरसंचितैर्नरो

विमुच्यतेऽज्ञाननिमित्तपातकैः ।

इदं विदित्वा परमं हि पावनं

न लिप्यते व्योम इवेह कर्मभिः ॥ ७१ ॥

प्रशान्तचित्ताय जितेन्द्रियाय च

प्रहीणदोषाय यथोक्तकारिणे ।

गुणान्वितायानुगताय सर्वदा

प्रदेयमेतत्सततं मुमुक्षवे^३ ॥ ७२ ॥

एवमतियद्ब्रह्मभ्येन ज्ञानेन किं फलं साध्यते तदाह—अनेकेति ।

स्पष्टार्थः ॥ ७१ ॥

इदं ज्ञानमाचार्येण कस्मै वातत्र्यमित्यपेक्षायां विस्तृतविशेषणमधिकारि-
णमाह—प्रशान्तेति ।

प्रशान्तचित्ताय शान्तिगुणयुक्ताय, जितेन्द्रियाय दान्ताय, प्रहीणदो-
षाय अनेकजन्मानुष्ठितयज्ञादिपरितोषितेश्वरप्रसादहतसमस्तकल्मषाय, य-
थोक्तकारिणे शास्त्रोक्तस्वधर्मस्य यथाशास्त्रमनुष्ठाने, गुणान्विताय विद्या-
विनयार्जवादिगुणयुक्ताय, सर्वदा दीर्घकालं सततं च नैरन्तर्येणानुगताय
गुरुमनुसृताय—एवंविधाय मुमुक्षवे मोक्षमात्रेच्छावते एतदात्मज्ञानं गुरुणा
प्रदेयं प्रतिपादयितव्यमित्यर्थः ॥ ७२ ॥

(१) 'भवदेव क'—याठः । (२) विद्याधिकारिणः शमादिसाधनवत्त्वे "शान्तो-
दान्त उपरत्तित्तिष्ठुः समाहितो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्यति" इति चू. उ. ४.४. २३.
श्रुति काण्ड्याः पठन्ति । 'समाहितः' इत्यस्य स्थाने 'श्रद्धावित्तः' इति माध्यन्दिनाः ।
तदुभयपाठानुरोधेन गुणोपसंहारन्यायमाश्रित्येह शमादयः पञ्चिर्दिष्टा इति द्रष्टव्यम् ।
मुल्य—उ. स्म. गद्यप्रबन्धे २ वाक्य तटीकां च, तथा १७. ८६. शमादेर्विवाहेतुत्वं

परस्य देहे न यथाभिमानिता

परस्य तद्वत्परमार्थमीक्ष्य च ।

इदं हि विज्ञानमतीव निर्मल

संप्राप्य मुक्तोऽथ भवेच्च सर्वतः ॥ ७३ ॥

एवविधं विध्यो महावाक्येनावगमितमात्मतत्त्वं कथमवगच्छति, किंवा फलं प्राप्नोति?—इत्यपत्यायामाह—परस्येति ।

यथा परस्यान्यस्य देहे परस्य नाभिमानिता अहममत्यभिमानित्वं न सम्भवति, तद्वत् स्वदेहेऽपि परमार्थमीक्ष्य दृष्टातिरिक्तमात्मतत्त्वमीक्ष्यालोच्याभिमानरहितं सन्निति यावत् । चकारात्तत्प्रतिपादकबदान्तवाक्यान्वालोच्येति गृह्यते । एवविधं इदं विज्ञानं पूर्वोक्तसाक्षात्कारं संप्राप्याथ

श्रीभगवानपि गीतायामाह—भू गा ६ ३ २ ६६ २ ५८ १८ ६६ २
१४, २ ५३ १२ ८ ४ ३०, ४ ४० इत्यदौ ।

“ श्रद्धावित्तायाथगुणान्विताय परापवादाद्विरताय नित्यम् ।
विद्युद्भयोगाय बुधाय नित्यं क्रियावतं च क्षमिणे द्विताय ॥
विविक्तशीलाय विधिप्रियाय विवादहीनाय बहुश्रुताय ।
विभ्रानते चैव न चाद्विचक्षमे दमे च शक्ताय शमे च दयम् ॥
एतैर्गुणैर्नतमे न दयमेतत्परं ब्रह्म विद्युद्भमाहुः ।
न श्रेयसा योक्ष्यति तादृशं कृतं धर्मप्रवृत्तारमपात्रदानात् ॥
पृथ्वीनिमा यद्यपि रत्नपूर्णो दयं न दयन्तिवदमव्रताय ।
जितेन्द्रियायैतदुपशयं तं भवत्प्रदेयं परमं नरेण ॥

—मोक्षधम-प ३१० ३५—३८

तथा भागवते ३ ३२ ३९-४२ इत्यप्यनुसंधयम् ।

(१) यथात्ममानिता—पाठः ।

नहीह लाभोऽभ्यधिकोऽस्ति कश्चन

स्वरूपलाभात्स इतो हि नान्यतः ।

न देयमैन्द्रादपि राज्यतोऽधिक

स्वरूपलाभ त्वपरीक्ष्य यत्नतः ॥ ७४ ॥

इति पार्थिवप्रकरणम् ।

तदैव सप्ततो मुक्तो भवेत् । निरस्ताज्ञानतत्कार्यसस्कारपरमानन्दानुभवा-
ब्रह्मात्मस्वरूपो भवदित्यर्थ ॥ ७३ ॥

किमिति गुणविशेषच्छिष्यपरीक्षणं गुरो ? यस्मै ऋस्मैचिच्छिष्याय
कस्माद्विद्या न दीयत ? तत्राह—नहीति ।

स्वरूपमात्मतत्त्व लभ्यतऽनेनेति स्वरूपलाभस्तत्त्वज्ञान, तस्मादभ्यधिको
लाभ कश्चन कोऽपीह द्रवमनुष्याभिरपरम्पराया नास्ति, “आत्मलाभात्
पर विद्यत” इति स्मृत । स लाभ इत एव वेदान्तवाक्यात्रान्यतोऽन्य-
स्माच्छास्त्रान्तरात् भवति हि यस्मात्, तस्माच्चन्नत शिष्यमपरीक्ष्य स्वरूप
लाभ तु ज्ञान न दयम् । एन्द्रादपि राज्यतो राज्यादधिकमिति विशेषणेन
“ प्राणाय्याय वान्तवासिने नान्यस्मै ऋस्मचन यद्यस्मा इमामद्भि
परिगृहीता वनस्य पूर्णा दद्यादतदत्र ततो भूय ” इति श्रुति
प्रमाणयति ॥ ७४ ॥

इति षोडश पार्थिवप्रकरणम् ॥ १६ ॥

१७ *सम्यङ्मतिप्रकरणम्

आत्मा ज्ञेयः परो ह्यात्मा यस्मादन्यन्न विद्यते ।

सर्वज्ञः सर्वदृक् शुद्धस्तस्मै ज्ञेयात्मने नमः ॥ १ ॥

परपक्षनिराकरणमुखेनोक्तं मोक्षसाधनं ज्ञानं त्वप्रक्रिययाऽपि व्यक्ती-
कर्तुं प्रकरणान्तरमारभमाणो देवताभक्तेर्विद्याप्राप्त्यन्तरङ्गत्वं द्योतयन् प्रकर-
णप्रतिपाद्यार्थं नमस्कारव्याजेन संक्षिप्याह—आत्मा ज्ञेय इति ।

आत्मा स्वरूपं ज्ञेयः स्वरूपतोऽवधार्यः । किं घटादिवद्विषयत्वेन ? नेत्याह-
परो ह्यात्मेति । हि यस्मादात्मा सर्वज्ञेयात्परो ज्ञेयत्वधर्मराहितः । तत्कुतः ?
तत्राह—यस्मादन्यन्न विद्यते इति । यस्मादात्मनः स्वरूपादन्यत्परमार्थतः
पृथग्भूतं, तद्धर्मो वा न विद्यते । तथा च रूपादिहीनतया चक्षुराद्यगोचर-
त्वात्, स्वसमानजातीयप्रत्यक्षव्यक्त्यन्तराभावाद्ब्याप्तिप्रहाभावे सत्यनुमा-
नार्थापत्तिप्राह्यत्वाभावात्, सदृशवस्त्वन्तराभावेनोपमानाप्राह्यत्वात्, पंथी-
जातिगुणक्रियादिधर्मराहित्येन शब्दागोचरत्वात्, ज्ञातुः स्वरूपत्वादेव
नास्तीत्यभ्युपगन्तुमशक्यत्वात्, परिशेषाद्विषयभूतदेहेन्द्रियान्तःकरणप्रत्या-
ख्यानेनान्विष्य तत्साक्षितयाऽविषयत्वेन स्वयंप्रकाश आत्मा ज्ञेय इत्यर्थः ।
एवं त्वपदार्थं परिशोध्य तस्य तत्पदार्थात्मकत्वं वाक्यार्थं कथयितुं तत्पदार्थ-
माह—सर्वज्ञ इति । सामान्यतः सर्वं जानातीति सर्वज्ञः । विशेषतः सर्वं
पश्यतीति सर्वदृक् । सर्वज्ञत्वमुपलक्षणमुक्त्वा तस्य स्वरूपलक्षणमाह—
शुद्ध इति । अनृतजडपरिच्छिन्नदुःखादिप्रपञ्चसंसर्गरहितः सत्यज्ञानान-
न्तानन्दरूप इत्यर्थः । वाक्यार्थं तत्त्वपदार्थैक्यमाह—तस्मा इति । पूर्वोक्त-
प्रकारेण ज्ञेयश्चासावात्मा च ज्ञेयात्मा, तस्मै ज्ञेयात्मने—तस्मै सर्वज्ञत्वाशुपल-

* पश्य ०७. ३-४ श्लोकौ । (२) पश्य—तै. उ. पृ. ५५ स्थां ३ टिप्पणीम् ।

पदवाक्यप्रमाणज्ञैर्दापभूतैः प्रकाशितम् ।

ब्रह्म वेदरहस्यं यैस्तान्नित्यं प्रणतोऽस्म्यहम् ॥ २ ॥

यद्वाक्सूर्याशुसंपातप्रनष्टध्वान्तकल्मषः ।

प्रणम्य तान् गुरून् वक्ष्ये ब्रह्मविद्याविनिश्चयम् ॥ ३ ॥

क्षिताय सत्यादिस्वरूपाय नमः प्रह्वीभावोऽस्तु । तद्भेददृष्टिविलय एवेह
नमः शब्दार्थ ॥ १ ॥

दत्तताभक्तिवद्गुरुभक्तेरपि विद्याप्राप्त्यन्तरङ्गत्वम्—

“ यस्य दत्ते परा भक्तिर्यथा दत्ते तथा गुरौ ।

तस्मैत कथिता ह्यर्था प्रकाशन्ते महात्मन ॥ ”

इति श्रुतिसिद्ध चोत्तयन् गुरुपरम्परा प्रणमति—पदवाक्येति ।

यैर्गुरुभिर्वेदरहस्यं ब्रह्म प्रकाशितं, तान्नित्यं प्रणतोऽस्म्यहमिति सप्रन्धः ।
पदानां वाक्यानां च अक्षितात्पर्यमर्यादया प्रमाणज्ञैः पदवाक्यप्रमाणज्ञैः ।
यद्वा—पदवाक्ये प्रसिद्धे, प्रमाणमनुमानादि, तन्नैरित्यर्थः । दीपभूतैर्ग-
त्तन सर्वार्थप्रकाशकैरिति सप्रन्धः ॥ २ ॥

सामान्येनाचार्यपरम्परा नमस्कृत्य विनोपेण स्वगुरुप्रणामपूर्वकमुद्देश्य
प्रतिजानीत—यद्वागिति ।

ब्रह्मविद्याविनिश्चयो यस्मान्न्यायविशेषाद्भवति, तं न्यायविशेषं वक्ष्ये
इत्यर्थः । सुगममन्यत् ॥ ३ ॥

(१) ‘शास्त्रज्ञोऽपि स्वात्मयण ब्रह्मज्ञानान्तेपम न कुवान् —मु उ १० १२
भाष्ये, ‘असप्रदाववित् सर्वशास्त्रविदपि मूर्खवदेव उपेक्षणीयः । गीताभाष्ये
१३ २ (२) श्वे उ ६ २३ (३) प्रमाणयति—इत्यपि पाठः ।

आत्मलाभात्परो नान्यो लाभः कश्चन विद्यते ।

यदर्था वेदवादाश्च स्मार्ताश्चापि तु याः क्रियाः ॥ ४ ॥

आत्मार्थोऽपि हि यो लाभः सुखायेष्टो विपर्ययः ।

आत्मलाभः परः प्रोक्तो नित्यत्वाद्ब्रह्मप्रेदिभिः ॥ ५ ॥

ऋमर्थं ब्रह्मविद्याविनिश्चयो वक्ष्यते तदाह—आत्मलाभादिति ।

आत्मलाभस्य परमत्वे प्रमाणं सूचयति—यदर्था इति । वेदवादा वेद-
वचनानि, स्मार्ताश्च वादा. स्मृतिरचनानि, साक्षाज्ज्ञानार्था वेदवादाः
स्मृतिवादाश्च यदर्थाः । अपि तु याः क्रियाः कर्मपरवेदस्मृतिविहिताः, ताश्च
चित्तनुद्धिपरम्परया यदर्था । तस्मादात्मलाभादिति सन्त्वः ॥ ४ ॥

पुत्रादिलाभापेक्षया आत्मलाभस्य परमत्वं प्रामाणिकमित्युक्तमुपपाद-
यति—आत्मार्थोऽपीति ।

योऽपि लाभः पुत्रवनादिविषयो लोके सुखायेष्टः, सोऽप्यात्मार्थः आत्म-
सुखार्थः इति हि प्रसिद्धमिति योजना । तर्हि पुत्रादिलाभेनेवात्मसुखसिद्धेः,
किमित्यात्मज्ञानमात्मलाभावैष्टव्यं विशेषाभावादित्यत आह—विपर्यय
इति । सुखविपर्ययः दुःखायापि स लाभः स्यात्, कदाचित्कस्यचित्पुत्रादे-
रेव दुःखहेतुत्वदर्शनादित्यर्थः । तस्माद्ब्रह्मान्तरापेक्षया आत्मलाभः परमो
लाभः इति तदर्थं सर्वपरित्यागेनात्मज्ञानं संपादनीयमित्यभिप्रेत्याह—
आत्मेति । विपर्ययप्रसङ्गस्तत्र नास्तीत्याह—नित्यत्वादिदिति । तथा च
श्रुतिः—‘तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्सर्वस्मादन्तरतरं यद-
यमात्मा । स योऽन्यमात्मनः प्रियं नुवाणं नूयात्प्रियं रोतस्यतीतीश्वरो ह
तथैव स्यादात्मानमेव प्रियमुपासीत स य आत्मानमेव प्रियमुपास्ते न हास्य
प्रियं प्रमायुकं भवति’ इति ॥ ५ ॥

स्वयं लब्धस्वभावत्वात्लाभस्तस्य न चान्यतः ।

अन्यापेक्षस्तु यो लाभः सोऽन्यदृष्टिसमुद्भवः ॥ ६ ॥

अन्यदृष्टिस्त्वविद्या स्यात्तन्नाशो मोक्ष उच्यते ।

ज्ञानेनैव तु सोऽपि स्याद्विरोधित्वान्न कर्मणा* ॥ ७ ॥

आत्मसुखलाभस्य नित्यत्वमुक्त साधयति—स्वयमिति ।

तस्यात्मनो लाभो न चान्यतोऽन्यनिमित्तको न भवति । कुत ? स्वयं लब्धस्वभावत्वात् साधनसाध्यत्वाभावात्नित्यत्वमित्यर्थे । पुत्रादिलाभस्य साधनाधीनत्वानित्यत्व साधयति—अन्यापेक्ष इति । अन्यदृष्टे सकाशात् समुद्भवो यस्य स तथा । अन्याधीनस्य तदपगमेऽपगमादनित्यत्वमित्यर्थे ॥ ६ ॥

केयमन्यदृष्टि ? का वा तदुद्भवस्यान्यपुत्रादिलाभस्य अनित्यत्वे हानि ?—इत्यत आह—अन्यदृष्टिस्त्विति ।

अन्यस्मिन्ननात्मनि दृष्टि प्रतीतिर्यस्या सा अन्यदृष्टि , सा अविद्या भवतीत्यर्थे । ततश्चात्माविद्यादृष्टध्रान्तिनिग्रन्धनत्वात्पुत्रादिलाभप्रतीति , तस्याश्च स्वप्रतुल्यत्वान्निर्वात्मप्रियहानि स्यादिति भावः । तथा चात्रिद्या निवृत्तिमन्तरेणात्मस्वरूपनित्यसुखलाभाभावात् सा सपाद्येत्याह—तन्नाश इति । मोक्षो नित्यनिरतिशयपरमानन्दाविर्भावोऽज्ञानहानिलक्षणः । तत्रास्युपायमाह—ज्ञानेनैवेति । सोऽप्यज्ञाननाशलक्षणो मोक्षो ज्ञाननवत्वात्, तस्यैवाज्ञानविरोधित्वान्, न कर्मणा, तस्याज्ञानविरोधित्वाभावात् । तस्मात्सर्वकर्मपरित्यागनात्मज्ञान सर्वथा सपादनीयमेव समुद्भूतत्वार्थे ॥ ७ ॥

* तुल्य—१ ६ (१) लाभप्रीते —पाठः ।

कर्मकार्यस्त्वनित्यः स्यादविद्याकामकारणः ।

प्रमाणं वेद एवात्र ज्ञानस्याधिगमे स्मृतः ॥ ८ ॥

ज्ञानैकार्थपरत्वात् वाक्यमेकं ततो विदुः ।

एकत्वं ह्यात्मनो ज्ञेयं वाक्यार्थप्रतिपत्तितः ॥ ९ ॥

ननु विरोधाभावान् सकार्याविद्यानिवृत्तिरूपो मोक्ष कर्मणा मा भूत्, तथापि तेन नित्यपुरुषार्थो भविष्यति, अत किं ज्ञानेन ?—इति । नेत्याह—
कर्मकार्यस्त्विति ।

तत्र हेतुगर्भं विशेषण—अविद्येति । मिथ्याप्रत्ययमूलरागप्रयुक्तकर्म-
साध्यत्वादित्यर्थः । कर्मसाध्य फलमनित्य, ज्ञानसाध्य तु नित्यमित्यत्र किं
प्रमाणमिति चेत्, वेद एवत्याह—प्रमाणमिति । “ तद्यथह कर्मजितो
लोक क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यजितो लोक क्षीयते”, “ ब्रह्मविदाप्नोति
परम्”, “ तरति ओकमात्मवित्” इत्यादिवेद एव कर्मसाध्यमनित्य,
ज्ञानसाध्य नित्य मोक्षरूपमित्यत्र ज्ञानस्य विवेकस्याधिगमे प्रमाणं विद्वद्भि
स्मृतमित्यर्थः ॥ ८ ॥

किंच वेदस्य सर्वस्याध्ययनविध्युपपादितत्वात्, अपुरुषार्थे पर्यवसाना-
योगात्, परमपुरुषार्थपर्यवसानायात्मैक्यज्ञानपरत्वमेश्च, ततो न कर्मसु
तस्य महातात्पर्यं लभ्यत इत्यभिप्रेत्याह—ज्ञानैकार्थेति ।

ज्ञानमेवैकोऽर्थः प्रयोननं परं प्रतिपाद्यं यस्य वेदस्य स तथा, तस्य
भावस्तत्त्व, तस्मात्तं वेदमेकं वाक्यं विदुः वाक्यप्रमाणक्रीविदा इति शेषः ।
किं तस्य ज्ञेयमित्यपेक्षायामाह—एकत्वं हीति । ततो ज्ञानादात्मन एकत्वं
मव ज्ञेयमित्यन्वयः । हिशब्दोऽत्रवारणार्थः । ज्ञानप्रकारमाह—वाक्यार्थं
प्रतिपत्तित इति । “ सत्यं ज्ञानमनन्तम्” इत्याद्यन्तर्वाक्यार्थप्रतिपत्ति

(१) तु ३५-४ १८ १७ गीकाम् । (२) छा उ ८ १ ६ (३) ते
उ २ १ (४) छा. उ ७ १. ३

वाच्यभेदात्तु तद्भेदः कल्प्यो वाच्योऽपि तच्छ्रुतेः ।

त्रयं त्वेतत्ततः प्रोक्तं रूपं नाम च कर्म च ॥ १० ॥

द्वारण तत्त्वमस्यादिमहावाक्यैरात्मनो ब्रह्मैकत्व ज्ञेयमित्यर्थः । आत्म-
तत्त्वज्ञानस्यैव परमपुरुषार्थहेतुतायाः श्रुतत्वान्, कर्मशण्टमपि तत्त्वज्ञाना-
पक्षितचित्तशुद्धिहेतु कर्मविधानद्वारा पारम्पर्येण परमपुरुषार्थसाधनभाव
भनत इति युक्तमेकार्थपर्यवसाननैकवाक्यत्व वेदवाक्यत्येति भाव ॥ ९ ॥

नन्यात्मनो ब्रह्मण्यैकत्वज्ञानमनुपपन्न, तयोरपर्यायशब्दान्यत्वेन भेदा-
दित्वाशङ्क्य, मैव, अन्योन्याश्रयापत्ते —इत्याह—वाच्यभेदादिति ।

तद्भेदोऽपर्यायशब्दभेदो वाच्यभेदात्कल्पस्त्वया, वाच्योऽपि तच्छ्रुतेर-
पर्यायशब्दभेदश्रवणाद्विन्न कल्प्य । तथा च सिद्धे वाच्यजीवब्रह्मभेदे
तद्वाचकशब्दयोरपर्यायत्वसिद्धिः, तत्सिद्धावितरसिद्धिः —इत्यन्योन्या-
श्रय स्यादित्यर्थः । स्वरूपतो भेदकल्पनाया प्रमाणाभावादिति भावः ।
भेदस्याप्रामाणिकत्वात्कत्वज्ञानमुपपन्नमित्युक्ते भेदस्यापि प्रमाणसिद्धत्वं
पूर्वगदी शङ्कत—त्रयं त्वेतदिति । “ त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म ” इति
श्रुत्या तत आत्मनोऽतिरिक्त रूपं नाम च कर्म च प्रोक्तं, अतोऽनैकत्वमेव
वेदार्थ इत्यर्थः । सिद्धान्ती दूषयति—असदेतदिति (११ श्लो) । हि
यस्मादेतन्नयमन्योन्येन कल्पित—अन्योन्यासापेक्षसिद्धिक, तस्मादसदित्य-
न्वय । अन्योन्याश्रयप्रस्ततया भेदस्य प्रमातुमशक्यतया प्रामाणिकत्वा-
भावाद्यथाकथञ्चिद्धोकसिद्धो मिथ्याभेद श्रुत्वानूद्यते केवलं वैराग्याय,
अतो नाद्वैतज्ञानविरोधितेति भावः ।

अथवा—कथं सर्वस्य वेदस्यैकार्थज्ञानपरत्वेनैकवाक्यत्व नियन्तु शक्यत

अपुनरुक्तशब्दभेदवशात्तत्र तत्रार्थभेदस्य प्रतीयमानत्वात् ?—इति चेत्,
 सत्यम्, तथापि न तत्र तात्पर्यं युक्तं, प्रमाणयुक्तिवाचित्वाद्देवस्येत्यभिप्रे-
 त्याह—वाच्यभेदादिति । वाच्यभेदे प्रामाणिके सति तद्विषयतात्प
 र्ववच्छेदभेदादनेकवाक्यता सिध्यति, तथा तद्भेदो वाच्यभेदोऽपि
 तच्छ्रुतेर्वाच्यशब्दभेदश्रुते श्रवणात्कल्प्य, प्रकारान्तरेण वाच्यभेदासिद्धे ।
 न हि शब्दाधीनोऽर्थतत्त्वनिश्चय, आरोपितविषयेऽपि शब्दभेददर्शनात् ।
 नाप्यर्थाधीन शब्दनिश्चय । एस्मिन्नपि पुरुषे पिता भ्राता मातुलो जा-
 माता पितृव्य इत्युपाधिभेदादपुनरुक्तशब्दभेददर्शनात्, न हि तत्र प्रतियो-
 ग्युपाधिभेदव्यतिरेकेण वस्तुभेदो विद्यते । तथा चानाद्यविद्याकल्पितानेकोपा-
 धिभेदावच्छिन्नानेककर्मादिकारकभेदानुवादेन ज्ञानापेक्षितान्तकरणशुद्धि-
 साधनकर्मविधिपरत्वात् कर्मकाण्डस्यामतस्त्वज्ञानवाक्यैकवाक्यत्वोपपत्तेः,
 निरतिशयानन्दात्यन्तिकदुःखनिवृत्तिफलस्य सर्वेषां स्वरसतोऽभिलाषगोच-
 रस्यात्मतत्त्वज्ञानादन्यतोऽसभवादिद्याविद्यावस्थोपाधिभेदेनाविकारिभन्-
 योगभेदयोश्चोपपत्तेः, एकपुरुषापक्षितैकपरमपुरुषाधिकसाधनप्रवाशत्वनैकवा-
 क्यता वदस्य युक्तेति भाव । एव द्वैतत्याविद्याकल्पितत्वं युक्तिमभि-
 धाय प्रमाणमभिवक्षे—त्रय त्विति । यतोऽयमनिरूपिताकारभेद प्रपञ्च,
 ततो हेतोरेतत्सर्वं दृश्य रूप नाम च कर्म चेति त्रय राशीकृत्य श्रुत्या
 प्रोक्तमिति योजना । “ त्रय वा इदं नाम रूप कर्म ” इत्यस्मिन्प्राज्ञेण
 हेतूक्तिपूर्वक शब्दविशेषाणां वाङ्मात्रत्व, रूपविशेषाणां चतुर्मात्रत्व, कर्म-
 विशेषाणां शरीरमात्रत्वमिति विशेषप्रविलापनेन तत्सामान्यप्रित्वमभिधाय
 तदतप्रथमसंज्ञकमयमात्मा, आत्मा षड् सत्रेतत्रयम्—इत्येकात्म्य सर्वस्य
 जगत उपसंहृत, अतो न तत्रभेदोऽस्तीत्यर्थ ॥ १० ॥

(१) इत्युपाधिभेदव्यतिरेकेण—वाट । (२) 'कलितन अनेक', कलितो
 जनक—इत्येव पाठो उपलभ्यते । (३) विद्याप्रदवत्वा—वाट ।

* असदेतत्रयं तस्मादन्योन्येन हि कल्पितम् ।

कृतो वर्णो यथा शब्दाच्छ्रुतोऽन्यत्र धिया वहिः ॥ ११ ॥

दृष्टं चापि यथा रूपं बुद्धेः शब्दाय कल्पते ।

एवमेतज्जगत्सर्वं भ्रान्तिबुद्धिविकल्पितम् ॥ १२ ॥

असदेतत्ततो युक्तं सच्चिन्मात्रं न कल्पितम् ।

वेदश्चापि स एवाद्यो वेद्यं चान्यत्तु कल्पितम् ॥ १३ ॥

उपसंहरति—असदेतदिति ।

उक्तार्थमेतत् । अन्योन्यापेक्षयाऽऽगम्यमानस्य मिथ्यात्वे दृष्टान्तमाह—

कृत इति । शब्दाच्छ्रुतो वर्ण इन्द्रादिरूपमिशेषः सहस्राक्षमब्रमाहुत्वादिः, धिया प्रत्यूह्य, अन्यत्र वहिः कुड्बादौ चित्ररूपेण कृतो यथा कल्पितो मिथ्येति योजना । नहि चित्रे दृश्यमेवंरूपमिन्द्रस्य वा भवति । तथा च मिथ्यार्थगोचरः शब्द इत्यर्थः ॥ ११ ॥

शब्दान्मिथ्यार्थकल्पनामुदाहृत्य मिथ्यार्थान्छब्दकल्पनामुदाहरति—
दृष्टं चापीति ।

भित्तिपटादौ दृष्टं वेदस्वरूपं तथा तद्बुद्धेय बुद्धेस्तद्दर्शनसंस्कृताया आगत्य शब्दाय शब्दव्यपदेशाय कल्पत इति योजना । दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । एतत्सर्वं जगदेव यथादृष्टान्तमेव, भ्रान्तबुद्ध्या शुक्तौ रजतमिवात्मनि विविधं कल्पितं, न गतुसदस्तीत्यर्थः ॥ १२ ॥

जगतो मिथ्यात्वे फलितमाह—असदेतत्तत इति ।

सर्वं कल्पित चेच्छून्यमादापत्तिरित्याशङ्का न क्लेशेत्याह—सच्चिदिति । निरेधिष्ठानकल्पनानुपपत्तेः सर्वकल्पनास्पदं सच्चिन्मात्रं प्रत्येकत्व न कल्पितं

* तुल्य—१७. १८. (१) यस्मात्—पाठ । (२) कृतो रूपा—पाठः । (३) पश्य—पृ २१६. ४ टिप्पणीम् । (४) प्रत्यतत्त्वेन—इति अगपाठः एव ।

येन वेत्ति स वेदः स्यात्स्वप्ने सर्वं तु मायया ।

येन पश्यति तच्चक्षुः शृणोति श्रोत्रमुच्यते ॥ १४ ॥

सर्वसाक्षित्वात्तस्य सर्वकल्पनायाः प्रागेव सिद्धत्वादित्यर्थः । वेदाचार्यादेरात्मतत्त्वप्रतिपत्तिहेतुत्वादकल्पितत्वमस्तीति कथं सञ्चिन्मात्रमकल्पितमित्युच्यते तत्राह—वेदञ्चापीति । स एवाद्यः पूर्वसिद्ध आत्मा वेदोपि वेदनहेतुः श्रुत्याचार्यरूपेण मायया प्रथते । अर्थप्रकाशनश्लेरेन्यत्र जडंऽसम्भवात् । न ह्यग्निगतप्रकाशनशक्तिव्यतिरेकेण दीपादंरपरा प्रकाशनशक्तिरस्ति । वेद्यं च तत्त्व स एवाद्य इति सवन्ध । अन्यत्तु विशेषमात्र कल्पितम् । तथाच कल्पितविशेषानुगतत्वेनात्मन एव बोधकत्वं, सर्वकल्पनापवादावधितया तस्यैव बोधकत्वं चोपपद्यत इत्यर्थः ॥ १३ ॥

कथं स एवाद्यो वेद्यं चेत्याशङ्क्य स्वप्नदृष्टान्तेन व्युत्पादयति—येनेति ।

स्वप्ने स्थित आत्मा येन स्वाप्न विषयजात वेत्ति, स एव वेदः स्यात् । नहि स्वप्ने चिदात्मव्यतिरिक्त भासकमस्ति, आदित्यादिज्योतिषा तदोपरमात्, स्वयंज्योतिष्श्रुतेः । यत्तु तत्र सर्वं वेद्यं, तदपि मायया स एव । नहि स्वप्ने बाह्य विषयजातमस्ति, तत्रानवकाशात्, “ न तत्र रथाः ” इत्यादिश्रुतं । तथाच स एवात्मा स्वसाक्ष्यमाया कृतोपाधिभेदावच्छिन्नसदात्मना वेद्यं, तदनुस्यूतचिदात्मना वेदनरूपश्चेति वेद्योदितृभावो मायिक इत्यर्थः । चक्षुरादीन्द्रियाणामुपरमात्स्वप्नगत आत्मा येन पश्यति रूपमुपलभते, तदेव चक्षुरिति योजना । स्वप्ने रूपाकारसंस्कृतमनोऽस्थविनिष्ठाविद्यात्मकं रूपं प्रकाशयन् पश्यतीत्युच्यते । एव श्रोत्रादावप्युच्यते ॥ १४ ॥

येन स्वप्नगतो वक्ति सा वाग्ग्राणं तथैव च ।

रसनस्पर्शने चैत्र मनथान्यत्तथेन्द्रियम् ॥ १५ ॥

कल्प्योपाधिभिरेवैतद्भिन्नं ज्ञानमनेकधा ।

आधिभेदाद्यथा भेदो मणेरैकस्य जायते ॥ १६ ॥

जाग्रतश्च तथा भेदो ज्ञानस्यास्य विकल्पितः ।

बुद्धिस्थं व्याकरोत्यर्थं भ्रान्त्या तृष्णोद्भवक्रियः ॥ १७ ॥

येन स्वप्नगत इति ।

येन स्वप्नगतो जिग्रति तद्ग्राणमित्यादि यथायोग योज्यम् ॥ १५ ॥

कथमेकरूप चैतन्य वेद्यन्दकचक्षुगादिरूपण भिद्यत तत्राह—कल्प्यो
पाधिभिरिति ।

स्वप्नकल्प्योपाधिभेदादनमवद ज्ञानमनेकधा भिन्नमित्यत्र दृष्टान्तमाह—
आधिभेदादिति । मणेरैकस्य । आधिभेदात्रीलपीतागुपाधिभेदात् ।
तथा ज्ञानमेकमनेकधा जायत इत्यर्थं ॥ १६ ॥

यथा स्वप्ने निर्भेदस्य ज्ञानस्य कल्पितोपाधिभेदादशेषव्यवहारास्पदत्व
दृष्ट, एव जागरितऽप्यशेषव्यवहारास्पदत्व तस्योपपन्नमिति दार्ष्टान्तिकमाह—
जाग्रतश्चेति ।

कथं चिद्रूपस्य ज्ञानस्यास्य जाग्रतो विकल्पितत्व तदाह—बुद्धिस्थमिति ।
आत्मा खल्वज्ञानरञ्जुक प्रथम बुद्धि परिकल्प्य, ततस्तत्कञ्चुक सन्,
तदविवकाद्भ्रान्त्या बुद्धिस्थमवार्थं व्याकरोति स्वात्मगततया कल्पयन् व्यव-
हरति । ततश्च भ्रान्तिप्रयुक्ततृष्णारयकामोद्भूता क्रिया हानोपादानव्यवहा-
ररूपं यस्य स तथा, अविद्याप्रत्युपस्थापितान्त करणपरिणामावस्थामवभा-
सयस्तदविवकादनेकरूपप्रपञ्चमात्मनि कल्पयन् व्यवहरतीत्यर्थं ॥ १७ ॥

स्वप्ने तद्वत्प्रबोधे यो वहिश्चान्तस्तथैव च ।

आलेख्याध्ययने यद्वत्तदन्योन्यधियोद्भवम् ॥ १८ ॥

यदाऽयं कल्पयेद्भेदं तत्कामः सन् यथाकृतुः ।

यत्कामस्तत्कृतुर्भूत्वा कृतं यत्तत्पद्यते ॥ १९ ॥

स्वप्नदृष्टान्तसिद्धमनूय दाष्टान्तिक निगमयलघेन—स्वप्ने तद्वदिति ।

यद्वत्स्वप्ने व्यवहार, तद्वत्प्रबोधेऽपि व्यवहार । यथैव स्वप्नेऽन्तर्बहिर्भाव (व?), तथैव प्रबोधेऽप्यन्तर्बहिर्भाव इति योजना । अन्तर्बहिर्भावेन प्रथमानो व्यवहार स्वप्नवत्कल्पित इत्युक्त्वा तत्रैव दृष्टान्तान्तरमाह—आलेख्येति । यथा आलेख्यपेक्षयाऽध्ययन श्लोकादे, अध्ययनापेक्षया च पत्रादौ पुनरालेखन मिथ्यैव, सर्वगताना निरवयवाना वर्णाना लेखनासम्भवादित्यर्थ । एषाऽक्षरयोजना—आलेख्य च अध्ययन चालेख्याध्ययन, तदुभय यथाऽन्योन्यधियोद्भवमन्तर्बहिर्भावेन परस्परापेक्षबुद्धिजन्य वही ग्राविशेषाकारणानुभूतमपद्यन्तर्बुद्धौ सस्काररूपणाधीयते, तदपेक्ष्य च वहि शब्दव्यवहारायालिरयत इत्यक्षरपु दृष्टयोरन्योन्यापेक्षत्वनालेख्याध्ययनयोरवस्तुत्व यद्वत्, तद्वदात्मन्यप्यन्तर्बहिर्भावेन दृश्यमान सर्वो व्यवहारो न वस्तुसन्निति ॥ १८ ॥

बुद्धिनिष्ठमर्थं व्याकुर्वन् “ भ्रान्त्या तृष्णोद्भवमिय ” (१७) इत्युक्त प्रपञ्चयति—यदायमिति ।

अयमात्मा पूर्वभ्रान्तिसस्कारवजाद्यदा बुद्धिकञ्चुकारूढ सन्नविद्यया भद् कल्पयेत्, तदा तत्काम शोभनत्वेनाप्यस्तविषयभेदेऽभिलाषवान् सन् यथाऽनुसंधाकाम कृतसकल्यो भवति । ननु सकल्प, इत्यह साधयित्थ

(१) धियोद्भव—गाठ युक्ततो भाति । (२) इदुक्—पाठ (३) एव भ्रान्ति—पाठ ।

अविद्याप्रभवं सर्वमसत्तस्मादिदं जगत् ।

तद्गता दृश्यते यस्मात्सुषुप्ते न च गृह्यते ॥ २० ॥

विद्याविद्ये श्रुतिप्रोक्ते एकत्वान्यधियौ हि नः ।

तस्मात्सर्वप्रयत्नेन शास्त्रे विद्या विधीयते ॥ २१ ॥

इत्यव्यवसायरूपः । ततश्च यत्कामः तत्क्रतुर्भूत्वा यत् काममाधनं कर्म कृतं= तन्निष्पादितं—तन्—फलावस्थं प्रपद्यतं प्राप्नोति । पुनस्तत्संस्कारसचिवो भेद परिकल्प्य कामक्रतुपूर्वकं कर्मानुष्ठाय फलभागित्येवमन्योन्यधिया हेतुफलात्मना परिकल्पितं संसारमनुभवतीत्यर्थः । तथाच श्रुतिः—“ अथोपत्वाहुः काममय एवायं पुरुष इति स यथाकामो भवति तथा क्रतुर्भवति यथा क्रतुर्भवति तत्कर्म कुरुते यत्कर्मकुरुते तदभिसंपद्यते ” इति ॥ १९ ॥

उक्तं दृश्यमिध्यात्वं सोपपत्तिरुमुपसंहरति—अविद्याप्रभवमिति ।

तद्गता अविद्यागता यस्माद्गृह्यते, तद्भावे सुषुप्ते न च नैव गृह्यते, तस्मात्सर्वमिदं जगदविद्याप्रभवं मिध्याज्ञानविजृम्भित, असदपरमार्थमिति योजना ॥ २० ॥

तर्हि जगद्धेतुरविद्या कीदृशी ? तन्निरर्तिका विद्या वा कीदृशी ? केन वा विद्याविद्ये ज्ञायेते ? इत्याकाङ्क्षायामाह—विद्याविद्ये इति ।

एकत्वान्यधियौ विद्याविद्ये—ब्रह्मात्मैकत्वधीर्विद्या, तद्भेदधीरविद्या— इति स्वरूपोक्तिः । श्रुतिप्रोक्ते इति ज्ञापकोक्तिः । “अथ योऽन्या देवताम्” इति श्रुत्या भेदधियोऽविद्यात्वं लोकानुभवसिद्धभेदानुवादरूपतयोक्तम् । “ किमु तद्ब्रह्मावेत् ” इत्याक्षेपपुरःसरं “ ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्तदात्मा-

(१) वृ. उ. ४. ६. ७. (माध्यन्दिनपाठः) । तत्क्रतुर्भवति यत्क्रतुभवति— इति काण्य पाठः—वृ. उ. ४. ४. ५. (२) वृ. उ. १. ४. १० (३) किमु तद्ब्रह्मविद्—इत्येव पाठो पुस्तकेयूरलभ्यते, किन्तुपरितेन एव पाठः प्रामाणिकः शुद्धः । पत्य—वृ. उ. १. ४. ९.

चित्ते ह्यादर्शवद्यस्माच्छुद्धे विद्या प्रकाशते ।
 यमैर्नित्यैश्च यज्ञैश्च तपोभिस्तस्य शोधनम् ॥ २२ ॥
 शारीरादि तपः कुर्यात्तद्विशुद्धयर्थमुत्तमम् ।
 मनआदिसमाधानं तत्तद्देहविशोपणम् ॥ २३ ॥

नमेवावेदहं ब्रह्मास्मिं ” इति प्रवृत्ता प्रमाणभूताऽप्रसिद्धार्थबोधिनी श्रुति-
 रेकत्वज्ञानस्य विद्यात्वं ज्ञापयति नोऽस्माकमित्यर्थः । यस्मादविद्यावद्विद्या
 लोकस्यानुभवसिद्धा न भवति, तस्मात्सर्वप्रयत्नेनाध्यारोपापवादप्रबन्धनि-
 र्माणं शास्त्रे विद्या विधीयते प्रतिपाद्यत इति सुसुद्धुः शास्त्रतस्तत्परो
 भवेदित्यर्थः ॥ २१ ॥

शास्त्रे चेत्सर्वप्रयत्नेन विद्या व्युत्पाद्यते, किमिति तर्हि सर्वोपि शास्त्रे न
 प्रवर्तते, प्रवर्तमानो वा कथं विद्यां न प्राप्नोति ?—इत्यपेक्षायां चित्तशुद्धय-
 भावादित्यभिप्रेत्याह—चित्ते हीति ।

तस्माच्चित्तशुद्धिः कर्तव्येति शेषः । तर्हि कैरुपायैः चित्तशोधनमित्य-
 पेक्षायामाह—यमैरिति । अहिंसाब्रह्मचर्यादयो यमाः, तैर्नित्यैः शौचादि-
 भिर्नियमैरित्यर्थः । यज्ञैः स्वाध्यामविहितवर्मेरीश्वरसात्कृतैः तपोभिश्च तस्य
 चित्तस्य शोधनं कार्यमित्यर्थः ॥ २२ ॥

तपःशब्दार्थमाह—शारीरादीति ।

तस्य स्वरूपं भगवतोक्तम्—

“ देवद्विजगुरुप्राज्ञपूजनं शौचमार्जवम् ।

ब्रह्मचर्यमहिंसा च शारीरं तप उच्यते ॥

(१) नियमैस्तपो—गाडो युक्ततरः । (२) वृ. उ. १.४. १०. (३) पा-
 यो. सू. २.३०, ३२.; वि. पु. ६. ७. ३६-३७. याज्ञ-स्मृ-प्रायश्चित्तप्र. ३१३-
 ३१४; भागवते ११.२९.३३-३४.; योगियाज्ञ-सं. १. ५०., २. १; पर ५. ९.

“मनसश्चेन्द्रियाणां च द्वैकाग्र्यं परमं तपः ।
तज्ज्यायः सर्वधर्मैः स धर्मैः पर उच्यते” ॥ २४ ॥

अनुद्वेगकरं वान्द्यं सत्यं प्रियहितं च वन ।
स्वाध्यायाम्यसनं चैव वाङ्मयं तप उच्यते ॥
मनःप्रसादः सौम्यत्वं मौनमात्मविनिग्रहः ।
भावसंशुद्धिरित्येतत्तपो मानसमुच्यते” ॥ इति ।

एतान्यपि सात्त्विकान्यनुष्ठेयानि, न राजसतामनानि । तत्र सात्त्विकतपो-
लक्षणम्—

“श्रद्धया पण्या तप्तं तपस्तत्रिविधं नरैः ।
अफलाकाङ्क्षिभिर्युक्तैः सात्त्विकं परिचक्षते” ॥ ” इति ।

एतदुत्तमम्—उत्तममिति । तद्विशुद्धयर्थं चित्तविशुद्धयर्थम् । मनआदीत्या-
दिपदाद्द्वेषेन्द्रियनिग्रहः । समाधानं नैश्चल्यम् । तत्रतत्रेत्यस्मिन्नर्थे तत्त-
च्छब्दः । तेषु तेषूतुषु षड्विंशोपगं शीतोष्णवर्षातसहनेन कृशीकरण-
मित्यर्थः ॥ २३ ॥

एतमाराधुपकारक तप उक्त्वा श्रवणादौ संनिपत्योपकारक तपोवि-
शेषं स्मृतिवचनपाठेनाह—मनसश्चेति ।

(१) मोक्षधर्मं २१०. ४.; वनप. २६०. २१. (२) भ. गी. १७.
१६-१७. (३) आरात्सन्निपत्येति पूर्वमीमांसागरिभाषासुते । यानि अज्ञानि
साक्षात्, परपरया वा विहितफलसाधनयागशरीर निष्पाद्य तद्वारा तदुत्पत्त्यपूर्वोपयोगीनि,
तानि सन्निपत्योपकारकाणि । आत्मसम्भेतापूर्वजनकानि आराधुपकारकाणि । सन्नि-
पत्य—द्रव्यादिद्वारेण यागशरीरघटकीभूय, उपकारकाणि यागापूर्वोपयोगीनीत्यर्थः ।
आरात्—दूरे स्थित्वा यागशरीरमप्राप्येति यावन्, उपकारकाणि स्नापूर्वद्वारा यागापूर्वा-
पयोगीनीत्यर्थः । अत्र सन्निपत्य=साक्षात्; आरात्=परपरया ।

दृष्टं जागरितं विद्यात्स्मृतं स्वप्नं तदेव तु ।

सुषुप्तं तदभावं च स्वमात्मानं परं पदम् ॥ २५ ॥

सुषुप्त्याख्यं तमोऽज्ञानं बीजं स्वप्नप्रबोधयोः ।

स्वात्मबोधप्रदग्धं स्याद्वीजं दग्धं यथाभवम् ॥ २६ ॥

ऐकाग्र्यं श्रुत्युक्ते वस्तुनि मननद्वारा स्थिरीकरणम् । एतस्यावश्यकर्तव्य-
त्वाय स्तुतिः क्रियते—तज्ज्याय इति ॥ २४ ॥

एवमुक्तैः साधनैः संशुद्धचित्तः श्रवणादिपरः सन्नवस्थात्रयात्तत्साक्षिणं
विविच्य चाप्याद्ब्रह्मात्मत्वेन जानीयादित्याह—दृष्टमिति ।

दृष्टं दर्शनं बाह्येन्द्रियैर्बाह्याधोपलम्भनं जागरित विद्यात् । तदेव तु
दृष्टशब्दवाच्यमेव स्मृतं संस्कारवशाद्भिद्रादज्ञायां भावं स्वप्नं विद्यात् । तद-
भावं तयोर्दृष्टस्मृतयोरभावो यस्मिंस्तत्सुषुप्तं विद्यात् । एवं दृश्यत्रय पृथ-
कृत्य तत्साक्षिणं ह्यं स्वरूपभूतमात्मानं परं पदं सत्यज्ञानादिलक्षणं ब्रह्माह-
मस्मीति विद्यादित्यर्थः ॥ २५ ॥

नन्ववस्थात्रयहेतावज्ञाने सति कथं तद्विविक्ततया प्रत्यगात्मनो ब्रह्मत्व-
मुपपद्यते इति तत्राह—सुषुप्त्याख्यमिति ।

तम इति विशेषणेनाज्ञानस्य भावरूपत्वमुच्यते । ततो बीजत्वमुपादान-
त्वमुपपद्यते । तदज्ञानं स्वात्मनः सम्यग्बोधाग्निना प्रकर्षेण निर्लेपं दग्धं
स्यात् । यथा दग्धं बीजमभ्रं भवशून्यं कार्योत्पादकं न भवति, तथा तत्त्व-
ज्ञानाग्निदग्धमज्ञानं पुनरवस्थाप्ररोहकरं न भवतीति युज्यते एव प्रतीचो
ब्रह्मत्वमित्यर्थः ॥ २६ ॥

तदेवैकं त्रिधा ज्ञेयं मायात्रीजं पुनः त्रयात् ।

मायाव्यात्माऽविकारोऽपि बहुधैको जलार्कसत् ॥ २७ ॥

अज्ञानस्थावस्थात्रीजत्वमुक्तमुपपादयन्नज्ञाननिवृत्त्यैव सर्वससारोपाधिनि-
वृत्तिः, न यत्नान्तरसाध्यति दर्शयति—तदेवैकमिति ।

तदेवैकं मायाख्यं त्रीजं त्रिधा भिन्नं त्रयात्सुपुत्यादिप्रमणत्यर्थं । पुन-
रित्यत्र बीप्सा द्रष्टव्या । सुपुत्तिमारभ्य जागरितपर्यन्तं, तदारभ्य सुपुत्ति-
पर्यन्तमहस्त्रिधा विक्रियत इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति—चिन्मात्राश्रयविषय-
मरुमवाज्ञानमनाद्यनिर्वचनीयमनकार्यविक्षेपसंस्कारोपतं चैतन्याभासस्य
चित्तं स्वाश्रय आत्मन्यव्यात्माधिदैवतभेदनं प्राज्ञेश्वरोपाधिविशिष्टसुपुत्तिप्र-
लवावस्थाकारं जायत । तथा तैजसहिरण्यगभापाधिसभिन्नस्वप्नसृष्टवस्था-
त्मरुं भवति । तथा पुनर्विश्वैश्वानरोपाधिसचित्ताप्रत्स्थित्यवस्थारूपमाप-
द्यत । तत्रापि दवतिर्यङ्मनुष्यस्थावरादिभेदनं नानाविधशरीरेन्द्रियान्तं नर-
णोपाध्याकारं सत् प्रत्यग्रह्यचिदात्मन्यनन्तजीवमदव्यवहारनिर्वाहकं
भवति । यथैकं वटादिबीजं मृदाश्रितं सत् तस्यामेव मृदि अङ्कुरकाण-
वितपशाखापत्रपुष्पफलादिभावमापद्य पुनर्जाजभावं चापद्यत, तथैवमपीति
द्रष्टव्यम् । तदेव वृक्षाकारं वस्तु मूलदाहे सति तत्रैव मृदावमापद्य पुनर्न
भवति यथा, तथा ससारवृक्षमूलाज्ञानस्य तत्तज्ज्ञानाग्निना दाहं स्वाश्रय-
चिदात्मना विलीनत्वात्पुनरुदशनयोग्यो भवति ससार इत्यज्ञानदाहायैव
तत्त्वज्ञानं यतितव्यमिति । तदेवैकं त्रिधत्युक्तं तमोत्रीजस्य स्वातन्त्र्येण प्रवृ-
त्तिशङ्का स्यात्, तथा सति सारयसिद्धान्तापात इत्यतस्तमसोऽपक्षितमा-
श्रयं दर्शयति—मायावीति । आत्मा निरुपचरितव्याप्तिमान् स्वप्नशाशि-
दकरसो मायावी—मायादिशब्दवाच्याज्ञानाश्रय इत्यर्थः । मायाश्रयश्चेदा-
त्मा, तर्हि तस्य मायाविक्षिप्तानन्तोपाधिष्यनेकवा विशिष्यमाणस्य कथं कृ-
त्स्वत्वमित्याशङ्क्य दृष्टान्ततः प्रत्याचष्टे—अविकार इति । एक एवात्मा

वीजं चैकं यथा भिन्नं प्राणस्वप्नादिभिस्तथा ।

स्वप्नजाग्रच्छरीरेषु तद्वत्त्वात्मा जलेन्दुवत् ॥ २८ ॥

मायाहस्तिनमारुह्य मायाव्येको यथा व्रजेत् ।

आगच्छंस्तद्वद्देवात्मा प्राणस्वप्नादिगोचरः ॥ २९ ॥

स्वगतविकाररहितोऽपि बहुधा विभाव्यमानो भवति जलार्कवत् । यथैक
ग्राको जलभेदोपाधिष्वनेकधा विभाव्यामानोऽपि नानेको भवति, न वा
जलोपाधिविकारेण विक्रियते, तथाऽयमपीत्यर्थ ॥ २७ ॥

उक्तमेव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकरूपं प्रपञ्चयति—वीजं चेति ।

प्राण इत्यव्याकृतावस्थोक्तिः । स्वप्नादिभिरिति जाग्रदवस्था, मूर्च्छावस्था
त्र गृह्यते । यथैकमविद्यामायारूपं बीजमव्याकृतावस्थाभेदेन भिन्नं, तथा
स्वप्नजाग्रच्छरीरेषु समष्टिव्यष्टिस्थूलसूक्ष्मशरीरेषु जलेन्दुवच्चिदाभासोऽपि
भिन्नो भवति । तत्र तदधिष्ठानभूतश्चिदात्मा चोपाधिगताभासाविवेकान्
तद्वद्भिन्नो विभाव्यत—तैजसहिरण्यगर्भत्रिश्वैश्वानगन्धिभेदेन प्रकृत
इत्यर्थ ॥ २८ ॥

ननु यथात्मनो मायाकल्पितपूपाधिषु बहुत्व, तर्हि तत्र व्यापारवत्प्रमपि
स्यान्निति कथं कूटस्थतेत्याशङ्क्य दृष्टान्तेन निगच्छति—मायाहस्ति
नमिति ।

यथैव एको मायावी स्वमायानिर्मित हस्तिनमारुह्य व्रजेदिष्टं श्रेयमाग
च्छेत् भवति, गमनागमन आचरन्निव भासमानोऽप्यचल एव । तद्वत्तथै
वात्मा प्राणस्वप्नादिगतत्वेन विभाव्यमानोऽप्यचल कूटस्थ एवेत्यर्थ ॥ २९ ॥

(१) गोऽक्षर — इति टीकासूत्री पाठ (२) तुम्ब—ते उ पृ ००
प्रथमदिष्णीम् ।

न हस्ती न तदाच्छो मायाव्यन्यो यथा स्थितः ।

न प्राणादि न तद्गृष्टा तथा ज्ञोऽन्यः सदादृशिः ॥ ३० ॥

अबद्धचक्षुषो नास्ति माया मायाविनोऽपि वा ।

बद्धाक्षस्यैव सा मायाऽमायाव्येय ततो भवेत् ॥ ३१ ॥

प्राणाद्युपाधिसम्बन्धमात्मनोऽङ्गीकृत्योक्तम्, इत्यानी सोऽपि नास्ति
यस्तुन इत्याह—न हस्तीति ।

निगदन्त्याख्यात पद्यम् ॥ ३० ॥

यस्तुत प्राणाद्युपाधिसम्बन्धाभावाऽपि मात्रान्बन्धोऽपरिहाय इत्यत
आह—अबद्धेति ।

न बद्ध चक्षुर्यस्य सोऽबद्धचक्षुस्तस्य गैरित्यस्य यथा माया नास्ति,
मायाविनोऽपि तथा चक्षुर्बन्धाभावात्माया नास्ति । यदशब्द इत्यर्थः ।
अपिश द्वात्बस्तुत्प्रतिश्रयादपि मायायी न व्यामुह्यतीत्यर्थः । व्यतिरेक
मुक्त्वान्वयमाह—बद्धाक्षस्येवेति । सा मात्रा यद्वाच्यस्यैव भवहेतुहस्त्यान्-
रूपा भासत इत्यर्थः । ततस्तस्माद्माया येन मायोपलक्षित एव भवेत्पुमा
न्मायावार इत्यर्थः । अयमेव श्लोको दार्ष्टान्तिकेऽपि योज्य —अबद्धचक्षुषो
मायानावृतचि स्वभावस्य मायाविनोऽपि मायावित्त्वेन विभाव्यमान-
स्यापि माया नास्ति । व्यामोहहेतुर्हि माया, सा अहमस्मि पर ब्रह्मेति
प्रकाशमान आत्मनि विरोधादेव न भवतीत्यर्थः । यदशब्दो लोकप्रसिद्ध
मायानिदृष्टान्तार्थः । तथा च ज्ञानावस्थाया क्वाचित्प्राणाद्याकारा माया
पश्यन्नप्यज्ञानावस्थायामिव न व्यामुह्यति, किंतु सुषुप्तवन्निरिकार एव
भवतीत्यर्थः । समानमन्यत् ॥ ३१ ॥

साक्षादेव स विज्ञेयः साक्षादात्मेति च श्रुतेः ।
 भिद्यते हृदयग्रन्थिर्न चोदित्यादितः श्रुतेः ॥ ३२ ॥
 अशब्दादित्वतो नास्य ग्रहण चेन्द्रियैर्भवेत् ।
 सुखादिभ्यस्तथान्यत्वाद्बुद्ध्या वाऽपि कथं भवेत् ॥ ३३ ॥
 अदृश्योऽपि यथा राहुश्चन्द्रे विम्बं यथाऽम्भसि ।
 सर्वगोऽपि तथैवाऽऽत्मा बुद्धावेव स गृह्यते ॥ ३४ ॥

तस्मात्साक्षाद्ब्रह्मात्मज्ञानादमायावी मायातत्कार्यैस्तन्व्यविनिर्मुक्तो भव-
 तीत्ययमर्थं श्रुतिसिद्धं श्रद्धेयो मुमुक्षुणत्वाह—साक्षादेव इति ।

स सर्वविकारमाक्षी कूटस्थ आत्मा साक्षादेव 'विज्ञानमानन्द ब्रह्म'
 इत्युत्तलक्षणो विज्ञेयः । "यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तर'
 इति ब्रह्मात्मैकव्युत्तरित्यर्थः । एव विज्ञाने लाभ, अविज्ञाने हानिं च
 श्रुत्या दर्शयति—भिद्यते इति । "न चदिहावन्निन्महती विनष्टि" इति ।
 'आदित' इत्यादिशब्दात् "एकैवानुदृष्टव्यम्", "मृत्यो स मृत्युमाप्नोति
 य इह नानेव पश्यति" इत्यादिश्रुतयो गृह्यन्त ॥ ३२ ॥

साक्षादात्मविज्ञानमुक्तमाक्षिपति—अशब्दादित्वत इति ।

वाह्यान्त करणाप्राह्यत्वादात्मन कथं साक्षाद्विज्ञानं स्यादित्यर्थः ॥३३॥
 परिहरति—अदृश्योऽपीति ।

यथा स्वरूपणादृश्योऽपि राहुश्चन्द्रे चन्द्रमण्डलं उपरक्तो दृश्यते, यथा
 वाऽम्भसि जले चन्द्रादेर्विम्बं दृश्यते, तथैव चक्षुराद्यगोचरोऽपि स पर
 मात्मा सर्वगोऽपि सर्वत्र वर्तमानोऽपि तत्त्वमस्यादिमहावाक्योत्थबुद्धादेव
 प्रतिबिम्बितः सन् गृह्यते । तत्र प्रतिबिम्बिततया स्वतस्स्फुरणमव ग्रहणं, न

(१) साक्षादेव —पाठ (२) वृ उ ३ ० २७ (३) वृ उ ३ १
 (४) कै उ १३ (५) वृ उ १ १ २० (६) वृ उ ४ ४ १९

भानोर्विम्बं यथा चौष्ण्यं जले दृष्टं न चाऽम्भसः ।
 बुद्धौ बोधो न तद्धर्मस्तथैव स्याद्विधर्मतः ॥ ३५ ॥
 चक्षुर्युक्ता वियो वृत्तिर्या तां पश्यन्नलुप्तदृक् ।
 दृष्टेर्द्रष्टा भवेदात्मा श्रुतेः श्रोता तथा भवेत् ॥ ३६ ॥
 केवलां मनसो वृत्तिं पश्यन् मन्ता मतेरजः ।
 विज्ञाताऽलुप्तशक्तित्वात्तथा शास्त्रं न हीत्यतः ॥ ३७ ॥

विपर्याभाव इत्यर्थः । शास्त्रैरगम्यस्यापि प्रत्यक्षत्वे राहुदृष्टान्त । सर्व-
 सन्निहिततया भासमानस्य सर्वत्र यथाऽदस्फुरतोऽप्युपाधिविशेष यथावत्स्फु-
 रण प्रतिविम्बदृष्टान्त इति विवेकः ॥ ३४ ॥

बुद्धौ बोधात्मां गृह्यत चेद्बुद्धिधर्मां बोध इति जङ्घा दृष्टान्तेन प्रत्या-
 चष्टे—भानोरिति ।

यथा जले दृष्ट विम्बमौष्ण्यं च भानोरव, न चाऽम्भसो जलस्य धर्म,
 तस्य शैत्यस्वाभाव्यात्, तथैव बुद्धौ स्फुरन् बोधो न बुद्धिधर्म स्यात् ।
 उक्तं ? विधर्मतो विपरीतधर्मतो बुद्धेर्जाड्यधर्मत्वनिश्चयादित्यर्थः ॥ ३५ ॥

न केवलं शास्त्रीयबुद्धावेव चिद्वातु परमात्मा स्फुरति, किन्तु लौकि-
 कीष्वपि विषयाकारबुद्धिवृत्तिष्व्वात्मा स्वतोऽपरोक्ष. साक्षितया स्फुरती-
 त्याह—चक्षुरिति ।

च बुद्धोरिति रूपाकारा या वियो वृत्तिस्ता पश्यन्नवभासयन्नात्माऽलु-
 प्तदृगुण्ठितज्ञानशक्तिर्दृष्टेर्द्रष्टा भवत । एवमुत्तरत्रापि योज्यम् ॥ ३६ ॥
 केवलामिति ।

चक्षुरादिद्वारा बहिरप्रवृत्तामन्तरव विषयाकारामित्यर्थः । अजो विकार-
 गहित इत्यर्थः । विज्ञाता अलुप्तशक्तित्वात्—अलुप्तचिच्छक्तित्वादित्यर्थः ।

ध्यायतीत्यविकारित्वं तथा लेलायतीत्यपि ।

अत्र स्तेनेति शुद्धत्वं तथाऽनन्वागतं श्रुतेः ॥ ३८ ॥

शक्त्यलोपात्सुषुप्ते ज्ञस्तथा बोधेऽविकारतः ।

ज्ञेयस्यैव विशेषस्तु यत्र वेति श्रुतेर्वचः ॥ ३९ ॥

अलुप्तशक्तित्वे श्रुतिमुदाहरति—तथा शास्त्रमिति । एतदित्यस्मिन्नर्थे 'अत' शब्द, तसे सार्धविभक्तिकत्वाङ्गीकारात् । सप्तम्यर्थेऽय तसिरिति केचिन् । " नहि द्रष्टुदृष्टे' " इत्यारभ्य " नहि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते' " इतिश्रुतेरित्यर्थ । दृष्टेर्दृष्टेत्यादौ च " न दृष्टेर्दृष्टार पश्येर्न श्रुते. श्रोतार श्रुत्या न मतेर्मन्तार भन्वीथा न विज्ञातेर्विज्ञातार विजानीयाः । एष त आत्मा सर्वान्तरः " इति श्रुतिरुदाहार्या ॥ ३७ ॥

द्रष्टृत्वादिष्वपदेशाद्विकारित्वाशुद्धत्वप्रसक्तिमाशङ्क्याह—ध्यायतीति ।

श्रुतावित्रशब्दाद्ब्रह्मानचलनयोराभासत्वमुच्यते । अतोऽविकारित्व सिद्धमित्यर्थः । " अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवति भ्रूणहाडभ्रूणहा " इति, " अनन्वागत पुण्येनानन्वागत पापेन " इति च श्रुते शुद्धत्व सिद्धमित्यर्थः ॥३८॥

ननु सुषुप्ते ज्ञानाभावात्, जाग्रत्स्वप्नयोश्च तद्भावात्, आत्मन कथमविकारित्वमित्यत आह—शक्त्यलोपादिति ।

सुषुप्तेऽप्यात्मा ज्ञ एव शक्त्यलोपादिति योजना । " यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति " इत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । तथा बोधे बोधदशाया जाग्रत्स्वप्नयोगिति यावत् । ज्ञो ज्ञानस्वरूप एवात्मा निस्वयत्पेनाविकारतो विकारानुपपत्तेरित्यर्थ । अत्रस्थात्रयेऽपि निर्विशेषचिद्रूपश्चेदात्मा, कथं तर्हि नाज्ञासिपमिति सुषुप्तिपरामर्श, बोधावस्थाया च कथं जानामीत्यनुभव इत्याशङ्क्य

(१) वृ. उ. ४. ३ २३-३०. (२) वृ. उ. ३ ८. २. (३) वृ उ ८. ३. २०. (४) 'विदात्मा—पाठ

व्यवधानाद्धि पारोक्ष्यं लोकदृष्टेरनात्मनः ।

दृष्टेरात्मस्वरूपत्वात्प्रत्यक्षं ब्रह्म तैत्स्मृतम् ॥ ४० ॥

न हि दीपान्तरापेक्षा यद्द्वीपप्रकाशने ।

बोधस्यात्मस्वरूपत्वान्न बोधोऽन्यस्तयेष्यते ॥ ४१ ॥

विषयत्वं विकारित्वं नानात्वं वा न हीष्यते ।

न हेयो नाप्युपादेय आत्मा नान्येन वा ततः ॥ ४२ ॥

विषयोपरमानुषग्नोपाविनिबन्धन तदुभय, न स्वरूपनिबन्धन, तथैव श्रुत्योक्तत्वादित्याह—ज्ञेयस्येति । “यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्यो-
ऽन्यत्पश्येत्” इत्यादिका, “यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन क पश्येत्”
इत्यादिका चोदाहरणम् ॥ ३९ ॥

अत्र नित्यचैतन्यस्वरूपत्वान्नित्यापरोक्षो निर्विकारश्चात्मेत्युक्तं प्रपञ्चयति श्लोकत्रयेण—व्यवधानाद्धीति ।

अनात्मनो घटादग्निपयस्य आह्निकाया लोकदृष्टेस्तद्वाहकचक्षुरादिदृष्टे-
शत कालतो वा व्यवधानान्प्रतिरुर्षात् पारोक्ष्यं हि प्रसिद्धमित्यर्थः । न
तथाऽऽत्मनो दृष्टिः यत्राननस्ति दृष्टेरात्मस्वरूपत्वात्, आत्मन एव ब्रह्म-
त्वान्, तद्ब्रह्म स्वत एव सद्वा प्रत्यक्षं स्मृतं ब्रह्मविद्भिरिति योजना ॥४०॥

स्वरूपप्रकाशस्यानन्यापक्षत्व दृष्टान्तन स्फुटयति—नहीति ।

स्फुटम् ॥ ४१ ॥

एवमपरोक्षत्व विशदीकृत्याविकारित्वं विशदीकुर्वन्नात्मनो निर्विशेषत्व-
माह—विषयत्वमिति ।

न हीष्यत श्रुतिविरोधादिति शेषः । अन्यस्यासत्त्वाज्जडत्वाच्चेति इतुर-
नुसंधेयः । वाशब्दात् एवनापीत्यर्थः ॥ ४२ ॥

सवाह्याभ्यन्तरोऽजीर्णो जन्ममृत्युजरातिगः ।

अहमात्मेति यो वेत्ति कुतो न्वेव विभेति सः ॥ ४३ ॥

प्रागेवैतद्विधेः कर्म वर्णित्वादेरपोहनात् ।

तदस्थूलादिशास्त्रेभ्यस्तत्त्वमेवेति निश्चयात् ॥ ४४ ॥

पूर्वदेहपरित्यागे जात्यादीनां प्रहाणतः ।

देहस्यैव तु जात्यादिस्तस्याप्येवं ह्यनात्मता ॥ ४५ ॥

नन्वेवमपि कुत आत्मनो निर्विकारत्वं नरकपातादिभयदर्शनादित्याज-
ङ्गुषाह—सवाह्याभ्यन्तर इति ।

सम्यक्स्पदार्थगोधनपूर्वकं य आत्मतत्त्वं जानाति, स कुतो न्वेव विभेति,
अहमेतोर्द्वितीयस्य बाधितत्वादित्यर्थः ॥ ४३ ॥

तथापि यावज्जीवादिश्रुतिविहितत्वाल्कर्मणां, तदकरणे प्रत्यवायभयं
विदुषोऽप्यस्तीति तत्परिहारायानुष्ठानं स्यादिति चेन्नेत्याह—प्रागेवेति ।

अस्थूलादिशास्त्रेभ्यो वर्णित्वादेः कर्माधिकारहेतोरपोहनात्, तत्त्वमे-
वेति वाक्येन ब्रह्मस्वरूपत्वनिश्चयात्, एतद्विधेरेतदात्मतत्त्वविधानात्प्रतिपा-
दनात्प्रागेव पूर्वमेव तथावज्जीवादिशास्त्रविहितं कर्म, नोर्ध्वमिति योजना ।
अनधिकारिणोऽकरणे प्रत्यवायासंभवान्नानुष्ठानप्राप्तिरिति भावः ॥ ४४ ॥

आत्मनोऽध्वासं विना न वर्णित्वाद्गस्तीत्यत्र युक्तिमाह—पूर्वति ।

देहपरित्यागे तदनुरक्तजातेरपि परित्यागादागमापायित्वेन न जात्यादेग-
त्मधर्मत्वं, किंतु देहस्यैव जात्यादिधर्मः । तर्हि देह एवात्मास्त्वित्यत आह—
तस्यापीति । एवमागमापायित्वादेव देहस्याप्यनात्मतेत्यर्थः । देहस्य जात्या-
देश्च वर्णित्वादिना प्रकारेण कर्माधिकारहेतोरभावादात्मनो न स्वभावतः
कर्मकर्तृत्वमुपपद्यत इति भावः ॥ ४५ ॥

ममाहं चेत्यतोऽविद्या शरीरादिष्वनात्मसु ।
 आत्मज्ञानेन हेया स्यादसुराणामिति श्रुतेः ॥ ४६ ॥
 दशाहाशौचकार्याणां पारिव्राज्ये निवर्तनम् ।
 यथा ज्ञानस्य संप्राप्तौ तद्वज्जात्यादिकर्मणाम् ॥ ४७ ॥
 यत्कामस्तत्क्रतुर्भूत्वा कृतं त्वज्ञः प्रपद्यते ।
 यदा स्वात्मदृशः कामाः प्रमुच्यन्तेऽमृतस्तदा ॥ ४८ ॥

शरीरादिष्वनात्मीयाभिमानस्य प्रसिद्धत्वेन हेयत्वायोगमाशङ्क्याह—
 ममाहमिति ।

यत आत्मन्यागमापायाभ्यामनात्मत्वं देहादेर्निश्चितं, अतो हेतोः शरीर-
 दिष्वनात्मसु ममाहं चेत्यभिमानोऽविद्या मिथ्याप्रत्ययः, सा आत्मज्ञानेना-
 त्मतत्त्वब्रह्मात्मानुसन्धानेन हेया स्याद्वाध्या स्यात् । देहात्मदृष्टेरासुर-
 त्वेन निन्दाश्रुतेश्चेत्याह—असुराणामिति । “ असुराणां ह्येषोपनिषत् ”
 इति श्रुतेरित्यर्थः ॥ ४६ ॥

तत्त्वज्ञानादूर्ध्वं न कर्म, न वा तत्प्रयोजकं जात्याद्यात्मनोऽस्तीत्येतद्-
 शान्तेन साधयति—दशाहेति ।

पारिव्राज्ये सति सपिण्डताभिमानाभावात् संन्यासिनो यथाऽऽशौचादे-
 रननुष्ठेयता, तथा ब्रह्मात्मज्ञानस्य संप्राप्तौ सत्यां जात्याद्यभिमानाभावाद्दि-
 दुषः कर्मानुष्ठानाभाव इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

यस्मद्देवमात्मनो ब्रह्मात्मत्वाज्ञानमूलो देहाद्यध्यासनिवन्धनः संसारः,
 तस्मात्तत्त्वज्ञानात्प्राक् कामादियुक्तो धर्मो धर्मद्वारा संसरति । ब्रह्मात्मज्ञाने
 च सति कामादेरभावान्मुक्तो भवेदित्याह—यत्काम इति ।

आत्मरूपविशेषः कार्यं क्रियादिभ्यो निवर्तनम् ॥
 न साध्यं साधनं त्राऽऽत्मा नित्यतृप्तः स्मृतेर्मतः ॥ ४९ ॥
 उत्पाद्याप्यविकार्याणि संस्कार्यं च क्रियाफलम् ।
 नातोऽन्यत्कर्मणा कार्यं त्यजेत्तस्मात्ससाधनम् ॥ ५० ॥

स्वे स्वरूपं प्रक्षय्यवात्मदृष्टिर्यस्य स स्वात्मदृक्, तस्य स्वात्मदृश इति
 विग्रहः ।

“ यदा सर्वे प्रमुन्यन्त कामा येऽस्य हृदि स्थिता ।

अथ मर्त्योऽमृतो भवति ॥ ”

इति श्रुते हृदय्या कामा हृदयाध्यासवाधनेन याविता सन्तो यदा
 प्रकर्षेण मुच्यन्त, तदा प्रवृत्तिवीचाभावात्स्वात्मसंस्थ आत्माऽमृतो मुक्त-
 ससारान्धनो भवतीत्यर्थः ॥ ४८ ॥

“ एतस्यैवानन्दस्थान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति ”, “ नित्यतृप्तो
 निश्चलः ” इत्यादिश्रुतरात्मनो नित्यतृप्तत्वावगमात्, तस्य साध्यसाधन-
 विलक्षणत्वेन स्वतः क्रियादिसंस्पर्शित्वाभावादध्यासमूलत्वं क्रियातत्कार-
 योगस्येति निश्चित्य, आत्मतत्त्वावबोधनेन क्रियादि त्याज्यमित्याह—
 आत्मरूपेति ।

विधिर्विधानं तत्स्वरूपावधारणम् ॥ ४९ ॥

यद्यपि विज्ञातात्मतत्त्वस्य क्रियाहत्वभावात्तदभावः, तथापि जिज्ञासो-
 र्मुमुक्षोर्मोक्षाय क्रियानुष्ठानं स्यादित्याशङ्क्य मोक्षस्य क्रियाफलविलक्षण-
 त्वान्न तस्यापि क्रियासमय इत्याह—उत्पाद्येति ।

ससाधनं चायत्पत्यवित्तशिरसायज्ञोपवीतादिसाधनसहितं कर्म विधि-

(१) तृप्तश्रुते—पाठ (२) अ गी ४ २० (३) वृ उ १ १ ५
 (४) वृ उ. ४ ३ १ (५) ? (६) तुभ्य—गद्यप्र वान्यं ४१

तापान्तत्वादनित्यत्वादात्मार्थत्वाच्च या वहिः ।
 संहृत्यात्मनि तां प्रीतिं सत्यार्थीं गुरुमाश्रयेत् ॥ ५१ ॥
 शान्तं प्राप्तं तथा मुक्तं निष्क्रियं ब्रह्मणि स्थितम् ।
 श्रुतेराचार्यवान्वेद तद्विद्धीति स्मृतेस्तथा ॥ ५२ ॥

लक्षणं त्यजेन्मुमुक्षुरिति शेषः । कृतकस्यानित्यत्वात्, मोक्षस्य च नित्यात्म-
 स्वरूपावस्थानरूपत्वान्न मुमुक्षोरपि कर्मणा कृत्यमस्तीति भावः ॥ ५० ॥

किं ससाधनकर्मत्यागमात्रेण मुक्तिसिद्धिः ? किं वाऽन्यत्किमपि
 कृत्यम् ?—इत्यपेक्षायामात्मतत्त्वज्ञानाय गुरुरूपसत्तिः कर्तव्येत्याह—
 तापान्तेति । यद्वा—यस्मात्सर्वकर्मनिबन्धना प्रीतिरनित्या दुःखान्ता स्वा-
 र्थप्रयुक्ता च, तस्मात्तन्निमित्तां प्रीतिमनात्मविषयामात्मन्येवोपसंहृत्य नित्य-
 पुरुषार्थीं गुरुं संश्रयेतेति मुमुक्षुं शिक्षयति—तापान्तत्वादिति ।

या वहिरात्मनोऽन्यत्र जायापुत्रादौ प्रीतिः, तां प्रीतिमात्मन्युपसं-
 हृत्यात्मसात्कृत्वेत्यर्थः ॥ ५१ ॥

उपगन्तव्यं गुरुं विशिनष्टि—शान्तमिति ।

शान्तमक्षुब्धचित्तं, प्राप्तं मेधाविनं, यथा परित्यक्तबन्धसजातीयेन,
 पुनर्वद्वे न भवति तथा मुक्तं निष्क्रियं नमित्यर्थः, निष्क्रियमैहिकामुष्मि-
 कार्थप्रवृत्तिरहितं, ब्रह्मणि स्थितं स्वस्वरूपानन्दानुभवेन सर्वत्रोदासीनमि-
 त्यर्थः । गुरोराश्रयणीयत्वे प्रमाणमाह— श्रुतेरिति । “ आचार्यवान्पुरुषो
 वेद ” इति च श्रुतेः,

“ तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया ।

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ” ॥

इति स्मृतेश्चेत्यर्थः ॥ ५२ ॥

स गुरुस्तारयेद्युक्तं शिष्यं शिष्यगुणान्वितम् ।

ब्रह्मविद्याप्लवेनाशु स्वान्तध्वान्तमहोदाधिम् ॥ ५३ ॥

दृष्टिः स्पृष्टिः श्रुतिर्घ्रातिर्भक्तिर्विज्ञातिरेव च ।

शक्तयोऽन्याश्च भिद्यन्ते चिद्रूपत्वेऽप्युपाधिभिः ॥ ५४ ॥

उक्तप्रमाणानुसारेणोक्तविशेषणगुरुरूपगमने फलं निरतिशयं दर्शयति—
स गुरुरिति ।

युक्तं समाहितम् । शिष्यगुणाः ‘प्रशान्तचित्ताय जितेन्द्रियाय’ इत्य-
त्रोक्ता गुणाः, ‘अमानित्वादयश्च’ भगवद्गीतोक्ताः, तैरन्वितमित्यर्थः ।
ब्रह्मविद्यैव प्लवो ब्रह्मविद्याप्लवः, तेनेत्यर्थः । स्वान्तमन्तःकरणम् । उपा-
धिवचनेनोपाधीयमानो जीवो लक्ष्यते । तस्य ध्वान्तमात्मस्वभावाव-
रणात्मविक्षेपलक्षणमनाद्यनिर्वाच्याज्ञान, तदेव महानुदधिरपर्यन्तत्वात्,
तमित्यर्थः ॥ ५३ ॥

कथमुक्तलक्षणो गुरुरुक्तलक्षणं शिष्यं सम्यग्ज्ञानेन सद्यः संसारसागरं
तारयेत् ?—इत्यपेक्षया, प्रथमं पदार्थविवेकं कारयित्वा वाक्यार्थज्ञानो-
पदेशेनेत्यभिप्रेत्य संक्षेपतः पदार्थविवेकमाह—दृष्टिः स्पृष्टिरिति ।

अन्याश्च रसयतिवक्तिगत्याद्याश्च शक्तय इत्यर्थः । एता दृष्ट्यादिशक्तयो
यद्यप्यसण्डचिद्रूपा एव, तथापि तत्तदिन्द्रियद्वारकबुद्धिदृष्टिभेदोपाधिभि-
र्भिद्यन्ते, न वस्तुतो भेदोऽस्तीति तत्तद्भूत्यंशपरित्यागेन सर्ववृत्तिसाक्षि-
त्वयानुगतप्रकाशस्वभाव एवात्मा त्वंपदार्थ इति प्रथमं प्राहयेदित्यर्थः ॥५४॥

(१) १६. ७२. शमान्विताय—इति पाठे मु. उ. १. २. १३. (२) म.
नो. १३. ७. पश्य पृ. ९. (३) ‘ध्रुव्यत्वान्तचान्त्र’ इत्यादिना निशतनात्-
पा. सू. ७. २. १८. (४) विशेषणं—पाठः

अपायोद्भूतिहीनाभिर्नित्यं दीप्यन् रविर्यथा ।

सर्वदृक् सर्वगतः शुद्धः सर्वं जानाति सर्वदा ॥ ५५ ॥

अन्यदृष्टिः शरीरस्थस्तावन्मात्रो ह्यविद्यया ।

जलेन्द्राद्युपमाभिस्तु तद्धर्मा च विभाव्यते ॥ ५६ ॥

ऋधमुपाधिभिरेव चिच्छक्तिभेदः, स्वरूपत एव भेदो यथानुभवमस्तिवति चेत्, मैत्रम्, आत्मनो विकारित्वापत्तेः, कल्पनागोरवाच्च—इत्यभिप्रेत्य दृष्टान्तेनारण्डरूपता साधयति—अपायेति ।

यथा रविरपायोद्भूतिहीनाभिर्निनाशजन्मशून्याभिः स्वरश्मिभिः सर्वं प्रह्लाण्डं दीप्यन्प्रकाशयन्नेक एवाविकृतो वर्तते, तथाऽऽत्माप्यपायोद्भूतिहीनाभिरेव स्वरूपभूतचिच्छक्तिभिस्तत्तद्बुद्धिवृत्त्युपाधिभेदाद्भिन्नाभिः सर्वं विषयजातं विशेषतो जानाति, सर्वदा सर्वदृक् सामान्येनापि सर्वं पश्यन्नास्ते । यतः सर्वगतः सर्वदृश्याधिष्ठानत्वेन सर्वाव्यभिचारी, तस्माच्छुद्धो निर्भिकार इति योजना ॥ ५५ ॥

यद्येवमुक्तलक्षण आत्मा, कथं तस्य ससारोपलब्धता परिच्छेदप्रतिभासश्च ?—इत्यत आह—अन्यदृष्टिरिति ।

अविद्यया शरीरस्थ स्थूलसूक्ष्मशरीरयोरेवोपलभ्यमानत्वात्तत्र वर्तमानस्तावन्मात्र.—शरीरं यावत्तावन्मात्रोऽहमिति मन्यमान, अन्यदृष्टिर्देहबाह्येभ्योऽन्यावृत्तात्मदृष्टिस्तद्गतधर्मैरात्मनो धर्मवत्तदृष्टिरपि सन् परिच्छिन्नः ससारीव चावभासत इत्यर्थः । एतदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—जलेन्द्रादीनि । यथा चन्द्रादिर्जले प्रतिबिम्बितो जलोपाधिभेदाद्भेदवानिव, जलकम्पादिना कम्पादिमानिव चाविवेकादेव विभाव्यते, तथैताभिरुपमाभिस्तद्धर्मैत्याद्युक्तार्थम् ॥ ५६ ॥

दृष्ट्वा बाह्यं निमील्याथ स्मृत्वा तत्प्रविहाय च ।

अर्थान्मील्यात्मनो दृष्टिं ब्रह्म प्राप्नोत्यनध्वगः ॥ ५७ ॥

तदेवमुपाधिपरामर्शमन्तरेणात्मनि भेदसंसारादेरनुपलम्भात्, उपाधीनां चात्मनो बहिः स्वातन्त्र्येण सत्तायां प्रमाणाभावात्, अविद्यामयत्वे सति नित्यशुद्धः परिपूर्ण एव चिदात्मेत्यवान्तरवाक्यैरवधारित आत्मैव सत्यज्ञानादिलक्षणं ब्रह्मेति महावाक्येनाचार्यादवगतात्मतत्त्वो मुमुक्षुः, अवस्थात्रयात्मकस्यैव सर्वदृश्यत्वात्, तदपोहेन तत्साक्षितया तदधिष्ठानतया चाव्यभिचारि चिदेकरसं ब्रह्मात्मेति स्वानुभवमापादयन्मुच्यत इत्यभिप्रेत्यानुसन्धानप्रकारमाह—दृष्टेति ।

बाह्यं जागरितं पञ्चीकृतपञ्चमहाभूततत्कार्यात्मकं समष्टिव्यष्टिरूपं सर्वं विषयजातं दृष्ट्वा द्रष्टृदृश्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां कार्यकारणान्वयव्यतिरेकाभ्यां चालोच्याथ निमील्य दृश्यं तत्सर्वं द्रष्टृमात्रत्वेन कार्यं सर्वं कारणभूततन्मात्रत्वेन विलाप्येत्यर्थः । अथानन्तरं स्मृत्वा जामदृष्ट्वासासनाकार्यं स्वप्नदर्शनं स्मृतिस्तां स्मृत्वा विश्ववैश्वानरसहितं स्थूलोपाधिं तद्रासनामये लिङ्गे सूक्ष्मभूतसहिते प्रविलाप्य वासनामयं स्वप्नमात्रमेव तदित्यनुसन्धायेत्यर्थः । तदपि लिङ्गशरीरं वासनामयं प्रविहाय च वासनासहितस्य मनःप्राणेन्द्रियसंघातस्यापि तत्कारणपञ्चतन्मात्रादनतिरेकात्तावन्मात्रेण प्रविलाप्य, तेषां चोत्पत्तिरूपवैपरीत्येन तत्कारणसाभासाज्ञानमात्रत्वेन प्रविलाप्यावस्थानं तद्धानं—तत्कृत्वेत्यर्थः । अथानन्तरं सुषुप्तौ धीजात्मरुमज्ञानमात्रं यदुर्वरितं, तदपि सदसत्प्रभिन्नाभिन्नादिप्रकारनिरूपणासहत्वादिवान्यपरिकल्पितान्वयकारव्यतिरेकविदिति विवेकेन वाचित्वा, आत्मनः सर्वावस्थासाक्षितयाऽनुस्यूतसाधिज्ञानन्दमात्रस्य दृष्टिं ज्ञानप्रकाशस्वरूपामुन्मील्य निर-

प्राणाद्येवं त्रिकं हित्वा तीर्णोऽज्ञानमहोदधिम् ।

स्वात्मस्थो निर्गुणः शुद्धो बुद्धो मुक्तः स्वतो हि सः ॥ ५८ ॥

अजोऽहं चामरोऽमृत्युरजरोऽभय एव च ।

सर्वज्ञः सर्वदृक् शुद्ध इति बुद्धो न जायते ॥ ५९ ॥

पूर्वोक्तं यत्तमोवीजं तन्नास्तीति विनिश्चयः ।

तदभावे कुतो जन्म ब्रह्मैकत्वं विजानतः ॥ ६० ॥

पाधिकां कृत्वा स्थितो ब्रह्म प्राप्नोति—सत्यज्ञानादिलक्षणं ब्रह्मैव भवतीति यावत् । अनध्वगोऽर्चिरादिकमध्वानं न प्राप्नोति—ब्रह्मण आत्मत्वान्न गत्यायत्ता ब्रह्मप्राप्तिरित्यर्थः ॥ ५७ ॥

अनध्वगो ब्रह्म प्राप्नोतीत्युक्तमेव विशदयन्निरुपचरितैवास्व मुक्तिः, नोपामरुत्येवापेक्षीति द्योतयति—प्राणादीति द्वाभ्याम् ।

सुपुस्यादीत्यर्थः । स्वात्मस्थो नार्चिरादिमार्गस्थः, तथां निर्गुणः स्वात्मनि प्रविलापितसरुलगुण इत्यर्थः । शुद्धो निरुपाधिकोऽतः स्वतः स्वभावत एव मुक्त इत्यर्थः ॥ ५८ ॥

अजोऽहमिति ।

एवंविधोऽहं ब्रह्मास्मीति यो बुद्धोऽज्ञाननिद्राया निर्गतः स न जायते, पुनः शरीरं न गृह्णातीत्यर्थः ॥ ५९ ॥

प्रबुद्धस्य पुनर्जन्माभावे हेतुमाह—पूर्वोक्तमिति ।

“सुपुस्याख्यं तमोऽज्ञानम्” इत्यादिना यत्पूर्वोक्तमज्ञानं तरुकाळत्रयेऽपि नास्तीति निश्चयः कस्मिन्नपि काले सतो ज्ञानमात्रात्तिरोभानासंभ-

(१) पश्य गौ. का. १. २. समाप्त्याम्; अत्रैव च १७. २८-३० (२) यतः—
पाठः (३) १७. २६.

क्षीरात्सर्पिर्पथोद्धृत्य क्षिप्तं तस्मिन्न पूर्ववत् ।

बुद्ध्यादेर्ज्ञस्तथाऽसत्यान्न देही पूर्ववद्भवेत् ॥ ६१ ॥

सत्यं ज्ञानमनन्तं च रसादेः पञ्चकात्परम् ।

स्यामदृश्यादिशास्त्रोक्तमहं ब्रह्मेति निर्भयः ॥ ६२ ॥

वात्, अस्य तु ज्ञानोदयमात्र एव तिरोधानाच्छुक्तिरजतवदित्यर्थः । तदभाव इति । कारणाभावात्कार्याभाव इत्यर्थः ॥ ६० ॥

अहं ब्रह्मास्मीत्यात्मानं साक्षात्पश्यतोऽपि पूर्ववद्व्यवहारदर्शनात्तदकृत-धर्माधर्मनिबन्धनं पुनः शरीरग्रहणं स्यात्—इत्याशङ्क्य बाधितानुवृत्तिमात्र-त्वाद्ज्ञानिनो व्यवहारस्य, न तत्रिबन्धनं पुनः शरीरग्रहणादिसत्सार इति दृष्टान्तपूर्वकमाह—क्षीरादिति ।

यथा सर्पिर्नवनीतं क्षीगदुपायेनोद्धृत्य तस्मिन्नेव निःसारीकृते क्षीरे क्षिप्तं न पूर्ववदविविक्तं भवति, तथाऽसत्यात् बुद्ध्याद सघातात् प्रथममात्मा विविक्तो ज्ञानमात्ररूपणोद्धृतो ब्रह्माहमस्मीति वाक्यादवगतब्रह्मभाव पूर्व-वत्पुनर्देही देहद्वयसघाताभिमानवान् तस्मिन्विद्यमानोऽपि न भवदित्यर्थः । साहकारस्य हि कर्म बन्धहेतुर्न निरहकारस्य । तथा चोक्तं भगवता—

“यस्य नाहकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हत्वाऽपि स इमाहोकात्र हन्ति न निःपथ्यते” ॥ इति ॥ ६१ ॥

पदार्थपरिशोधनपूर्वकं वाक्यादहं ब्रह्मास्मीति प्रतिबुद्धस्य पुनः सत्सार-भयशङ्का नास्तीत्युक्तेऽर्थे “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् । न विभेति कुतश्चन” इति श्रुतिमर्थतः पठति—सत्यं ज्ञानमिति ।

रसादेरन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमयाख्यकोशपञ्चकात्पर त-

यस्माद्गीताः प्रवर्तन्ते वाङ्मनःपावकादयः ।
 तदात्मानन्दतत्त्वज्ञो न विभेति कुतश्चन ॥ ६३ ॥
 नामादिभ्यः परे भूम्नि स्वाराज्ये चेत्स्थितोऽद्वये ।
 प्रणमेत्कं तदाऽऽत्मज्ञो न कार्यं कर्मणा तदा ॥ ६४ ॥

दाधारभूत “ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठां” इति निर्दिष्ट यत्तदेव “अदृश्येऽनात्म्ये-
 ऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभय प्रतिष्ठा विन्दते” इति शास्त्रोक्त ब्रह्माह स्याम्—
 अस्मीति पश्यन्निर्भयो भवतीति योजना ॥ ६२ ॥

भयकराणामपि भयकरब्रह्मात्मभूतस्य कुतो भयशङ्कावकाश इति ब्रह्म-
 ज्ञस्य पुनः ससाराभावमुक्त द्रढयति—यस्मादिति ।

यदि “वाङ्मिनौ पावकादयः” इति पाठस्तदा इन सूर्य. । आदि
 पदादिन्द्रमृत्यु गृह्येते । तथा च श्रुति.—“भीपाऽस्माद्वात पतते । भीपो-
 देति सूर्य । भीपाऽस्मादग्निश्चेन्द्रश्च । मृत्युर्धावति पञ्चमे ॥” इति ।
 “वाङ्मन पावकादय ” इति पाठेऽध्यात्म वागादय , अधिदैवमग्न्यादयश्च
 यस्माद्गीताः प्रवर्तन्त इत्यर्थः । तथा च श्रुति —

“केनेपित पतति प्रेषितं मनः केन प्राण प्रथम प्रैति युक्त ।
 केनेपिता वाचमिमा वदन्ति चक्षु ओत्र क उ देवो युनक्ति ॥”
 “भयादस्यामिस्तपति भयात्तपति सूर्य. ।
 भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्धावति पञ्चमे ॥” इति ॥ ६३ ॥

ननु विदुषोऽपि हरिहरहिरण्यगर्भादीना नमस्कार्यत्वात्, तदतिक्रम-
 भयसंभवात्कार्यशीषो विद्यत इति चेन्नेत्याह—नामादिभ्य इति ।

(१) ते उ. २. ५ (२) तै उ २. ७ (३) तै उ २. ८. तुल्य—
 भागवते ३. २५. ४१-४४. (४) के उ १. १ (५) कठ. उ. ६३.

विराड्वैश्वानरो वाह्यः स्मरन्नन्तः प्रजापतिः ।
 प्रविलीने तु सर्वास्मिन् प्राज्ञोऽव्याकृतमुच्यते ॥ ६५ ॥
 वाचारम्भणमात्रत्वात्सुषुप्तादि त्रिकं त्वसत् ।
 सत्यो ज्ञाहाहमित्येवं सत्यसन्धो विमुच्यते ॥ ६६ ॥

नामवाङ्मनआदिप्राणांन्तेभ्य उत्तरोत्तरं भूयस्त्वेन श्रुतेभ्यः परं पर-
 स्मिन्भूम्नि सर्वव्यवहारातीतेऽमृते सुखरूपेऽद्वये स्वे महिम्नि स्वाराज्ये चेद-
 ह्मस्मि भूमा ब्रह्मेति व्यप्रस्थित आत्मज्ञो विद्वान्, तदा तस्यान्यं प्रति
 गुणभावाभावात् कं प्रणमेत् प्रणम्यानामात्मभूतत्वात् । अतः परिपक्वज्ञा-
 नस्य कृतकृत्यत्वात् कर्मणा किमपि कार्यमस्तीत्यर्थः ॥ ६४ ॥

भूम्नो नामादिभ्यः परत्वेऽपि कथमद्वयत्वमित्याशङ्क्य नामादेरवस्था-
 त्रयरूपस्याध्यस्तत्वेन मिथ्यात्वात्, तत्साक्षिणस्तुरीयस्य भूम्नोऽद्वयत्वमिति
 वक्तुमवस्थात्रयमनुवदति—विराडिति ।

अध्यात्माधिदैवतयोरभेदाभिप्रायेण विराड्वैश्वानर इत्युक्त, विश्ववैश्वानर
 इत्यर्थः । वाह्यो वहिःप्रज्ञ इत्यर्थः । अन्तः स्मरन्निति स्वप्ने वासनामयविष-
 यदर्शी प्रजापतिर्हिरण्यगर्भस्तैजस इति योज्यम् । अन्याकृतमायोपाधीश्व-
 राख्यं तत्त्वं प्राज्ञ उच्यत इत्यर्थः ॥ ६५ ॥

एतदवस्थात्रयात्मक जगदुपोह्य तत्साक्षिणो वस्तुभूतस्याहं ब्रह्मेति सम्य-
 ग्ज्ञानान्मुक्तो भवतीत्याह—वाचेति ।

ज्ञः साक्षी सत्यः परमात्मा सोऽहमेवेत्येवं सत्यसन्धोऽनायासेन मुच्यत
 इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

भारूपत्वाद्यथा भानोर्नाहोरात्रे तथैव च ।
 ज्ञानाज्ञाने न मे स्यातां चिद्रूपत्वाविशेषतः ॥ ६७ ॥
 शास्त्रस्यानतिशङ्क्यत्वाद्ब्रह्मैव स्यामहं सदा ।
 ब्रह्मणो मे न हेयं स्याद्ब्राह्मं वेति च संस्मरेत् ॥ ६८ ॥
 अहमेव च भूतेषु सर्वेष्वेको नभो यथा ।
 मयि सर्वाणि भूतानि पश्यन्नेवं न जायते ॥ ६९ ॥
 न बाह्यं मध्यतो वाऽन्तर्विद्यतेऽन्यत्स्वतः क्वचित् ।
 अवाह्यान्तःश्रुतेः किञ्चित्तस्माच्छुद्धः स्वयंप्रभः ॥ ७० ॥

आत्मतत्त्वाज्ञानाध्यस्तः संसारस्तज्ज्ञानान्निवर्तत इत्युक्ते ज्ञानाज्ञानयो-
 गत्मधर्मत्वं स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्तेन प्रत्याह—भारूपत्वादिति ।
 ज्ञानाज्ञानयोरपि साक्ष्यत्वात्कल्पितत्वे सति नात्मधर्मत्वमिति भावः ६७
 आत्मनो निर्विशेषत्वादेः शास्त्रप्रामाण्यादेव सिद्धेर्नात्र युक्तिरुपनया
 मनः खेदनीयमित्यभिप्रेत्याह—शास्त्रस्येति ।

स्पष्टम् ॥ ६८ ॥

किं तद्ब्रह्मपरं शास्त्रं, किं वा सर्वदाऽहेयानुपादेयब्रह्मात्मज्ञाननिष्ठस्य
 फलमित्यपेक्षायां 'यस्तु सर्वाणि भूतानि' इत्यादिमन्त्रार्थमुदाहरति—
 अहमेवेति ।

स्पष्टम् ॥ ६९ ॥

आत्मनोऽद्वितीयब्रह्मरूपत्वे शास्त्रमर्थत उदाहृत्य निर्विशेषब्रह्मरूपत्वे-
 ऽप्युदाहरति—न बाह्यमिति ।

“तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमन्तरमनाह्वयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः” इति
 श्रुतेरित्यर्थः । सर्वानुभूरित्यस्यार्थः स्वयंप्रभ इति ॥ ७० ॥

नेति नेत्यादिशास्त्रेभ्यः ' प्रपञ्चोपशमोऽद्वयैः ' ।

अविज्ञातादिशास्त्राच्च नैव ज्ञेयो ह्यतोऽन्यथा ॥ ७१ ॥

सर्वस्यात्माऽहमेवेति ब्रह्म चेद्विदितं परम् ।

स आत्मा सर्वभूतानामात्मा ह्येषामिति श्रुतेः ॥ ७२ ॥

जीवश्चेत्परमात्मानं स्वात्मानं देवमञ्जसा ।

देवोपास्यः स देवानां पशुत्वाच्च निवर्तते ॥ ७३ ॥

सामान्येन सर्वप्रपञ्चसंस्पर्शरहितत्वे श्रुतिमुदाहरति—नेतीति ।

प्रपञ्चनिषेधद्वारेणैवात्मा विज्ञेयः, न पुनर्विषयतया सप्रपञ्चतया वेत्यत्र 'अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि', 'यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद संः', 'अविज्ञातं विज्ञातृ' इत्यादिशास्त्रमुदाहरति—अविज्ञातादीति ॥ ७१ ॥

" तस्मादेपा तत्र प्रियं यदेतन्मनुष्या विद्युः " इति श्रुतिरेवमद्वयादि-
लक्षणमात्मानं जानतो देवाः फलप्राप्तिं विन्नन्तीति चेन्मैवम् । देवानाम-
प्यात्मभूतत्वाद्विदुषो विन्नश्रुतेरविद्वद्विषयत्वादित्यभिप्रेत्याह—सर्वस्येति ।

" तस्य ह न देवाश्च नाभूत्वा ईशते । आत्मा ह्येषां स भवति " इति
श्रुतेरित्यर्थः ॥ ७२ ॥

एवं ब्रह्मात्मज्ञानवतो देवैरप्युपास्यत्वसिद्धेर्न तस्य देवपशुत्वशङ्कापीत्यतो
न कुतश्चिद्भयमस्तीत्यत्र श्रुतिमर्थतः पठति—जीवश्चेदिति ।

" यदैवमनुपश्यत्यात्मानं देवमञ्जसा ।

ईशानं भूतभव्यस्य न तदा विजुगुप्सते " ॥ "

(१) घृ. उ. २. ३. ६. (२) गौ. का. २. ३५. (३) फे. उ. १. ३.
(४) फे. उ. २. ३. (५) घृ. उ. ३. ८. ११. (६) घृ. उ. १. ४. १०.
(७) घृ. उ. १. ४. १०. (८) वट. उ. ४. ५.

अहमेव सदात्मज्ञः शून्यस्त्वन्यैर्वधाम्बरम् ।
इत्येवं सत्यसंधत्वादसद्धाता न वध्यते ॥ ७४ ॥
कृपणास्तेऽन्यथैवातो विदुर्ब्रह्म परं हि ये ।

स्वराड्योऽनन्यदृक् स्वस्थस्तस्य देवा असन्वशे ॥ ७५ ॥

“ सर्वेऽस्मै देवा बलिमावहन्ति ”, “ तमेवं विद्वानमृत इह भवति ”
इति च श्रुतिभ्य इत्यर्थः ॥ ७३ ॥

यदुक्तं “ सत्यसंधो विमुच्यते ” इति तत्स्फुटयति—अहमेवेति ।

सदात्मा चासौ ब्रह्मेति सदात्मज्ञः “ तत्सत्यं स आत्मो ” इति श्रुति-
रिहोदाहरणम् । अन्यैः शून्य इति वाचारम्भणश्रुत्यर्थो दर्शितः । यथाम्बर-
मिति दृश्यसंसर्गशून्यत्वाच्छुद्ध इत्यत्र दृष्टान्तोक्तिः । असद्धाताऽनृताभि-
संधिरहितोऽतस्कर इव न वध्यते—बन्धानर्थहीनो भवति “ स यथा तत्र न
वाह्येतैतदात्म्यमिदं सर्वम् ” इत्यादिश्रुतिरिहोदाहार्या ॥ ७४ ॥

एवंविबज्ञानाभावादितरे पशुभूताः शोच्या भवन्तीति दर्शयन् “ अथ
येऽन्यथाऽतो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्यलोका भवन्ति ” इति श्रुत्यर्थमाह—
कृपणा इति ।

ये परं ब्रह्मातोऽन्यथैवोक्तवैपरीत्येनानात्मभूततया विदुः, ते हि कृपणाः
शोच्या एवेति योजना । अभेददर्शी तु न कृपण इत्याह—स्वराडिति ।
‘ एवं विज्ञानत्रात्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराड्भ-
वति ’ इति श्रुतिरिहोदाहरणम् । “ तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ”
इति श्रुत्यर्थं मन्त्रभागोदाहरणेन शीतयति—तस्येति । आसन्नित्यर्थं

- (१) असद्दानात्—पाठः (२) तै. उ. १. ५. (३) तै. आ. ३. १. ३.
(४) ओ. ६६. (५) छां. उ. ६. ८. ७. (६) छां. उ. ६. १६. ३.
(७) छां. उ. ७. २५. २. (८) श्रुत्यर्थं...पेनात्मरतिं द्यौं—पाठः

हित्वा जात्यादिसंबन्धान्वाचोऽन्याः सह कर्मभिः ।

ओमित्येवं स्वमात्मानं सर्वं शुद्धं प्रपद्यथ ॥ ७६ ॥

• सेतुं सर्वव्यवस्थानामहोरात्रादिवर्जितम् ।

तिर्यगूर्ध्वमथः सर्वं सकृज्ज्योतिरनामयम् ॥ ७७ ॥

असन्निति छान्दसम् । “यस्त्वेव प्राहणो विद्यात् । तस्य देवा असन्वशे” इति मन्त्र । अस्यायमर्थ — यस्त्वेव प्राहणो प्रहानिष्ठ एव “वेदाहमेतं पुरुष महान्तमम्” इत्युक्तप्रकारेण प्रह्लात्मान विद्यात्, तस्य विदुषो देवा वशगा भवन्तीति ॥ ७५ ॥

यस्माद्योक्तात्मज्ञानादेव कृतकृत्यता, तस्मान्मुमुक्षुभिस्तदर्थं यत्नवद्भिर्भवितव्यमिति ताञ्छिष्यन्नाह—हित्वेति ।

‘यस्मिन्द्यौ. पृथिवी चान्तरिक्षमोत मनः सह प्राणैश्च सर्वैः ।

तमेतैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथामृतस्यैव सेतुं’ ॥

“ओमित्येवं ध्यायथ आत्मानम्”

इति च वाग्यद्वयमत्रोदाहरणम् । अन्या वाचोऽनात्मविषया. प्रवृत्तिपरा । सर्वं सर्वाकारभूत शुद्ध विनिक निर्विशेषमित्यर्थ. ॥ ७६ ॥

तमेव प्रतिपत्तव्यमात्मानं श्रुत्यन्तरेण विशिनष्टि—सेतुमिति ।

सर्वव्यवस्थाना वर्णाश्रमादिमर्यादानां सेतुं विवारकम् । “अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषा लोकानामसभेदाय नैत सेतुमहोरात्रे तरत. सकृद्विभातो ह्येषैव ब्रह्मलोके” इति श्रुतिरत्रोदाहरणम् ॥ ७७ ॥

धर्माधर्मविनिर्मुक्तं भूतभव्यात्कृताकृतात् ।

स्वमात्मानं परं विद्याद्विमुक्तं सर्वबन्धनैः ॥ ७८ ॥

अकुर्वन्सर्वकृच्छुद्धस्तिष्ठन्नत्येति धावतः ।

मायया सर्वशक्तित्वादजः सन् बहुधा मतः ॥ ७९ ॥

पुनः किंलक्षणमात्मानं प्रपद्यते इत्यपेक्षायाम्—

‘अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात् ।

अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्तत्पश्यसि तद्गदं ॥’

इतिश्रुत्यर्थमाह—धर्माधर्मोति ।

कृताकृतात्कार्यकारणादित्यर्थः ॥ ७८ ॥

ननु कथं सर्वबन्धनैर्मुक्त आत्मा?—तस्य कर्तृत्वादिश्रवणादित्याशङ्क्या-
कर्तृत्वादेरपि सहैव श्रवणाद्विरुद्धोभयस्वभावस्यैकस्मिन्नयोगात् स्वभावप्राप्तं
कर्तृत्वादिकं मायामयं, प्रमाणावधेयमकर्तृत्वादिकमात्मस्वभाव इति विशेष-
पमभिप्रेत्य विरुद्धधर्मवादिनीः श्रुतीरदाहरति—अकुर्वन्श्रिति ।

“अनेजदेकं मनसो जवीयं” इति मन्त्रभार्गवार्थः अकुर्वन्सर्वकृतित्युक्तः ।
“शुद्धमपापविद्धम” इत्यस्यार्थः शुद्ध इति । “तद्भावतोऽन्यानत्येति
तिष्ठत्” इत्यस्यार्थमाह—तिष्ठन्निति । धावतो वेगतोऽन्यान् मनःप्राणा-
दीनत्येति—अतीत्य गच्छति । यत्र मनःप्राणादि गच्छति, तत्र सर्वत्रात्म-
चैतन्यस्याभिव्यक्तिनियमादात्मा तिष्ठन्नपि गच्छतीव भासत इत्यर्थः ।
“अजायमानो बहुधा विजायते” इति मन्त्रार्थमाह—अजः सन् बहुधा
मत इति । सर्वत्र हेतुः—मायया सर्वशक्तित्वादिति । नहि मायायाम-
संभावनीयमस्तीति भावः ॥ ७९ ॥

राजवत्साक्षिमात्रत्वात्सांनिध्याद्भ्रामको यथा ।

भ्रामयञ्जगदात्माहं निष्क्रिप्रोऽकारकोऽद्वयः ॥ ८० ॥

निर्गुणं निष्क्रियं नित्यं निर्द्वन्द्वं यन्निरामयम् ।

शुद्धं बुद्धं तथा मुक्तं तद्ब्रह्मास्मीति धारयेत् ॥ ८१ ॥

बन्धं मोक्षं च सर्वं यत इदमुभयं हेयमेकं द्वयं च

ज्ञेयं ज्ञेयाभ्यतीतं परममधिगतं तत्त्वमेकं विशुद्धम् ।

विज्ञायैतद्यथावच्छ्रुतिमुनिगदितं शोकमोहावतीतः

सर्वज्ञः सर्वकृत्स्याद्भवभयरहितो ब्राह्मणोऽवाप्तकृत्यः ॥ ८२ ॥

अक्रियस्यापि क्रियावत्सोपचारमुक्तं दृष्टान्तेन प्रपञ्चयति—राजवदिति
स्पष्टम् ॥ ८० ॥

यस्मादेवमात्मा स्वतो नित्यशुद्धत्वादिस्वभावः शास्त्रन्यायाभ्यामवगतः,
तस्मात्तं तथैव जानीयान्नान्यथेत्युपसंहरति—निर्गुणमिति ।

नैतेषु श्लोकेषु पुनरुक्तं दोषार्हं, यतः प्रतिपाद्यवस्तुनो दुर्बोधत्वान्मुमु-
क्षूपकाराय कारुणिक आचार्यः कचिच्छास्त्रतः, कचित्कलकथनेन, कचि-
द्विद्वदनुभवाभिनयनेन, पुनःपुनः प्रतिपादयति, ' भूयोऽपि पथं वक्तव्यम् '
इति न्यायात् ॥ ८१ ॥

उक्तं प्रकरणार्थं प्रतिपत्तिसौकर्यार्थं संक्षिप्य कथयति—बन्धं मोक्षमिति ।
बन्धं मोक्षं च सर्वं यथावद्विज्ञाय भवभयरहितः स्यादित्यन्वयः । बन्धः
प्रमातृत्वकर्तृत्वादिप्रतिभासलक्षणः । मोक्षो ब्रह्मस्वरूपावस्थानम् । सर्वमिति

(१) ज्ञेयाज्ञेया°—पाठः (२) तुल्य—

पौनरुक्त्यं न दोषोऽत्र शब्देनापेक्षेन वा भवेत् ।

अभ्यासेन गरीयस्त्वमर्थस्य प्रतिपाद्यते ॥

—मानसोद्घाते ८. ४.

न स्वयं स्वस्य नान्यैश्च नान्यस्यात्मा च हेयगः ।

उपादेयो न चाप्येवमिति सम्पद्भ्यतिः स्मृता ॥ ८३ ॥

निःशेषं पूर्वोक्तप्रकारमित्यर्थः । इदमुभयं बन्धं मोक्षं च यतो हेतोरज्ञाना-
ज्ज्ञानाच्च भवतः, ते अपि विज्ञायेति संबन्धः । तथा एकमनुवृत्तं कारणं, द्वयं
व्यावृत्तं कार्यं च यज्ञेयं विषयभूतं,—तत्सर्वं हेयं वाध्यं विज्ञायेत्यन्वयः ।
ज्ञेयाभ्यतीतं दृश्यात्सम्यक् पृथक्कृतं परमं निरतिशयं विशुद्धं एकं ब्रह्म
चिद्वेदान्तेष्वधिगतं तत्त्वं परमार्थं, तदपि यथावद्विज्ञायात्मत्वेनोपादाय ।
क्लिष्टक्षणम् ? श्रुतिमुनिगादितं श्रुतिवाक्येन मुनिना गुरुणोपदिष्टमित्यर्थः ।
एवमात्मानात्मतत्त्वं ज्ञात्वाऽनात्मापोहेनात्मतत्त्वनिष्ठः शोकमोहावतीतः
स्यात् “ तत्र को मोहः कः शोक एरुत्वमनुपश्यतः ” इति श्रुतेः । सर्वं
हि ब्रह्म, तज्ज्ञानं सर्वज्ञः स्यात्, सर्वं स्वात्मन्येकं करोतीति सर्वकृत्स्यात् ।
तथा च मुक्तविषया श्रुतिः ‘ अहं विश्वं भुवनमभ्यभवाश्मि ’ इति । दैर्घ्यं
गानार्थम् । अभ्यभवमभिभूतवानात्मसात्कृतवानस्मीति श्रुत्यर्थः । भवभयर-
हितः “ न त्रिमेति कुतश्चन ” इति श्रुतेः । ब्राह्मणो मुख्यया वृत्त्या ब्राह्म-
णशब्दाभिधेयः । “ अमौनं च मानं च निर्विद्याऽथ ब्राह्मणः ” इति ।
“ अथ य एतदक्षरं गार्गी विदित्वास्मालोकात्प्रैति स ब्राह्मणः ” इति च
श्रुतेः । अवाप्तकृचः प्राप्तसर्वक्रियाफल इत्यर्थः । “ सोऽश्नुते सर्वान्कामान्स-
ह । ब्रह्मणा विपश्चितां ” इति श्रुतेरित्यर्थः ॥ ८२ ॥

एवमात्मानं जानतः कृतकृत्यत्वमुक्तं प्रकृत्यति—न स्वयमिति ।

स्वयमात्मा स्वस्य न हेयगस्त्यक्तन्यकोटौ पतितः, न वाप्युपादेयः, एक-
स्मिन्कर्मकर्तृत्वासंभवात्, स्वरूपस्य स्थितौ नाशे वा स्वविषयहानोपादानयो

- (१) नान्यस्य नान्यश्चात्मा—गठः (२) ई. उ. ७. (३) तै. उ. ३. १०.
(४) तै. उ. २. ९. (५) वृ. उ. ३. ५. १. (६) वृ. उ. ३. ८. १०.
(७) तै. उ. २. १.

आत्मप्रत्यायिका ह्येषा सर्ववेदान्तगोचरा ।
 ज्ञात्वैतां हि विमुच्यन्ते सर्वसंसारबन्धनैः ॥ ८४ ॥
 रहस्यं सर्ववेदानां देवानां चापि यत्परम् ।
 पवित्रं परमं ह्येतत्तदेतत्संप्रकाशितम् ॥ ८५ ॥

रसंभवाच्च । तथाऽन्यश्च न स्वस्य हेयगोः, अद्वैतेऽन्यस्यैवाभावात्; नाप्युपादे-
 योऽत एव । तथाऽन्यस्यापि स्वयमुपादेयो हेयगो वा न भवत्यात्मान्तराभा-
 वात्, अनात्मनश्च बाधितत्वादचैतन्याच्चेति योजना । इत्येवं या निष्ठा सा
 सम्यग्मतिः सम्मग्नज्ञानं स्मृता ब्रह्मविद्धिरित्यर्थः ॥ ८३ ॥

कूटस्थचैतन्यैकरसे पूर्णं वस्तुनि हानाद्यसंभवान्निरायासं परं ब्रह्मैवास्मी-
 त्येवंविधाया धियः सम्यग्मतित्वे हेतुमाह—आत्मप्रत्यायिकेति ।

आत्मानं ब्रह्मत्वेन प्रत्याययतीत्यात्मप्रत्यायिका हि यस्मादेया मतिः,
 स्वानुभवसिद्धेति वा । सर्ववेदान्तगोचरेति प्रमाणमूलत्वमस्या दर्शयति ।
 एतां ज्ञात्वा लब्ध्वा सर्वसंसारबन्धनैर्विमुच्यन्ते कृतकृत्या भवन्तीत्यर्थः ।
 तथाच भगवद्रचनं—

“ इति गुह्यतमं शास्त्रमिदमुक्तं मयाऽनघ ।
 एतद्बुद्ध्वा बुद्धिमान्स्यात्कृतकृत्यश्च भारत ॥ ”

इति ॥ ८४ ॥

प्रकरणोक्तं ज्ञानमिदानीं प्रशंसन्नस्योपादेयत्वं द्रढयति—रहस्यमिति ।
 रहस्यमुपदेशव्यतिरेकेणाविज्ञेयं “ आचार्यवान्पुरुषो वेद्, ” “सर्वे वेदा
 यत्पदमामनन्ति ” इति च श्रुतेः । “द्वैत्र्यापि विचिकित्सितं पुरा न हि

(१) इदं रहस्य—पाठः । तुल्य—१६. ७०. (२) दुर्लभम्—पाठः (३)
 भ. गी. १९. २०. (४) छां. उ. ६. १४. २. (५) फल. उ. २. १५.

नैतद्देयमशान्ताय रहस्यं ज्ञानंमुत्तमम् ।

विरक्ताय प्रदातव्यं शिष्यायानुगताय च ॥ ८६ ॥

ददतश्चात्मनो ज्ञानं निष्क्रयोऽन्यो न विद्यते ।

ज्ञानमिच्छंस्तरेत्तस्माद्युक्तः शिष्यगुणैः सदा ॥ ८७ ॥

ज्ञानं ज्ञेयं तथा ज्ञाता यस्मादन्यत्र विद्यते ।

सर्वज्ञः सर्वशक्तिर्यस्तस्मै ज्ञानात्मने नमः ॥ ८८ ॥

सुविज्ञेयमगुरोपधर्मः” इति श्रुतेर्देवानां चापि रहस्यमित्यर्थः । परं सर्वोत्तमं पवित्रं पावनं “क्षीयन्ते चास्य कर्माणि”, “एवंविदि पापं कर्म न श्लिष्यते” इत्यादिश्रुतेः । हि यस्मात्परमं परमपुरुषार्थरूपं निरतिशयानन्दप्रकाशमिति यावन् । यदेवंरूपं सम्यग्ज्ञानं, तदेतत्सम्यक् प्रकाशितं प्रकटीकृतमस्मिन्प्रकरण इत्यर्थः ॥ ८५ ॥

एतस्य गोपनीयत्वं सूचयति—नैतदिति । यद्वा—अस्य दुर्विज्ञेयत्वेन दुर्धरत्वात्तद्धारणसमर्थमधिकारिणं विशिषन्ननधिकारिभ्यो विवेचयति—नैतद्देयमिति ॥ ८६ ॥

यस्मादेवलक्षणज्ञानद् आचार्यः कृतकृत्यो न प्रलोभादिना ज्ञानं प्रयच्छति, तस्मान्मुमुक्षुरमोनित्वादिशिष्यगुणयुक्तः स्यात्, यथाचार्यः कृपया विद्यां दद्यादित्येतमर्थमाह—ददतश्चेति ।

न विद्यते यस्मादिति योज्यम् । तस्माच्छिष्यगुणैः सदा युक्तो ज्ञानमिच्छन् संपादयंस्तरेत्संसारमिति शेषः ॥ ८७ ॥

आदाविवोपसंहारेऽपि देवताचार्यनमस्कारौ तद्वक्तेर्विद्यां प्रत्यन्तरङ्गत्वख्यापनाय कार्याविति दर्शयति श्लोकद्वयेन—ज्ञानमित्यादिना ।

(१) भवेत्—गठ. (२) कठ. उ. १. २१. (३) मुं. उ. २. २. ८. (४) छां. उ. ४. १४. ३. (५) भ. गी. १३. ७—११. पश्य—गद्यप्रबन्धे ५ वाक्यम् ।

विद्यया तारिताः स्मो यैर्जन्ममृत्युमहोदधिम् ।
सर्वज्ञेभ्यो नमस्तेभ्यो गुरुभ्योऽज्ञानसंकुलम् ॥ ८९ ॥

इति सन्यङ्गमतिप्रकरणम् ।

१८ तत्त्वमसिप्रकरणम् ।

येनात्मना विलीयन्ते उद्भवन्ति च वृत्तयः ।
नित्यावगतये तस्मै नमो धीप्रत्ययात्मने ॥ १ ॥

ज्ञानात्मने चित्सदानन्दरूपायेत्यर्थः ॥ ८८ ॥

विद्ययेति ।

अज्ञानसंकुलमिति च्छेदः ॥ ८९ ॥

इति सप्तदश सम्पङ्गमतिप्रकरणम् ॥ १७ ॥

पूर्वस्मिन्प्रकरणे ब्रह्मात्मविषयमपरोक्षज्ञानं मोक्षसाधनं वेदान्तेभ्यो भव-
तीत्युक्तम्, तदयुक्तं, वेदान्तानामपि स्वर्गकामादिवाक्यवन् परोक्षज्ञानजन-
कत्वात्, अतोऽपरोक्षज्ञानाय प्रसंख्यानमेष्टव्यमिति केचित्प्रतिपेदिरे । तन्म-
तनिराकरणेन पूर्वोक्तं सर्वं स्वसिद्धान्तं श्रौतमुपपत्तितः स्फुटमुपपादयितुं प्रक-
रणान्तरमारभमाणो देवतानस्कारव्याजेनान्तःकरणवृत्तिभावाभावसाक्षिणं
कूटस्थचिदेकतानमेवात्मानं नित्यापरोक्षं वेदान्ताः ब्रह्मेति प्रतिपादयन्तो न
परोक्षं ब्रह्म समर्पयन्तीति सूचयन् प्रकरणप्रतिपाद्यं दर्शयति—येनेति ।

वृत्तयो धीपरिणामाः अलातचक्रमिवाग्न्यात्मना येन चैतन्यज्योतिः-
स्वरूपेण विलीयन्ते सुषुप्तौ, अवस्थान्तरे उद्भवन्ति च चिदात्मव्याप्ता
इत्यर्थः । धीप्रत्ययाः साभासबुद्धिवृत्तयः, तेषामात्मने तदध्यासाधिष्ठानाये-
त्यर्थः । नित्यश्चासाववगतिश्चेति विग्रहः ॥ १ ॥

प्रमथ्य वज्रोपमयुक्तिसंभृतैः

श्रुतेररातीञ्शतशो वचोसिभिः ।

ररक्ष वेदार्थनिधिं विशालधीः

नमो यतीन्द्राय गुरोर्गरीयसे ॥ २ ॥

नित्यमुक्तः सदेवास्मीत्येवं चेन्न भवेन्मतिः ।

किमर्थं श्रावयत्येवं मातृवच्छ्रुतिरादृता ॥ ३ ॥

सिद्धादेवाहमित्यस्माद्युष्मद्दर्शो निषिध्यते ।

रज्ज्वामिवाद्दिधीर्धुवत्या तत्त्वमित्पादिशासनैः ॥ ४ ॥

इदानीं स्वोक्तेश्चै मुमुक्षूणां शिक्षासार्थं स्वाचार्यगुणोपवर्णनपूर्वकं संप्र-
दायशुद्धिं कथयति—प्रमथ्य वज्रेति ।

समृतैरभेद्यतया घटितैः श्रुतेर्वचोसिभिर्वेदान्तवाक्यरूपनिश्चिदैः अरा-
तीन् भेदवत्त्वारण्यगसिनोऽद्वैतरत्नापहारिणः शत्रून् प्रमथ्य समूलमुन्मूल्य,
यो विशालधीरप्रतिहतदीर्घबुद्धिर्वेदान्तार्थनिधिं वेदान्तमञ्जूरागतं निधिं—
निधीयतेऽस्मिन्सर्वमिति निधिरद्वयं ब्रह्मात्मतत्त्वं—तं ररक्ष, तस्मै यती-
न्द्राय गुरोर्गरीयसे परमगुरवे नम इति योजना ॥ २ ॥

एवं नमस्कारव्याजेन प्रकरणार्थं स्वसंप्रदायशुद्धिं चोक्त्वा, तत्त्वमस्यादि-
वाक्यादेवापरोक्षज्ञानमात्मनीति प्रकरणसिद्धान्तं तावदाह—नित्यमुक्त इति ।

सदेवाहमहमेव सदस्मि नित्यमुक्त इत्येवं चेत्तदपरोक्षा मतिर्वेदान्तवा-
क्यान्न भवेत्, तल्लेवं सिद्धवन्निर्देशेन तत्त्वमसीति श्रुतिः किमर्थं कस्मादा-
दृता आदरवती पुनःपुनर्मातेव पुत्रहितैषिणी आवयेदित्यर्थः ॥ ३ ॥

नित्यापरोक्षस्वभावात्मस्वरूपत्वाद्ब्रह्मणो वाक्यादेवापरोक्षज्ञानमारोपि-
तानर्थनिवृत्तिफलमुत्पद्यन् इत्याह—सिद्धादेवेति ।

शास्त्रप्रामाण्यतो ज्ञेया धर्मादेरस्तितया यथा ।

विपापोहो यथा । ध्यानाद् हुँतिः स्यात्पाप्मनस्तथा ॥ ५ ॥

सद्ब्रह्माहं करोमीति प्रत्ययावात्मसाक्षिकौ ।

तयोरज्ञानजस्यैव त्यागो युक्ततरो मतः ॥ ६ ॥

अहमित्यत्राहंशब्दलक्ष्यादपरोक्षतया स्वतःसिद्धादात्मनः सकाशात् युष्म-
द्धर्मः परागर्थोऽहंकारादिः तत्त्वमित्यादिशासनैर्युक्त्या सहितैः शोधितार्थै-
रिति यावत् । निषिध्यते भ्रमगृहीतपारोक्ष्यसद्वयत्वाकारविलापनेनात्मतत्त्वं
प्रतिपाद्यत इत्यर्थः । तत्र दृष्टान्तार्थः स्पष्टः ॥ ४ ॥

तन्निवृत्तिं दृष्टान्ताभ्यां स्पष्टयति—शास्त्रेति । यद्वा—नित्यापरोक्षात्मैव
ब्रह्म, तदवगमश्चानर्थनिवृत्तिहेतुरित्येतत्क्रमेण दृष्टान्ताभ्यां साधयति—
शास्त्रेति ।

तथा ब्रह्मण एवात्मत्वेनास्तितया “ अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्यं ”,
“ तत्त्वमेसि ” इति शास्त्रप्रामाण्यतो ज्ञेयेति दांष्ट्रान्तिकं योज्यम् । ध्याना-
द्ब्रह्मादिमन्त्रवीजस्मरणाद्विपापोहः सद्यो विपनिवृत्तिः, तथा पाप्मनोऽवि-
द्याद्यनर्थरूपस्य वाक्यादात्मतत्त्वावगममात्रेण सद्य एव हुतिर्वाधरूपा
निवृत्तिः स्यादित्यर्थः ॥ ५ ॥

ननु वाक्योत्थाहंशब्दास्मीतिप्रत्ययवत् अहं करोमीत्यपि प्रत्ययोऽनुभव-
सिद्धः, तत्र को हेतुरयमेवापरेण वाध्यत इत्यत्रेति शङ्कते—सद्ब्रह्माहमिति ।

तत्र नियामकं हेतुं वदन्नुत्तरमाह—तयोरिति । युक्ततर इति त्रयोऽय-
मर्थः—यथा पूर्वप्रवृत्तयागविनियोजकश्रुत्या पश्चात्प्रवृत्ता लिङ्गादयो-
ऽप्राप्ता एव वाध्यन्ते, यथा वा पूर्वमेव प्रकृतेर्विकृतावतिदेशप्राप्तानाम-

सदस्मीति प्रमाणोत्था धीरन्या तन्निभोज्जवा ।

प्रत्यक्षादिनिभा वाऽपि बाध्यते दिग्भ्रमादिवत् ॥ ७ ॥

कर्ता भोक्तेति यच्छास्त्रं लोकमुद्भवानुवादि तत् ।

सदस्मीति श्रुतेर्जाता बाध्यतेऽन्यैतैर्यैव धीः ॥ ८ ॥

ज्ञाना विकृतिगतविशेषोपदेशेन पाश्चात्यन बाध इति युक्तत्वऽध्यनियमो
चाध्यराधक्यो पूर्वापरीभाक्स्य, न तथास्य न्यायस्येति (? त्यागस्येति)
युक्तर इत्युक्तमिति ॥ ६ ॥

अत्र क प्रमाणज्ञ प्रत्यय ? को वाऽज्ञानज्ञ ? इति वीक्षाया विविच्य
दर्शयति—सदस्मीति ।

वीस्तत्त्वमसीति निर्दुष्टरास्यप्रमाणोत्था, अन्या कर्ताहमित्यादिधीस्त
निभोज्जवा प्रमाणाभाससमुद्भूता अविवेकदोषास्कन्दिस्तत्त्वादित्यर्थ । वाक्य-
नन्यज्ञानस्यापि प्रत्यक्षाभासनाधन दृष्टान्तेन बुद्धिमारोहयति—प्रत्य-
क्षादीति ॥ ७ ॥

ननु ब्रह्मास्मीति बुद्धिवत् कर्तृत्वादिवुद्धेरपि “ सत्य वत् । धर्मं चरे, ”
“ स हि कर्ता ”, “ भोक्तव्याहुर्मनीषिण ” इत्यादिवचनाच्छास्त्रसिद्धत्वं
तुल्यमिति कथं तस्या बाध्यत्वमित्याशङ्क्याह—कुरु (कर्ता) भोक्तिति ।

शास्त्रानभिज्ञाना तद्भिन्नसगतिहीनानामपि कर्ता भोक्ताहमस्मीति
प्रिय सिद्धत्वात् ‘ कुरु ’ इत्यादिशास्त्र लोकसिद्धार्थानुवादि, नाऽनधिग
तार्थबोधकमित्यर्थ । सदस्मीति धीस्तु श्रुतरनन्यसिद्धार्थाया सकाशा-

सदेव त्वमसीत्युक्ते नात्मनो मुक्तता स्थिरा ।
 प्रवर्तते प्रसंचक्षामतो युक्त्याऽनुचिन्तयेत् ॥ ९ ॥
 सकृदुक्तं न गृह्णाति वाक्यार्थज्ञोऽपि यो भवेत् ।
 अपेक्षतेऽत एवान्यदवोचाम द्वयं हि तत् ॥ १० ॥
 नियोगोऽप्रतिपन्नत्वात्कर्मणां स यथा भवेत् ।
 अविरुद्धो भवेत्तावद्यावत्संवेद्यताऽदृढा ॥ ११ ॥

ज्ञातेत्यर्थः । तस्मादेतयैव निरवकाशया सदस्मीति श्रुतिजातया धियै-
 वान्या सावकाशानुवादवाक्यजन्या बाध्यते, बाध्यत एवेति वाऽन्वयः ॥८॥

तदेवं वाक्यादेवापरोक्षज्ञानमात्मविषयमुत्पद्यते, तच्च निरपेक्षमेवानर्थनि-
 वृत्तिहेतुरिति स्वमतमुपन्यस्य स्वयूग्वमतमुत्यापयति—सदेवेति ।

प्रसंचक्षां प्रसंख्यानं शब्दावृत्तिं युक्त्या सहाभ्यस्येदित्यर्थः ॥ ९ ॥

उक्तमेव साधयति—सकृदिति ।

योऽपि वाक्यार्थज्ञः सकृदुक्तं न गृह्णाति—न जानाति—न सम्यक्
 प्रतिपद्यते यतः, अत एवान्यत्सहकारिभूतमपेक्षते, यदपेक्षते तद्वयं—वाक्या
 नुचिन्तनं, युक्त्यालोचनं च—पूर्वश्लोके वयमवोचामेत्यर्थः ॥ १० ॥

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्येषु विधिं नोपलभामहे, प्रह्लात्मभावस्य च स्वत
 एव सिद्धेर्मुमुक्षोर्नियोगोऽपि न घटत इत्याह—नियोग इति ।

वाक्यमात्रादैकान्यस्याप्रतिपन्नत्वात् साक्षात्कृतत्वाभावान् तावन्नियो-
 गोऽविरुद्धो भवेत्, यावत्संवेद्यता प्रह्लात्मैकताऽदृढा दृढा न प्रतीयत इति
 योजना । स नियोगः कर्मणामग्निष्टोमादीनां यथा भवेद्वाक्यादवगतानामपि
 फलप्राप्तय इति दृष्टान्तार्थः ॥ ११ ॥

चेष्टितं चं यतो मिथ्या स्वच्छन्दः प्रतिपद्यते ।

प्रसंख्यानमतः कार्यं यावदात्मानुभूयते ॥ १२ ॥

सदस्मीति च विज्ञानमक्षजो वाधते ध्रुवम् ।

शब्दोत्थं दृढसंस्कारो दोषैश्चाकृष्यते वहिः ॥ १३ ॥

श्रुतानुमानजन्मानौ सामान्यविषयौ यतः ।

प्रत्ययावक्षजोऽवश्यं विशेषार्थो निवारयेत् ॥ १४ ॥

किंच विधिमन्तरेण चेद्ब्रह्मात्मैक्यं वाक्यात्स्वयमेव प्रतिपद्येत, तदा यमनियमादिक्रमनुष्ठीयमानं मिथ्या स्यादुपकार्याभावादित्याह—चेष्टितमिति ।

चेष्टितमनुष्ठितं यमादि, स्वच्छन्दः स्वेच्छावाननियुक्त इति यावत्, प्रतिपद्यते चेदित्यध्याहारः । आत्मानुभूयते साक्षात्क्रियत इत्यर्थः ॥ १२ ॥

इतोऽपि प्रसंख्यानं विधितोऽनुष्ठेयमित्याह—सदस्मीति ।

सदस्मीतिशब्दोत्थं विज्ञानमक्षजः प्रत्यक्षप्रत्ययः कर्ता भोक्तृत्येवमाद्याकारो वाधते, ध्रुवं निश्चितमेतत् । अक्षजस्य प्राचल्ये हेतुगर्भं विशेषणं—दृढसंस्कार इति । किंच तेन मुमुक्षुर्दोषै रागादिभिश्च वहिराकृष्यते वहिर्मुत्पीक्रियते, अतः प्रसंख्यानं दोषनिवृत्तये च कार्यमित्यर्थः ॥ १३ ॥

न केवलं चिरं निरूढवासनाघटितत्वेन प्रत्यक्षप्राचल्यम्, अपि तु विशेषविषयत्वाच्चेत्याह—थतेति ।

श्रुतः शब्दः, अनुमानं लिङ्गज्ञानम् । विप्रलिप्साभ्रान्त्योरपि तत्र संभाव्यमानत्वाद्व्यन्तरसंभवाच्च, प्रत्यक्षस्य तदभावाद्युक्तं बाधकत्वमित्यर्थः ॥ १४ ॥

वाक्यार्थप्रत्ययी कश्चिन्निर्दुःखो नोपलभ्यते ।

यदि वा दृश्यते कश्चिद्वाक्यार्थश्रुतिमात्रतः ॥ १५ ॥

निर्दुःखोऽतीतदेहेषु कृतभावोऽनुमीयते ।

चर्या नोऽशास्त्रसंवेद्या स्यादनिष्टं तथा सति ॥ १६ ॥

सदसीति फलं चोक्त्वा विधेयं साधनं यतः ।

न तदन्यत्प्रसंख्यानात्प्रसिद्धार्थमिहेष्यते ॥ १७ ॥

यदि वाग्यार्थज्ञानमात्रात्कृतकृत्यता कस्यचिद्दृश्येत, तदा प्रसंख्यान-
फल्यनमनर्थकं स्यात्, ननु तथा कश्चिद्दृश्यते; अतः प्रसंख्यानमावश्यकमि-
त्याह—वाक्यार्थप्रत्ययीति ।

“तद्धैतत्पश्यन् ऋषिर्वाग्देवः प्रतिपेदे”, “तद्वास्य विजज्ञौ”
इत्यादौ वाक्यार्थज्ञानमात्राद्वाग्देवादिः कृतकृत्यो दृश्यत इति चेत्तत्राह—
यदि चेत्ति । दृश्यते ‘निर्दुःखः’ इत्युत्तरश्लोकागतेनान्वयः ॥ १५ ॥

निर्दुःखोऽतीतेति ।

वाक्यार्थश्रवणमात्रात् कश्चिद्यदि निर्दुःखो दृश्यते श्रुतिपुराणादौ, सो-
ऽतीतदेहेषु कृतभावोऽनुष्ठितप्रसंख्यानोऽनुमीयते निर्दुःखत्वलिङ्गेनेत्यर्थः ।
किंच—सकृद्विज्ञातवाक्यार्थस्य विध्यनभ्युपगमे नोऽस्माकं चर्या परमहंसा-
श्रमाचारा अशास्त्रसंवेद्या स्यात् शास्त्रविहित्वा न स्यात् । तथा सत्यनिष्टं
स्यात्—यत्याश्रमचर्यापरित्यागेऽप्यारूढपतितता न भवेदित्यनिष्टप्रसङ्ग
इत्यर्थः ॥ १६ ॥

कस्तर्हि प्रसंख्यानविधिपक्षे सिद्धप्रज्ञोपदेशस्वार्थः स्यादित्यत आह—
सदसीति ।

त्वं सद्ब्रह्मासीति वर्तमानोपदेशेन फलमिदं साधनविधानार्थमुच्यते ।

(१) घृ. उ. १.४.१०. (२) छां. उ. ६.७.६.; ६.१६.२. (३) पतितो ज—पाठः

तस्मादनुभवयैव प्रसंचक्षीत यत्नतः ।

त्यजन्साधनतत्साध्यविरुद्धं शमनादिमान् ॥ १८ ॥

नैतदेवं रहस्यानां नेति नेत्यवसानतः ।

क्रियासाध्यं पुरा श्राव्यं न मोक्षो नित्यसिद्धतः ॥ १९ ॥

यतो यस्मात्सर्वत्र फलमुक्त्वा साधनं विधेयमतो प्रह्यात्मैक्यकामः प्रसंचक्षी-
तेति सार्थको विधिर्भवेदित्यर्थः । प्रसंचयानमेव किमिति विधीयते ? ज्यो-
तिष्टोमादि कस्माद्ब्रह्मभावाय न विधीयते ?—इत्यत आह—न तदन्य-
दिति । प्रसत्यानादन्यदिह वेदान्तेषु प्रसिद्धार्थं सिद्धार्थाभिव्यञ्जनसमर्थं
साधनं चत्तन्नेष्यते । ज्योतिष्टोमादेर्व्यञ्जकत्वसामर्थ्याभावादित्यर्थः ॥१७॥

पूर्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति ।

किं कुर्वन् ? साधनतत्साध्यविरुद्धं त्यजन्—साधन प्रसंचयानं,
तत्साध्यं—उत्कलं—आत्मैक्यसाक्षात्कारः, तद्विरुद्धं कर्मनिष्ठत्वम् । शमन
शम । आदिपदादमोपरमाप्तित्यादिग्रहः । शमादियुक्तञ्च सन्नित्यर्थः ॥१८॥

सिद्धान्तमुपक्रमते—नैतदेवमिति ।

किं वेदान्तेषु प्रसंचयानं साक्षाद्विधीयते ? किंवा वर्तमानोपदेशेन फल-
वचनानुपपत्त्या कल्प्यत इति ? तत्र नाद्य इत्याह—रहस्यानामिति । उप-
निषद्वाक्यानामित्यर्थः । नेति नेति [इति] दृश्यनिषेधद्वारा तदवधिमात्रे
प्रह्यात्मस्वरूपे पर्यवसानदर्शनाद्वेदान्तानां न विध्यर्थतेत्यर्थः । द्वितीय प्र-
त्याह—क्रियासाध्यमिति । यदिक्रियासाध्यं फलं, तत्पुरा पूर्वकाण्डे श्राव्यं,
नोपनिषत्सु । अत्र श्रूयमाणो मोक्षो न क्रियासाध्यः । कुतः ? नित्यसिद्ध-
तोऽसाध्यत्वादित्यर्थः ॥ १९ ॥

पुत्रदुःखं यथाध्यस्तं पित्राऽदुःखे स्व आत्मनि ।

अहंकर्ता तथाऽध्यस्तो नित्यादुःखे स्व आत्मनि ॥ २० ॥

सोऽध्यासो नेति नेतीति प्राप्तवत्प्रतिपिध्यते ।

भूयोऽध्यासविधिः कश्चित्कुतश्चिन्नोपपद्यते ॥ २१ ॥

आत्मनीह यथाऽध्यासः प्रतिपेधस्तथैव च ।

मलाध्यासनिपेधौ खे क्रियेते च यथाऽञ्जुधैः ॥ २२ ॥

तत्त्वमस्यादिवाक्यं अपरोक्षाद्वितीयब्रह्मात्मज्ञानद्वारा तदज्ञानं तदध्यस्तं च दुःखित्वादिसंसारं निवर्तयतीति वक्तुमज्ञानाध्यस्तं दुःखादीत्यत्र दृष्टान्तमाह—पुत्रेति ।

अदुःखे ज्वरादिदुःखरहित इत्यर्थः । दाष्टीन्तिरुमाह—अहंकर्तेति । नित्यादुःखे सदा दुःखादिसंसाररहिते स्वे स्वरूपे आत्मनि निरुपाधिके अहंकर्ता साभासान्त.करणाविविक्तो दुःखादिधर्मकोऽविवेकलक्षणयाऽविद्यया तथाऽध्यस्त इत्यर्थः । 'अहंकर्ता' इति पाठे 'स आत्मनि' इत्यत्र दुःखादिगिति शेषः ॥ २० ॥

आत्मनो ब्रह्मस्वभावाज्ञानेनाध्यस्तः संसारस्तत्त्वभावज्ञानमात्रात् "नेति नेति", "तत्त्वमसि" इति च शास्त्रोक्त्यान्निवर्तते, तदात्मनः सर्वक्रियाधिकारनिवृत्तेः सुपुत्राविव पुनरध्यासबीजाभावात्कृतकृत्यस्य न प्रसंख्यानविध्यवसर इति फलितमाह—सोऽध्यास इति ।

प्राप्तवदिति वतिप्रयोगाद्ब्रह्मस्तुवृत्त्या प्राप्त्यभावादारोपितत्वं द्रढयति ॥२१॥ नन्वविषये ब्रह्मात्मनि विषयधर्माणां दुःखित्वादीनां कथमध्यासः संभाव्यते, यतः पुरोऽवस्थिते विषयभूते शुक्तिऋदौ रजताद्यध्यासो दृष्ट इत्याशङ्क्य व्यभिचारात्त्रैवं नियम इत्याह—आत्मनीति ।

प्राप्तश्चेत्प्रतिपिध्येत मोक्षोऽनित्यो भवेद्बुधम् ।

अतोऽप्राप्तनिषेधोऽयं दिव्यग्निचयनादिवत् ॥ २३ ॥

यथा देहव्यतिरिक्तात्मवादिनामात्मनीह पुरःस्थिते देहजरामरणादध्या-
सस्तत्प्रतिषेधश्च, यथा चेन्द्रियाविषयेऽपि खे मलाध्यासनिषेधावबुधैः क्रियेते,
तथैव च प्रत्यगात्मनि ब्रह्मण्यप्यविषये संसाराध्यासनिषेधो स्यातामित्यर्थः ।
'आत्मनीह तथाध्यासः' इति पाठे दृष्टान्तदार्ष्टान्तिरुपरतयोत्तरार्धपूर्वार्धौ
स्पष्टार्थौ । अधिष्ठानस्वरूपमात्रस्फुरणमध्यासेऽपेक्ष्यते, न विषयत्वेन स्फुरणं;
तदिह स्वप्रकाशे आत्मनि स्वतःसिद्धमिति नानुपपत्तिरिति भावः ॥ २२ ॥

प्राप्तवत् प्रतिपिध्यत इत्युक्तं प्रपञ्चयति—प्राप्तश्चेति ।

प्रमाणसिद्धश्चेत्संसारः प्राप्तवत्प्रतिपिध्येत, तर्हि संसारबन्धनिवृत्तिरूपस्य
मोक्षस्यागन्तुकत्वाद्बुधं निश्चितं मोक्षोऽनित्यो भवेत् । परमार्थवृत्त्याऽऽत्म-
गतस्य बन्धस्य परमार्थत एव निवृत्तौ तस्यात्मनोऽवस्थान्तरापत्त्या
विकारित्वादनित्यत्नमावश्यकं, तथाऽनादिभावरूपस्य बन्धस्य परमार्थत्वे
तन्निवृत्तिरेवासंभायिनी । सादित्वाभ्युपगमे तु तस्यात्मनैव कृतत्वान्निवृत्त-
सजातीयस्य पुनस्तस्मिन् पूर्वमदुत्पत्त्युपपत्तेरनित्यो मोक्षः प्रसज्येतैवेति बन्ध-
स्याविद्यकत्वमवश्यमेष्टव्यम् । तस्य च ज्ञानादेव निवृत्तेर्निरर्थकं प्रसंख्यान-
मित्यभिप्रेत्योपसंहरति—अत इति । यथा “ नान्तरिक्षे न दिव्यग्निश्चे-
तव्यः ” इति पृथिव्यामिवाग्निचयनमन्तरिक्षादावारोप्याप्राप्तमेव प्रतिपि-

(१) तै. सं. ५. २. ७. अयमभिसंधिः—प्रसक्त हि सर्वत्र निषेध, नाप्रसक्तम् ।
यत्तु क्वचिदप्रसक्तस्यापि निषेधः, यथा—“ नान्तरिक्षे न दिवि ” इत्यत्र, तत्र गत्यन्तर
नास्ति । न च तत्रापि निषेधपरत्व, अर्धवादो ह्ययं हनमोपधानस्य, “ हनमनुपधाति ”
इत्यनेनैक्यथाकथंत्वात् । तस्माद्यथाकथंवन तत्तुतावेव तात्पर्यम् । अत्र तु द्वैतनिषेधपर-
त्वमिति वैषम्यम् । तदिहापि प्रसक्तद्वैतप्रपञ्चनिषेधपरत्वं युक्तं, नाप्रसक्तेष्वरनानात्वनिषेध-
परत्वमिति ।

संभाव्यो गोचरे शब्दः प्रत्ययो वा न चान्यथा ।
 न संभाव्यौ तदात्मत्वादहंकर्तुस्तथैव च ॥ २४ ॥
 अहंकर्त्रात्मनि न्यस्तं चैतन्ये कर्तृतादि यत् ।
 नेति नेतीति तत्सर्वं साहंकर्त्रा निषिध्यते ॥ २५ ॥

ध्यते, तथा संसारबन्धरहित एवात्मनि तद्गरोपनिषेधाविति दृष्टान्तेनाह—
 दिव्यमीति । आदिपदादाकाशमालिन्यं लौकिकं गृह्यते ॥ २३ ॥

आत्मनि बन्धसंबन्धबोधकप्रमाणाभावादपि न तत्र बन्धस्य सत्यता-
 प्राप्तिरस्तीत्याह—संभाव्य इति ।

अयमर्थः—आत्मनि बन्धसंबन्धबोधकं प्रमाणं शब्दः, प्रमाणान्तरं वा
 सर्वथापि नोपपद्यत इत्याह—शब्दः प्रत्ययो वेति । प्रत्ययः प्रमाणान्तर-
 जन्यः । शब्दो वा प्रत्ययो वा लौकिकं गोचरे विषये संभाव्यः संभावना-
 योग्यः, न चान्यथा—विषयत्वायोग्ये । तथा च पट्टीजातिगुणक्रियादिशब्द-
 प्रवृत्तिनिमित्तरहितस्यात्मनो न शब्दगोचरत्वं संभाव्यते, येनायमात्मा
 संसारीति बोधः शब्दाद्बुद्धयेतेति । तथा रूपादिहीनत्वान्न बाह्येन्द्रियवर्ग-
 स्तस्मिन् क्रमते । अत एव न तत्स्वरूपसंबन्धतया लिङ्गविशेषाग्रहणादनुमाना-
 र्थापत्ती तस्मिन् संभवतः, अवयवाद्यभावाभ्युपमानं, भावरूपत्वादेव नानुपल-
 ष्ठिष्यतीति प्रतीतिमात्रं परिशिष्यते—इति न प्रमाणसिद्धौ बन्धसंबन्धः—
 इत्यतो न संभाव्यावात्मन्यपि शब्दप्रत्ययाविति । किंच—शब्दप्रत्यययोः
 प्रमाणत्वाभिमतयोः, तथैव चाहंकर्तुः प्रमातृत्वाभिमतस्य च—उदात्मत्वा-
 द्ब्रह्मात्मत्वात्—न तद्गोचरत्वमुपपद्यते । न ह्यागन्तुकयोः शब्दप्रत्यययोः,
 अहंकर्तृर्वाचिदात्मनः प्रथक्स्वरूपमस्ति, स्वात्मनि तु क्रियानुपपत्ति-
 रित्यर्थः ॥ २४ ॥

तस्मादध्यस्तनिषेध एव वक्तव्य इति सिद्धमित्याह—अहंकरंति ।

उपलब्धिः स्वयंज्योतिर्दृशिः प्रत्यक्सदाक्रियः ।

साक्षात्सर्वान्तरः साक्षी चेता नित्योऽगुणोऽद्वयः ॥ २६ ॥

संनिधौ सर्वदा तस्य स्यात्तदाभोऽभिमानकृत् ।

आत्मात्मीयं द्वयं चातः स्यादहंममगोचरः ॥ २७ ॥

चेतन्ये चित्स्वरूप आत्मनि यदहंकर्त्रा साभासान्तःकरणाविवेकेन कर्तृ-
त्वादि न्यस्तमारोपितं, तत्सर्वं, नेति नेतीति निषिध्यते साहंकर्त्रा अहंकर्त्रा
सहेत्यर्थः ॥ २५ ॥

अध्यस्तनिषेध एव चेच्छास्त्रेण क्रियते, कथं तर्ह्यात्मनः स्वरूपोपलब्धि-
रित्यत आह—उपलब्धिरिति ।

अनुपलब्ध्यादिस्वरूपत्वे प्रमाणाभावादितरत्र च साक्षादित्यादिनो-
त्तरार्थसूत्रैतश्रूतीनां प्रमाणत्वात्स्वप्रकाश एवात्मा सदा स्वतःसिद्ध
इत्यर्थः ॥ २६ ॥

नन्वात्मात्मीयमिति च द्वयमहंममप्रत्ययगोचरत्वेन प्रसिद्धं, तथा सति
कथमात्मा स्वतःसिद्धः?—इत्याशङ्कयोपाधिवशात् तथा प्रसिद्धिरित्याह—
संनिधाधिति ।

अभिमानकृदहंकारस्तस्य चिदात्मनः सर्वदा संनिधौ सति तदाभश्चेत-
न्यप्रकाशयुक्ततया तदाकारः स्यात्, अतो हेतोरात्मात्मीयं द्वन्द्वं च
स्यात्—अहं ममेति व्यग्रहारगोचर इत्यर्थः । तथाच साभासान्तःकरणतद्दृ-
त्यविवेकादात्मा अहमिति ममेति च भासमानोऽपि स्वतःसिद्ध एव स्व-
भावत इति भावः ॥ २७ ॥

जातिकर्मादिमच्चाद्धि तस्मिन्शब्दास्त्वहंकृति ।
 न कश्चिद्वर्तते शब्दस्तदभावात्स्व आत्मनि ॥ २८ ॥
 आभासो यत्र तत्रैव शब्दाः प्रत्यग्दृशि स्थिताः ।
 लक्षयेयुर्न साक्षात्तमभिदधुः कथंचन ॥ २९ ॥
 न ह्यजात्यादिमान्कश्चिदर्थः शब्दैर्निरूप्यते ॥ ३० ॥

एवमहंप्रत्ययादेरन्यविषयत्वोपपादनेन 'संभाव्यो गोचरे शब्दः' इति श्लोकोक्तं प्रत्ययागोचरत्वमात्मनः प्रतिपादितम् । इदानीं शब्दस्यापि विषयान्तरं दर्शयंस्तदगोचरत्वमुपपादयति—जातीति ।

तस्मिन्नहंकृति अहंकारे साभासे हि निश्चितं जातिकर्मादिशब्दप्रवृत्ति-
 निमित्तवत्त्वाच्छब्दाः प्रवर्तन्ते, तदभावात्प्रवृत्तिनिमित्तजात्याद्यभावात् स्वं
 स्वरूपभूते आत्मनि निरुपाधिके कश्चिदपि शब्दो न प्रवर्तते तं विषयीकुर्व-
 त्रित्यर्थः । अत आत्मा स्वतःसिद्ध इति भावः ॥ २८ ॥

स्वतःसिद्धस्वरूप आत्मनि प्रवृत्तिनिमित्तजात्याद्यभावात् कश्चिदपि
 शब्दो न प्रवर्तते चेत्, कथं तस्य वेदान्तवेद्यतयौपनिषदत्वमुद्बुध्यते?—इत्यत
 आह—आभास इति ।

यत्राहंकारादावाभासश्चैतन्यप्रतिबिम्बोदयः, तत्रैवाभासाविविक्तऽन्तःकर-
 णादौ वाचकत्वेन स्थिता आत्मादिशब्दाः प्रत्यग्दृशि प्रत्यक्तया भासमानं
 दृशिमात्मानं शुद्धं लक्षयेयुर्लक्षणया ज्ञापयेयुः, नतु तं साक्षादभिदधुः कथं-
 चन विशेषणादिप्रकारेणापीत्यर्थः । अतो नौपनिषदत्वप्रसिद्धिविरोध इति
 भावः ॥ २९ ॥

कथं नाभिदध्युरित्यत्र हेतुमाह—न हीत्यर्थेन ॥ ३० ॥

आत्माभासो यथाहंकृदात्मशब्दैस्तथोच्यते ।

उल्मुकादौ यथाऽयर्थाः परार्थत्वान्न चाज्जसा ॥ ३१ ॥

मुखादन्यो मुखाभासो यथाऽऽदर्शानुकारतः ।

आभासान्मुखमप्येवपादर्शाननुवर्तनात् ॥ ३२ ॥

ननु लक्षणयाऽपि यत्र शब्दस्य तात्पर्यं, स एव शब्दार्थः । तथा चात्मादि-
शब्दानामहंकारातिरिक्ते प्रत्यगात्मनि चेदृत्तिः, कथं तर्हि लोका अहंकारा-
दावात्मशब्दं प्रयुञ्जते ?—इत्यपेक्षायामुपचारादिति सट्टष्टान्तमाह—आत्मा-
भास इति श्लोकेन ।

अहंकृदहंकारो वस्तुतोऽनात्माप्यात्माभास आत्मवदस्मत्प्रत्ययालम्बनो
भासते यथा, तथात्मादिशब्दैरपि यथाप्रतिभासमुच्यते । वस्तुगत्या तु शब्द-
प्रत्यययोः शुद्ध एवात्मनि पर्यवसानम्, यथा अयर्थाः शब्दा दहत्यादयः
'उल्मुकं दहति', 'अयो दहति' इत्युल्मुकादौ प्रयुज्यमाना अखसा साक्षा-
दुल्मुकादौ न च पर्यवस्यन्ति, तेषां दाहाद्याश्रयत्वानुपपत्तेः । दहत्यादिश-
ब्दानां परार्थत्वात्तदभिन्न्यक्तान्यर्थत्वात्तेऽप्रायेव पर्यवस्यन्ति । तथाऽहंका-
रस्यात्माभिन्न्यत्पर्यत्वात्तस्मिञ्जडं परिच्छिन्ने पराधीनप्रकाशे आत्मादिश-
ब्दाश्चित्सदानन्दानन्ताद्यर्थो अनुपपद्यमाना विचार्यमाणे शुद्ध एव पर्यवस्य-
न्तीति सर्वमुपपन्नमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

'आभासो यत्रे' इति श्लोके सिद्धान्तिनाभासोऽऽङ्गीकृतः, स च भेद-
विपर्यासविशिष्टतया भासमानः परमार्थोऽपरमार्थो वेति वादिविप्रतिपत्त्या
संशये न परमार्थत इति सिद्धान्तं वक्तुं दृष्टान्तमाह—मुखादन्य इति ।

यथा मुखाभासो मुखप्रतिविम्ब आदर्शानुकारत आदर्शभावाभावयोर-
नुकारादादर्शान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वादिति चावत् । मुखाद्वीवास्थानाद-

अहंकृत्यात्मनिर्भासो मुखाभासवदिष्यते ।

मुखवत्स्मृत आत्मान्योऽविविक्तौ तौ तथैव च ॥ ३३ ॥

संसारी च स इत्येक आभासो यस्त्वहंकृतिः ।

वस्तु च्छाया स्मृतेरन्यन्मायुर्यादि च कारणम् ॥ ३४ ॥

नागमापायितया स्थितादन्यः, न पुनः स्वरूपेणेति योज्यम् । तथा सति विम्ब-
चेष्टया विनापि प्रतिविम्बश्चेष्टेतेत्यर्थः । आभासान्मुखमप्येवमन्यदेव कुतः ?
आदर्शाननुवर्तनादादर्शनिरपेक्षसत्तास्फुरणयोगादित्यर्थः । तथाच प्रीवास्थ-
स्यैव मुखस्यादर्शे प्रतिविम्बितस्यादर्शस्थताप्रैशिष्ट्येन भासमानत्वमेवाभा-
सत्वम् । तच्च न सत्यं, मुखवियुक्तादर्शे तिर्यङ्निरीक्ष्यमाणे वा तस्मिन्नदर्श-
नात् । नाप्यसत्, अपरोक्षप्रतिभासात् । तस्मादनिर्वचनीय एवाभासः,
तस्माधान्यन्मुखमिति भावः ॥ ३२ ॥

दाष्टान्तिकमाह—अहंकृतीति ।

अहंकृत्यहंकारं आत्मनिर्भासश्चेतनावत्त्वावभास', मुखाभासवत्—मु-
खान्मुखप्रतिविम्बवत्, शुद्धादात्मनोऽभिन्न इष्यते । आत्मा शुद्ध आभासा-
दन्यः स्मृतो ज्ञातः, प्रतिविम्बान्मुखवदित्यर्थः । मुखस्य मुखाभासस्यादर्शस्य
चाभासाश्रयस्य प्रतीतितो भेदेऽपि वस्तुतो भेदाभाववदात्माभासतदाश्र-
यान्तःकरणादीना प्रतिभासतो भेदेऽपि वस्तुतो नात्मातिरिक्तं किञ्चिद-
स्तीति न परमार्थो भेद इत्यभिप्रेत्याह—अविविक्तौ तौ तथैव चेति ।
तावात्मात्माभासौ तथैव मुखमुखभासाविव वस्तुतोऽविविक्तौ परमार्थभेद-
रहितावित्यर्थः । चकारादाभासाश्रयान्तःकरणं च न तद्विविक्तमिति
योज्यम् ॥ ३३ ॥

एवं चिन्मात्रं तत्रानाद्यविद्यायां तत्कार्ये चाहंकारादौ प्रतिविम्बितं तदेव
चिदात्मस्वरूपमुपाधिस्थतावैशिष्ट्याध्यासवशात्संसारीति स्वमतमुक्त्वा तदृ-
दीकरणाद्यैकदेशमतं दूषयितुमुत्थापयति—संसारीति ।

ज्ञैकदेशो विकारो वा तदभासाश्रयः परे ।

अहंकर्तव संसारी स्वतद्य इति केचन ॥ ३५ ॥

यस्त्वहंकृत्याभासोऽस्माभि पृथगुक्त, स एव ससारीत्येके मन्यन्त-
द्वयर्थ । नन्वाभासस्यावस्तुत्वात् तस्य वन्वमौक्षभागितया ससारित्व-
मित्याशङ्क्य, आभासशब्दन चिच्छायाया ऋभिप्रेतत्वात्, तस्याश्च वस्तु-
त्वात्, नानुपपत्तिरित्यभिप्रेत्याह—यस्तु छायायेति । छाया वस्तु-परमार्था
'नाक्रमत्कामतश्छाया गुर्वादि' इति स्मृतरिति योजना । तथा च
प्राज्ञवल्स्य —

‘द्वल्विस्त्रातकार्यराज्ञा छाया परस्त्रिय ।

नाक्रमत्कामिन्मूर्च्छीन्मोदूर्तनादिन्म् ॥’ इति ।

न रेखलस्मृतिरचनाद्व छायाया वस्तुत्वावगमोऽस्ति, अन्यत्र कारण मा-
धुर्याणि—छायायानासीनस्य मुस माधुर्योपल-धे शैत्योपल-धश्चेत्यर्थ ॥३४॥

पुनरहंशिमत्रयमाह—ज्ञैकदेश इति ।

इस्य चित्सदानन्दपरमात्मन एहदेश ससारी “ममैवाशो नीत्रलोके
जीवभूत सनातने ।” इति स्मृतरिति एके । अग्निविस्तुलिङ्गदृष्टान्तेन
'सर्व एत आत्मानो व्युचरन्ति’ इति श्रुते परमात्मनो विकार ससा-
रीति अपरे । परे तु तदाभासाश्रय चिदात्माभासविशिष्टोऽहंकार एव
ससारी “तन्मनो दिश दिश पतित्वां” इति श्रुतेरित्याहुरित्यर्थ । माहा
दिमतमाह—अहं कर्तवेति । स्वतन्त्रो न परमात्माशादिरूप इत्यर्थ ॥३५॥

(१) मनु स्मृ ८ १३० (२) आचाराध्याये ६ १५० (३) म
गी १० ७ (४) वृ उ २ १ २० भाष्यन्दिनपाठ । “सर्वाणि भूतानि
व्युचरन्ति’—इति काण्यपाठ । (५) छा उ ६. ८ २

अहंकारादिसंतानः संसारी नान्वयी पृथक् ।
 इत्येवं सौगता आहुस्तत्र न्यायो विचार्यताम् ॥ ३६ ॥
 संसारिणां कथा त्वास्तां प्रकृतं त्वधुनोच्यते ।
 मुखाभासो य आदर्शो धर्मो नान्यतरस्य सः ।
 द्वयोरेकस्य चेद्धर्मो विद्युक्तेऽन्यतरे भवेत् ॥ ३७ ॥

बौद्धमतमाह—अहंकारादीति ।

सतानोऽविरलोदयतयाऽविच्छिन्नानि क्षणिकज्ञानान्येवात्मा संसारी,
 न तत पृथक् अन्वय्येको विज्ञानोत्पत्तिविनाशद्रष्टाऽस्तीत्येव सौगता आहु-
 रित्यर्थः । एवमुक्तेषु पक्षेषु—वस्तुविषयत्वाद्विरोधाच्च—विकल्पसमुच्चययो-
 रसभवात्, अन्यतमस्यैव कस्यचिदुपादेयत्वम्,—अथवाऽस्मदुक्तस्य ब्रह्मे-
 वाविद्ययाऽहंकारादिगताभासाविवेकात्संसारित्वेतस्य, इति निर्धारणं न्यायो
 विचार्यतामित्याह—तत्रेति ॥ ३६ ॥

प्रासङ्गिकीं संसारिचिन्तां हित्वा प्रकृतमाभासनिरूपणं प्रतिजानीत—
 संसारिणामिति ।

स्पष्टम् । प्रकृतमाभासमेव निरूपयन्नादौ मुखाभासं दृष्टान्तत्वेनापर-
 मार्थमुक्तं विशदयति—मुखाभास इति । योऽयमादर्शो मुखाभासो दृश्यते,
 स किं मुखादर्शयोरन्यतरस्य यस्य कस्यचिद्धर्मः, किंवा मुखस्यैव धर्मः, अथवा
 द्वयोरपि धर्मो वस्त्वन्तरं किञ्चित्?—इति विकल्प्याद्यं निराकरोति—
 धर्मो नान्यतरस्य स इति । एतदेव स्पष्टयति—द्वयोर्मध्ये एकस्यान्यत-
 रस्य चेदाभासो धर्मः स्यात्, तदा विद्युक्तेऽन्यतरे सति दर्पणविद्युक्ते मुखे
 तद्गतरूपादिवद्दर्शनगोचरो भवेत्, मुखविद्युक्ते वा दर्पणे दृश्यो भवेत्, न
 चैवमस्ति, अतो नान्यतरस्य धर्म इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

मुखेन व्यपदेशात्स मुखस्यैवेति चेन्नतम् ।
 नादर्शानुविधानात् मुखे सत्यविभावतः ॥ ३८ ॥
 द्वयोरेवेति चेत्तन्न द्वयोरेवाप्यदर्शनात् ।
 अदृश्यस्य सतो दृष्टिः स्याद्राहोश्चन्द्रसूर्ययोः ॥ ३९ ॥
 राहोः प्रागेव वस्तुत्वं सिद्धं शास्त्रप्रमाणतः ।
 छायापक्षे त्ववस्तुत्वं तस्य स्यात्पूर्वयुक्तितः ॥ ४० ॥

कल्पान्तरमुत्थापयति—मुखेनेति ।

दूषयति—नेति । यद्यपि मुखभास इति मुखेन व्यपदिश्यते, तथापि न मुखधर्म आभासः आदर्शानुविधानात्, मुखैकधर्मत्वे तदयोगात् । किञ्च सत्यपि मुखे दर्पणविद्युक्तेऽभिभावतोऽदर्शनादित्यर्थः ॥ ३८ ॥

तृतीयं कल्पमनूद्य प्रत्याह—द्वयोरेवेति चेदिति ।

द्वयोऽप्यदर्शनादेवेति संग्रन्धः । नहि मुखदर्शयोर्वियुक्तयोराभासो दृश्यते, नापि संयुक्तयोरयं धर्मो यथाकथंचन संयुक्तयोरपि तद्दर्शनप्रसङ्गान्न तथा दृश्यते, तस्मान्न द्वयोर्धर्म इत्यर्थः । तर्ह्यस्तु परमार्यवस्त्वन्तरमेवाभास इति चतुर्थं पक्षं दृष्टान्तेन शङ्कते—अदृश्यस्येति । सतो विद्यमानस्यैव सर्वैः करणैरदृश्यस्य राहोश्चन्द्रे सूर्ये चोपाधौ कदाचिद्दृष्टिर्दर्शनं यथा, तथा मुखभासस्यापि वस्तुभूतस्य सतो मुखसन्मुखवन्दर्पणोपाधौ दर्शनं स्यादित्यर्थः ॥ ३९ ॥

वैषम्येण दूषयति—राहोरिति ।

चन्द्राद्युपरागात्प्रागेव ज्योतिःशास्त्रप्रमाणतः, पुराणादिशास्त्रप्रमाणतो वा राहोः सैहिकेयस्य वस्तुत्वं सिद्धं निश्चितं, नेह तथा निश्चायकं प्रमाण-

छायाक्रान्तेर्निपेधोऽयं न तु वस्तुत्वसाधकः ।

न ह्यर्थान्तरानिष्ठं सद्वाक्यमर्थान्तरं वदेत् ॥ ४१ ॥

माधुर्यादि च यत्कार्यमुष्णद्रव्याद्यसेवनात् ।

छायाया न त्वदृष्टत्वादपामिव च दर्शनात् ॥ ४२ ॥

मस्तीति शेषः । नहि मुखदर्पणयोः संबन्धात्पूर्वमूर्ध्वं वा तद्व्यतिरिक्तवस्तुता
सुखाभासस्य केनचित्प्रमाणेन कापि संभावितेत्यर्थः । राहोर्वस्तुत्वमङ्गी-
कृत्य दाष्टान्तिकाननुगुणत्वमुक्तं, इदानीं तस्यापि नास्ति वस्तुत्वमित्या-
भासस्य वस्तुत्वे नायं दृष्टान्त इत्याह—छायापक्षे त्विति । भूम्यादिच्छाया
राहुरिति केषांचित्पक्षः, तस्मिन् छायापक्षे तु तस्य राहोर्वस्तुत्वं स्यात्,
'सुखाभासो य आदर्श' इत्यादौ पूर्वोक्तयुक्तितो युक्तिसंचारादित्यर्थः ॥४०॥

'वस्तु च्छाया स्मृतेः' इत्यत्र छायाया वस्तुत्वे स्मृतिः प्रमाणमित्युक्तं
तत्राह—छायाक्रान्तेरिति । न त्वित्यत्र छायाया इति शेषः । ननु छायाल-
ङ्घनप्रतिपेधपरमपि वचनं तस्याः वस्तुत्वमपि बोधयिष्यतीति चेत्, तत्र
वक्तव्यं—साक्षादेव ? उतार्थादिति ? नाद्य इत्याह—न हीति । एकस्य
वाक्यस्योभयार्थत्वे वाक्यभेदप्रसङ्गादित्यर्थः । न द्वितीयः । निपेधस्य
प्राप्तिमात्रसापेक्षत्वान्निपेधविषयादेर्वस्तुत्वाभावे निपेधानुपपत्तिरित्यत्र नि-
यामकाभावादिति द्रष्टव्यम् ॥ ४१ ॥

यदप्युक्तं माधुर्यादिकार्यदर्शनादर्थक्रियाकारित्वेन छायायाः वस्तुत्वमिति,
तदप्यन्यथासिद्धमित्याह—माधुर्यादीति ।

छायायामुपविष्टस्य यन्माधुर्यादिकार्यं दृश्यते, तदुष्णद्रव्याद्यसेवनानि-
मित्तात्, न तु छायाया हेतुभूतायास्तन्माधुर्यादिकार्यम् । कुतः ? अदृष्ट-

आत्माभासाश्रयाश्चैवं मुखाभासाश्रया यथा ।

गम्यन्ते शास्त्रयुक्तिभ्यामाभासासत्त्वमेव च ॥ ४३ ॥

त्यात्—तातप्यमानशिलाकूटच्छायायां माधुर्यादेरदर्शनादपामेव च दर्श-
नादयं धर्मस्तास्वेव, अव्यभिचारात् । अतः छायायामुपविष्टस्य निवृत्तात-
पसंसर्गस्य स्वाभाविकस्यो(को)दक्रमाधुर्याभिव्यक्तौ छाया मधुरेति विभ्रम
इत्यर्थः ॥ ४२ ॥

तदेवं यथा मुखं, तदाभासः, तदाश्रयश्च—इत्येते त्रयो व्यवहारदृष्ट्या
विभक्ता अवभासन्ते, न परमार्थदृष्ट्या; तथात्मा, तदाभासः, तदाश्रयश्च—
इत्यर्थत्रयं मिथो विलक्षणं गम्यते व्यवहारदृष्ट्येति दार्ष्टान्तिकमाह—
आत्माभासाश्रयाश्चैवमिति ।

आत्मा त्वंपदलक्ष्यश्चिद्भातुः । तस्यानाद्यविद्यातत्कार्यप्रतिविम्बिततया
तदुपाधिस्थत्ववैशिष्ट्यं जीवत्वमाभासः । अविद्यातत्कार्योपाधिराश्रय इति
त्वंपदार्थः । शास्त्रयुक्तिभ्यामिति । “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव”, “इन्द्रो
मायाभिः पुरुरूप ईयते”, “अनीशया शोचति मुह्यमानैः” इत्यादि-
श्रुतेः, “एको वशी सर्वभूतान्तरात्मैकं रूपं बहुधा यः करोति” इत्यादि-
श्रुतेश्च; तथा बुद्ध्यादेर्विषयान्तस्यागमापायिनो दृश्यस्य नित्यसिद्धसाक्ष्या-
त्मन्यध्यासव्यतिरेकेण स्फुरणसत्तयोरनुपपत्तेरित्यादियुक्तेश्च प्रत्यगात्मन ए-
कस्यैव सत्त्वं, आभासादेरसत्त्वं, परमार्थसत्त्वाभावश्च गम्यते निश्चीयते
इत्यर्थः ॥ ४३ ॥

(१) वृ. उ. २. ५. १९.; कठ. उ. ५. ५, १०. (२) वृ. उ. २. ५. १९.;
प्रह. सं. ६. ४७. १८.; जैमि. उ. ब्रा. १. ४४. १. (३) मुं. उ. ३. १. २;
श्वे. उ. ४. ७. (४) कठ. उ. ५. १२.

न दृशेरविकारित्वादाभासस्याप्यवस्तुतः ।

नाचितित्वादहंकर्तुः कस्य संसारिता भवेत् ॥ ४४ ॥

अविद्यामात्र एवातः संसारोऽस्त्वविवेकतः ।

कूटस्थेनात्मना नित्यमात्मवानात्मनीव सः ॥ ४५ ॥

नन्वेवं सति त्वन्मते संसारमोक्षयोराश्रयाभावादानुपपत्तिरेव, नह्यात्म-
तदाभासतदाश्रयाणामन्यतमस्य, मिलितानां वा, संसाराद्याश्रयत्वं घटत
इति शङ्कते—न दृशेरिति ।

संसारो नाम ज्ञातृत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वादिलक्षणो विकाररूप उपचयः,
तदात्यन्तिकापचयश्च मोक्षः । तथा च ताभ्यां क्रमेण संबध्यमानो विकारी
स्यात्, तत्र दृशेत्तन्मतेकरसस्यापि न संसारिता भवेदिति संबन्धः । तत्र
हेतुः—अविकारित्वादिति । कूटस्थत्वादित्यर्थः । तथाऽऽभासस्यापि न
संसारिता भवेदिति पूर्वकारमादायान्वयः । तत्र हेतुः—अवस्तुत इति ।
पूर्वोक्तयुक्त्या तस्यावस्तुत्वनिश्चयादवस्तुनः शून्यस्य न कोऽप्यतिशयसंभव
इत्यर्थः । अहंकर्तुः अहंकारस्याभासाश्रयत्वेनाभिमतस्य अचितित्वाज्जड-
त्वान्न संसारिता भवेत्, न हि ज्ञातृत्वमुखदुःखादिभोक्तृत्वस्वरूपस्य संसा-
रस्य जडाश्रयत्वसंभवः । अतस्त्वन्मते कस्य संसारिता भवेत्, मोक्षो वेति
च योज्यम् । न कस्यापीति वदतोऽनुभवविरोध इत्यभिप्रायः ॥ ४४ ॥

सिद्धान्ती, यद्येवमनिरूपिताश्रयौ संसारमोक्षौ, तर्हि मा भूता परमार्थौ
कस्यापि, इति परिहरति—अविद्येति ।

यत एवं, अतः संसारोऽविद्यामात्र एव भ्रान्तिमात्र एव स्वप्रवदस्तु ।
अविवेकत आत्मस्वरूपाविवेकात्संसार आत्मनीवात्मधर्म इवावभासत इति
योजना । अवस्तुभूतस्यात्मन्यपरोक्षतया सदिति प्रतिभासे निमित्तमाह—
कूटस्थेनेति । तत्राध्यस्तत्वात्तत्सत्तया सत्तावानित्यर्थः । नित्यमित्यन्याधी-
नात्मवतस्तत्राध्यस्ततां सूचयति ॥ ४५ ॥

रज्जुसर्पो यथा रज्ज्वा सात्मकः प्राग्निवेक्तः ।

अस्तुसन्नपि शेष कूटस्थेनात्मना तथा ॥ ४६ ॥

आत्माभासाश्रयश्चात्मा प्रत्ययैः स्वैर्विकारवान् ।

सुखी दुःखी च संसारी नित्य एवेति केचन ॥ ४७ ॥

आत्माभासापरिज्ञानात्प्राधात्म्येन विमोहिताः ।

अहंकारमात्मेति मन्यन्ते ते निरागमाः ॥ ४८ ॥

आत्मसत्तया सत्तावानात्मधर्म इव भासत ससार इत्येतद्वृष्टान्तेन स्पष्टयति—रज्जुसर्पो यथेति ।

स्पष्टार्थ ॥ ४६ ॥

मतान्तरमात्रित्य कल्पनालाघवेन शङ्कते—आत्माभासाश्रय इति ।

चकार एवकारार्थः । आत्मैवात्माभासाश्रय आत्माभासत्वाभिमतस्य जीवत्वस्याश्रय , अतः स एव स्वै स्वधर्मभूतैः प्रत्ययैर्विकारवान्सुखी दुःखी चेत्येव संसारी भवति । तथापि नित्य एव, तरङ्गादिभिर्विक्रियमाणत्वापि समुद्रस्य स्वैर्यदर्शनात् । अत आभासतदाश्रयात्मना भेदकल्पनात्—तद्विवेककल्पनात्—तद्वशाद्वाऽऽत्मनि ससारकल्पना च गुर्वी, आत्मैव संसारीति कल्पना लघीयसीति केचन मन्यन्त इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

उक्तं पुरस्तादस्माभिः 'सभाव्यो गोचर शब्दः' इत्यत्रात्मनि ससारित्वप्राहकं प्रमाणं नास्तीति तत्र विस्मर्तव्यं त्वयेत्यभिप्रेत्योत्प्रेक्षामात्रमूलैवैषा कल्पना, न प्रमाणमूलेति परिहरति—आत्माभासापरिज्ञानादिति ।

आत्मा परमार्थः कूटस्थनित्यः , आभासस्तच्छाया रूपोऽन्यत्र स-

संसारो वस्तुसंस्तेषां कर्तृभोक्तृत्वलक्षणः ।

आत्माभासाश्रयाज्ञानात् संसरन्त्यविवेकतः ॥ ४९ ॥

क्रान्तो मिथ्याभूतः—इत्यात्माभासयोर्थात्स्येनापरिज्ञानान्मोहिताः सन्तोऽहंकर्तारं साभासान्तःकरणमेवात्मेति ते मन्यन्ते, यतो निरागमाः आगमरहस्यपरिचयशून्या इत्यर्थः । “ निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम् ”, “ साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च ”, “ कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव ”, “ अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः ” इत्यादिनित्यशुद्धत्वादिपरश्रुतिसंदर्भ, तथा “ अनीशया शोचति मुह्यमानः ”, “ अविद्यायामन्तरे वर्तमानाः ”, “ अनृतेन हि प्रत्यूढाः ” इत्यादिश्रुतिसंदर्भ चात्मन आविद्यकसंसारित्वानुवादपरं ते न पश्यन्ति, अतः स्वोत्प्रेक्षया यत्किञ्चिदेव वदन्तीत्यभिप्रायः ॥ ४८ ॥

मोक्षोऽप्येषां दुर्लभ इत्याह—संसार इति ।

तेषां मते संसारो वस्तुसन् परमार्थसन् भवेत्, तथा च “ नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सततः ” इति नियमस्मृतेरविनाशी संसार इति तेषां मते मोक्षासिद्धिरित्यर्थः । यदि मोक्षाप्राप्तिभयात्संसारत्वावस्तुत्वं तेषां मन्येरन्, तर्ह्यस्मदुक्तप्रकार एव स इत्यनुजानाति—आत्माभासाश्रयाज्ञानादिति । आत्मादित्रयाणां तत्त्वाज्ञानादविवेकतो भेदाग्रहात्संसरन्तीति योजना ॥ ४९ ॥

- (१) श्वे. उ. ६. १९. (२) श्वे. उ. ६. ११. (३) वृ. उ. ४. ५. १३.
 (४) वृ. उ. ४. ३. ९. (५) मुं. उ. ३. १. २.; श्वे. उ. ४. ७. (६) मुं.
 उ. १. २. ८. कठ. उ. २. ५. (७) छां. उ. ८. ३. २. (८) परमार्थः एत-
 पाठः (९) भ. गी. २. १६.

चैतन्याभासता बुद्धेरात्मनस्तत्स्वरूपता ।
 स्याच्चेत्तं ज्ञानशब्दैश्च वेदः शास्तीति युज्यते ॥ ५० ॥
 प्रकृतिप्रत्ययार्थौ यौ भिन्नावेकाश्रयौ यथा ।
 करोति गच्छतीत्यादीं ह्यष्टौ लोकप्रसिद्धितः ॥ ५१ ॥

परपक्षे मोक्षहानिं दोषमुक्त्वा स्वपक्षे त्वाभासाभ्युपगमे लाभविशेष-
 माह—चैतन्येति ।

बुद्धेरन्तःकरणस्य चैतन्याभासता आत्मनश्चैतन्यस्वरूपता च चेतस्या-
 द्भवेत्, तदा वेदस्तमात्मानं ज्ञानशब्दैर्ज्ञानसत्यानन्तानन्दात्मादिभिः शब्दैः
 शास्ति प्रतिपादयतीति युज्यते घटत इत्यक्षरार्थः । अयं भाव — प्रकाशस्य-
 भासं वस्तु यत्र प्रतिबिम्बते, तत्र प्रकाशाभासोदयहेतुस्तद्भवति, यथा जले
 प्रतिबिम्बितः सविता । तथा बुद्धौ प्रतिबिम्बितं चैतन्यं तत्र चित्प्रकाशो-
 दयहेतुर्भवति । ततः साभासायां बुद्धौ गृहीतसमन्वैर्ज्ञानादिशब्दैर्वेद आ-
 त्मानं लक्षणया बोधयतीति संगच्छत, अन्यथा निर्धर्मक आत्मनि शब्दप्र-
 वृत्त्यनुपपत्तेर्वेदान्तवेद्यता तस्य न सिध्येत्, मानान्तरं च तत्र न क्रमत इति
 असिद्धिरेवात्मनः स्यादित्याभासाभ्युपगमः श्रुतिस्मृतिन्यायविद्धिं कर्तव्यं
 इति ॥ ५० ॥

यद्यप्येवमाभासाभ्युपगमे वेदप्रवृत्तिरात्मन्युपपद्यते, तथाप्यस्मिन् जाना-
 त्यादिशब्दा न प्रवर्तेरन्निति व्यवहारासिद्धिः प्रसज्येतेति शङ्कते,—ननु ज्ञा-
 नशब्दो व्युत्पाद्यमान आत्मनि मुख्या वृत्तिर्लभत एव, अतः कथं साभास-
 बुद्धिवाचकः सन् आत्मनि लक्षणया वर्तिष्यत इति कैल्प्यत इति वा श-
 ङ्कते—प्रकृतीति ।

(१) मोक्षहानिदो, 'धे हानिं—पाठौ (२) 'हेतुर्भवति—पाठ । (३) कल्पते—
 पाठ ।

नानयोर्द्व्याश्रयत्वं च लोके दृष्टं स्मृतौ तथा ।

जानात्यर्थेषु को हेतुर्द्व्याश्रयत्वे निगद्यताम् ॥ ५२ ॥

आत्माभासस्तु तिङ्वाच्यो धात्वर्थश्च धियः क्रिया ।

उभयं चाविवेकेन जानातीत्युच्यते मृषा ॥ ५३ ॥

प्रकृत्यर्थः क्रिया । प्रत्ययार्थः कर्तृत्वम् । तावुभौ स्वरूपतो भिन्नावेक-
स्मिन्नाश्रये स्थितौ करोतिगच्छतीत्यादौ लोके दृष्टौ यथा, तथा लोकप्र-
सिद्धित एव जानातिकरोतीत्यादेरप्यात्मैकाश्रयत्वं युक्तमित्यर्थः ॥ ५१ ॥

यैकाश्रयत्वमनयोर्दृष्टं, तथा भिन्नाश्रयत्वमपि कश्चित् किं न स्यादि-
त्यत आह—नानयोरिति ।

अनयोः प्रकृतिप्रत्यययोः द्वाश्रयत्वं न लोकप्रयोगेषु दृष्टं, तथा स्मृतौ
व्याकरणरूपायामपि न दृष्टम्, अतो जानात्यर्थेषु द्वाश्रयत्वाभ्युपगमे को
हेतुः ? स निगद्यतामित्यर्थः ॥ ५२ ॥

प्रकृतिप्रत्यययोरेकाश्रयत्वमात्रमस्मन्मते न सङ्गच्छत इत्युच्यते ? किंवा
परमार्थतस्तयोरेकाश्रयत्वम् ? तत्र नाद्य इत्याह सिद्धान्ती—आत्माभास
शति ।

तुशब्दः शङ्कानिषेधार्थः । आत्माभासो बुद्धिगतः, तिङ्वाच्यः प्रत्यय-
वाच्यः । धियो बुद्धेः क्रिया वृत्तिरूपा, धात्वर्थः प्रकृत्यर्थः । तथा चात्मा-
भासो बुद्धिश्चेत्युभयं चाविवेकेन परमार्थात्माविवेकेन मृषैव जानातीत्यु-
च्यते । तथा चात्माभासव्याप्तक्रियाबुद्धपैक्याध्यासादात्मा जानातीत्येका-
श्रयत्वावभासः प्रकृतिप्रत्यययोरिहापि नानुपपन्न इत्यर्थः ॥ ५३ ॥

न बुद्धेरवबोधोऽस्ति नात्मनो विद्यते क्रिया ।

अतो नान्यतरस्यापि जानातीति च युज्यते ॥ ५४ ॥

नाऽप्यतो भावशब्देन ज्ञप्तिरित्यपि युज्यते ।

न ह्यात्मा विक्रियामात्रो नित्य आत्मेति शासनात् ॥ ५५ ॥

द्वितीयं प्रत्याह—न बुद्धेरिति ।

सम्यग्प्रचार्यमाणे क्रियावत्या बुद्धेरवबोधश्चित्प्रकाशो नास्ति, नाप्यात्मनोऽप्रबोधस्वभावस्य क्रिया विद्यते, अतो नान्यतरस्यापि जानात्यगच्छतीति निर्देशो युज्यते । तथाच प्रतीतिमात्रशरणैरारोपिततदैक्यविषयत्वं जानात्यादेराश्रयणीयमिति न लोकव्यग्रहारविरोधः, स्मृतिविरोधो वा भवतीत्यर्थः ॥ ५४ ॥

यथा—जानातीति ज्ञ इति ऋतुव्युत्पत्त्या बुद्ध्यात्मनोरैकस्मिन् जानात्यर्थानुपपत्तिः, नापि मीलितयोस्तदुपपत्तिः, परमार्थतो जडाजडयोरैक्यायोगात्; नाप्यन्यतरसन्निधिनिमित्ता अन्यतरस्मिन्नुभयाश्रयतेति घटते, अव्यासव्यतिरेकेण सन्निधेरनिरूपणात्—तथा ज्ञप्तिज्ञानमिति भावव्युत्पत्त्यापि ज्ञानशब्दप्रयोग आत्मनि न घटत इत्याह—नाऽप्यत इति ।

भावशब्देन धात्वर्थसामान्यप्रचनेन ज्ञप्तिज्ञानमिति व्युत्पत्त्यापि ज्ञानशब्दप्रयोग आत्मनि न युज्यते । अत इत्युक्त हेतुं व्यनक्ति—नहीति । क्रियामात्रत्वे पारतन्त्र्येणात्मनोऽनित्यत्वप्रसङ्गः, तच्चानिष्टं, नित्य आत्मेति श्रुतिशासनादित्यर्थः ॥ ५५ ॥

न बुद्धेर्बुद्धिवाच्यत्वं करणं न ह्यकर्तृकम् ।

नापि ज्ञायत इत्येवं कर्मशब्दैर्निरुच्यते' ॥ ५६ ॥

न येषामेक एवात्मा निर्दुःखोऽविक्रियः सदा ।

तेषां स्याच्छब्दवाच्यत्वं ज्ञेयत्वं चात्मनः सदा ॥ ५७ ॥

यथा जानातीति ज्ञ इति कर्तृव्युत्पत्त्या, ज्ञप्तिर्ज्ञानमिति भावव्युत्पत्त्या चात्मनि ज्ञानशब्दानुपपत्तिः, तथा ज्ञायतेऽनेनेति करणव्युत्पत्त्या, ज्ञायत इति ज्ञानमिति कर्मव्युत्पत्त्या चात्मनि ज्ञानशब्दप्रवृत्तिर्न युज्यत इत्याह—
न बुद्धेरिति ।

बुध्यतेऽनयेति बुद्धिरिति व्युत्पत्त्या बुद्धिशब्दवाच्यत्वं बुद्धेरन्तःकरणस्य स्यात्, नात्मन इति योजना । तत्र हेतुः—करणमिति । करणव्युत्पत्तिपक्षे बुद्धिशब्दवाच्यस्यात्मनः करणत्वापत्तौ कर्मन्तराभावादकर्तृकं करणं स्यात् । नहि करणमकर्तृकं क्वचिद्वृष्टमित्यर्थः । तथा ज्ञायते इति ज्ञानमिति कर्मशब्दैरप्यात्मा न निरुच्यते, न सम्यगुच्यते । स्वस्य स्ववेद्यत्वानुपपत्तेर्ज्ञानन्तरस्याभावाच्च न कर्मव्युत्पत्तिरपीहेत्यर्थः । ज्ञायतेऽस्मिन्निति ज्ञानमिति व्युत्पत्त्यन्तरमस्तीति चेत्, तत्र वक्तव्यं—ज्ञेयाधारत्वमात्रं ज्ञानशब्देनेहोच्यते ? ज्ञानृत्वे सति ज्ञेयाधारत्वं वा ? नाद्यः, ज्ञेयघटाद्याधारभूतलादंरपि व्युत्पत्तियोगाज्ज्ञानशब्दाभिधेयत्वप्रसङ्गात् । न द्वितीयः, आत्मनो ज्ञानृत्वस्य निराकृतत्वादित्ययं पक्षोऽतिस्थूल इत्याचार्यैरुपेक्षित इति द्रष्टव्यम् ॥ ५६ ॥

एवं मुख्यया वृत्त्या ज्ञानादिशब्दवाच्यत्वमात्मनो नोपपद्यत इति प्रतिपादिते तत्राप्येतत्तुल्यमित्याशङ्क्येष्टापत्त्या परिहरति—न येषामिति ।

येषां मते एक एवात्मा सदा निर्दुःखादिलक्षणोऽभ्युपगतः, तेषामात्मनः

यदाहं कर्तुरात्मत्वं तदा शब्दार्थमुरयता ।

नाशनायादिमत्वात्तु श्रुतौ तस्यात्मतेष्यते ॥ ५८ ॥

इन्त तर्हि न मुरयार्यो नापि गौणः कथंचन ।

जानातीत्यादिशब्दस्य गतिर्नाच्या तथापि तु ॥ ५९ ॥

शब्दानामयथार्थत्वे वेदस्याप्यप्रमाणता ।

सा च नेष्टा ततो ग्राह्या गतिरस्य प्रसिद्धितः ॥ ६० ॥

सदा शब्दान्यत्व ज्ञेयत्व च न स्यात् परमार्थत इति योजना । यद्वा—
आत्मनि मुख्यशब्दप्रवृत्त्यभावमुक्त व्यतिरिक्तमुत्सनोपपादयति—न येषा
मिति । यथा मत एक एव यथानिर्दिष्ट आत्मा न भवति, तथा शब्दा-
च्यत्व ज्ञेयत्व चात्मन सदा स्यात्स्त्रिति योजना । तत्र कर्मादिव्युत्पत्त
सभवात्, न त्वकात्मवाद् श्रौत तत्सभय इत्यर्थान् सिद्धमित्यर्थ ॥ ५७ ॥

तर्हिस्तु शब्दार्थमुत्स्यत्वाय सविनाश एवात्मति शङ्कत—यदेति ।

अहं क्तत्वाद्यभिप्रेत्यमानाकारस्यात्मत्वमत्र नास्तीति परिहरति—नेति ।

“योऽशनायापिपास शोक मोह जरा मृत्युमत्यत्येत वै तमात्मान विदित्वा”
इति श्रुतात्मानोऽशनायागतीतत्वस्वाभाव्यागमान्, अशनायादिधर्म-
वत्त्वाद्दहकर्तुस्तस्यात्मता नप्यत इति योजना । अतो ज्ञानादिशब्दा आत्मनि
न साक्षाद्यवर्तन्त इत्याभासद्वारता अस्मदुक्ता तथा सिद्धेति भाव ॥ ५८ ॥

नन्वयमुत्तरीत्या यदि जानात्यादरात्मन्यन्यत्र च मुख्यता न सभ-
वत्, तर्हि वृत्त्यन्तरणाप्यात्मनि प्रवृत्तिरनुपपन्ना । नहि क्षाप्यमुरय कचि-
दुपचर्यत इति सभवतीति शङ्कते—इन्त तर्हिाति (चतुर्भिः) । स्पष्टम् ॥ ५९ ॥

मास्तु मुख्याभावादौणोऽपि, तथापि किमिति गतिर्नाच्येति चेत्तत्राह—
शब्दानामिति ।

प्रसिद्धिर्भूढलोकस्य यदि ग्राह्या निरात्मता ।

लोकायतिकासिद्धान्तः स चानिष्टः प्रसज्यते ॥ ६१ ॥

अभियुक्तप्रसिद्धिश्चेत्पूर्ववदुर्विवेकता ।

गतिशून्यं न वेदोऽयं प्रमाणं संबदत्युत ॥ ६२ ॥

आदर्शमुखसामान्यं मुखस्येष्टं हि मानवैः ।

मुखस्य प्रतिबिम्बो हि मुखाकारेण दृश्यते ॥ ६३ ॥

न केवलं लौकिकशब्दानामेव जानात्यादीनामप्रमाणता, किंतु वेद-
स्यापीत्यपिशब्दयोजना । लोकसिद्धव्युत्पत्त्यपेक्षत्वाद्देवबोधकत्वस्येत्यभि-
प्रायः । सा वेदस्याप्रमाणता नेष्टा । चकाराद्देवस्यैवात्मनि प्रमाणतेष्टेति
समुचीयते । अतो वेदप्रामाण्याङ्गीकारलोभादेव गतिर्वाच्येत्यर्थः । तर्हि
प्रसिद्धैव गतिः, किमिह वक्तव्यमिति सिद्धान्तिनः शङ्कां गृह्णाति—
ततो ग्राह्येति । प्रसिद्धित इति । चेदिति शेषः ॥ ६० ॥

तत्र वक्तव्यं—प्राकृतजनप्रसिद्धया गतिराश्रीयते ? पाणिन्याद्यभियुक्त-
प्रसिद्धया वा ? तत्राद्यमनूद्य दूषयति—प्रसिद्धिर्भूढलोरुस्येति ।

प्राकृतप्रसिद्धयभ्युपगमे देहात्मप्रसिद्धेरप्यभ्युपगमान्निरात्मवादाद्यापत्ति-
रनिष्टा प्रसज्येतेत्यर्थः ॥ ६१ ॥

द्वितीयमनूद्य प्रत्याह—अभियुक्तेति ।

पूर्ववदिति बुद्धेरात्मनो वा ज्ञातृत्वं दुर्निरूपमिति प्रागुक्तदोषप्रसङ्ग
इत्यर्थः । यद्येवं तर्ह्यात्मनो गतिशून्यमिव ज्ञातृत्वं वेदोऽनुवदिष्यतीति
तत्राह—गतीति । प्रमाणमिति हेतुगर्भं वेदविशेषणम् ॥ ६२ ॥

चिदात्मन्येवौपाधिको जानात्यादिशब्दप्रयोगः संभवतीत्यभिप्रेत्य सि-
द्धान्ती दृष्टान्तमाह—आदर्शेति ।

यत्र यस्यावभासस्तु तयोरेवाविवेकतः ।

जानातीति क्रियां सर्वो लोको वक्ति स्वभावतः ॥ ६४ ॥

बुद्धेः कर्तृत्वमध्यस्य जानातीति न उच्यते ।

तथा चैतन्यमध्यस्य ज्ञत्वं बुद्धेरिहोच्यते ॥ ६५ ॥

स्वरूपं चात्मनो ज्ञानं नित्यं ज्योतिःश्रुतेर्यतः ।

न बुद्ध्या क्रियते तस्मान्नात्मनाऽन्येन वा सदा ॥ ६६ ॥

आदर्शे दृश्यमानं यन्मुखं तेन सामान्यं समानत्वमेकत्वं मुखस्यादर्शाद्बहिस्तिष्ठतो मानवैरिष्टं हि प्रसिद्धमित्यश्वरार्थः । आदर्शं मुखव्यत्यन्तरोत्पादानुपपत्तिसद्वृत्ततया मदीयं मुखमिति प्रत्यभिज्ञया विन्म्वप्रतिविम्बभावेनोपाधितो भेदान्भासेऽपि मुखैस्यं मानवैरिष्यत एतेत्युक्तं भवति । उक्तमेवैकत्वं स्पष्टयति—मुखस्येति ॥ ६३ ॥

यथा कल्पितमुखस्य परमार्थमुखस्य चान्योन्याविवेकान्मलिनं मुखमल्पं वक्रमित्यादिव्यपदेश उपाधिनिवन्धनः, तथाऽऽन्यपि ज्ञातृत्वादिव्यपदेश उपाधिनिवन्धन इत्युपपन्नमिति दार्ष्टान्तिरुक्ताह—यत्रेति ।

अवभास आभासः प्रतिविम्बभाव इति यावन् ॥ ६४ ॥

यच्छब्दाभ्यामुक्तमर्थं स्पष्टयति—बुद्धेरिति ।

बुद्ध्यात्मनोस्तादात्म्याध्यासे सति, अन्योन्यधर्मसंकरादात्मा जानाति अहं जानामीति च व्यपदेशो भवतीति समुदायार्थः ॥ ६५ ॥

ननु बुद्ध्यादिभिरात्मनि ज्ञानमुत्पाद्यते, ततः कथमिदमुच्यते आत्मचैतन्यं बुद्ध्यावध्यस्यत इति तत्राह—स्वरूपं चेति ।

ज्ञानमात्मनः स्वरूपं “ तदेवा ज्योतिषां ज्योतिः”, “ आत्मैवास्य

देहेऽहंप्रत्ययो यद्वज्जानातीति च लौकिकाः ।

वदन्ति ज्ञानकर्तृत्वं तद्वद्वुद्धेस्तथात्मनः ॥ ६७ ॥

बौद्धैस्तु मत्पयैरेवं क्रियमाणैश्च चिन्भिः ।

मोहिताः क्रियते ज्ञानमित्याहुस्तार्किका जनाः ॥ ६८ ॥

ज्योतिः”, “ अग्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः ”, “ साक्षी चेतो ” इत्यादि-
श्रुतेः । अतश्च नित्यमेव यतः, तस्मान्न बुद्ध्या ज्ञानं क्रियते । आत्मना वा-
न्येन वा चक्षुरादिना ज्ञानं सदा कदापि न क्रियत इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

बुद्ध्यात्मनोरन्योन्यधर्माध्यासेनैव व्यवहार इत्युक्तेऽर्थे दृष्टान्तमाह—
देह इति ।

रूपादिमत्त्वेन घटादिवदहंप्रत्ययायोग्येऽपि देहे चेतनामध्यस्य यथा ‘अहं
मनुष्यः क्रुशः स्थूलः’ इत्यादिप्रत्ययो दृश्यते, तथा बुद्धेर्जडत्वेन ज्ञातृत्वायो-
ग्यत्वेऽपि चिदाभासव्याप्त्या ज्ञातृत्वमारोप्य जानामीति लौकिका वदन्ति
व्यवहरन्ति । दार्ष्टान्तिकमाह—तथात्मन इति । विकाररहितस्याप्यात्मनो
विकारिचित्ताधिवेकाद्विकारित्वादिब्यपदेशसिद्धिरित्यर्थः । यद्वा—स्थूलदेहे
यद्वदहंप्रत्ययो मनुष्योऽहमित्येवमादिरहंप्रत्ययायोग्येऽपि व्यवहियते सर्वैः,
लौकिकाश्च शास्त्रसंस्काररहिताः ‘देवदत्तो जानाति मनुते’ इति च देहस्यैव
ज्ञातृत्वं वदन्ति, तद्वद्वुद्धेर्ज्ञानकर्तृत्वं, तथाऽऽत्मनो ज्ञानाश्रयत्वं विकारवत्त्वं च
व्यवहारास्पदं भवतीत्यर्थः ॥ ६७ ॥

ननु तार्किका ज्ञानस्योत्पत्तिविनाशौ पश्यन्तो ज्ञानमात्मना क्रियत
इत्याहुः । तत्कथं नित्यं ज्ञानमात्मस्वरूपमित्युक्तम् ? इत्यत आह—
बौद्धैस्त्विति ।

(१) वृ. उ. ४. ३. ६. (२) वृ. उ. ४. ३. ९. (३) श्वे. उ. ६. ११.
(४) विकारिचित्तोऽवि—पाठः । तस्य ‘ बुद्धिधर्मानुकारिचिदाभासस्य ’—इत्यर्थः ।

तस्माज्ज्ञाभासबुद्धीनामविवेकात्प्रवर्तिताः ।

जानातीत्यादिशब्दश्च प्रत्ययो या च तत्स्मृतिः ॥ ६९ ॥

आदर्शानुविधायित्वं छायाया अस्यते मुखे ।

बुद्धिधर्मानुकारित्वं ज्ञाभासस्य तथेप्यते ॥ ७० ॥

एवं पूर्वोक्तप्रकारेणात्मबुद्धवोरन्योन्याध्यासात् चिन्त्रिभैः चिच्छायापत्या चिदिव भासमानैवां द्वैर्बुद्धिप्रभवैः क्रियमाणैः प्रत्ययैर्गुणविशेषैर्मोहितास्ता-
किंका ज्ञाना ज्ञानं क्रियते जायते इत्याहुर्वदन्ति, तेषा बुद्ध्यात्माविवेक एवा-
पराधः, न तु ज्ञानं क्रियते । तथा सति प्रत्ययोत्पत्तिविनाशयोरसाक्षिकतया
असिद्धिप्रसङ्गादिति भावः ॥ ६८ ॥

यस्मादेवं विचार्यमाणे प्रमाणसिद्धकौटस्थ्यस्यात्मनो न विकारित्वं प्रा-
माणिकं, यस्माच्च ज्ञानमात्मस्वरूपत्वश्रवणान्नित्यमेवेति न केनापि क्रियते,
यस्माच्च बुद्धिसंसर्गं विनात्मनो न ज्ञानृत्वमुपलभ्यते सुप्तावदर्शनात्, बुद्धिश्च
नात्मनः पृथग्ज्ञानृत्वाद्याकाशोपलभ्यते, तस्मादात्मबुद्धितत्स्थाभासानामवि-
वेकाद्यथाप्रसिद्धमेव व्यावहारिकं बुद्ध्यात्मनोरेकत्वं गृहीत्वा जानात्या-
दिव्यपदेश उपपद्यते, न परमार्थतो मुख्यमन्यदालम्बनमस्तीति प्रकृतमु-
पसंहरति—तस्मादिति ।

जानातीत्यादिशब्दश्च, तदनन्तरभावी तद्विषयः प्रत्ययश्च, या च तत्सं-
स्कारजा स्मृतिः सा चेति त्रयोऽर्थाः ज्ञाभासबुद्धीनामविवेकात् प्रवर्तिता
इति योजना ॥ ६९ ॥

ज्ञाभासबुद्धीनामविवेकमूलः सर्वो व्यवहारः, न पारमार्थिक इत्युक्तमर्थं
दृष्टान्तेन स्पष्टयति—आदर्शति ।

छायाया मुराभासस्य यदादर्शानुविधायित्वं, तन्मुखे अस्यतेऽध्यस्यते
यथेति शेषः । तथाऽध्यस्तस्य चिदाभासस्य बुद्धिधर्मानुकारित्वं ज्ञे आत्म-
नीध्यते—अध्यस्य व्यवहियत इत्यर्थः ॥ ७० ॥

बुद्धेस्तु प्रत्ययास्तस्मादात्माभासेन दीपिताः ।

ग्राहका इव भासन्ते दहन्तीषोल्मुकादयः ॥ ७१ ॥

स्वयमेवावभास्यन्ते ग्राहकाः स्वयमेव च ।

इत्येवं ग्राहकास्तित्वं प्रतिपेधन्ति सौगताः ॥ ७२ ॥

यद्येवं नान्यदृश्यास्ते किं तद्धारणमुच्यताम् ।

भावाभावौ हि तेषां यौ नान्यग्राह्यौ सता यदि ॥ ७३ ॥

यस्मादेवं चिदाभासाविविक्ता बुद्धिः, तस्मात्तत्परिणामेषु ग्राहकत्व-
प्रतिभाससिद्धिरित्याह—बुद्धेस्त्विति ।

निगदव्याख्यातं पद्यम् ॥ ७१ ॥

एवमाभासविविक्तपदार्थस्वरूपाज्ञानाद्यथा तार्किकाणां व्यामोहः—ज्ञानं
क्रियते—इति, तथा बौद्धानामपि बुद्धिव्यतिरिक्तो ग्राहको नास्तीति
व्यामोह एवेत्याह—स्वयमेवेति ।

स्वयमेव च प्रत्यया इति शेषः ॥ ७२ ॥

यद्येवं प्रत्ययानां ग्राहकमन्यं स्थिरमनादृत्य प्रत्ययमेव ग्राह्यग्राहकाकारं
बौद्धा मन्यन्ते, तर्हि तन्मतस्यानुभवानुसारित्वादाभासानभ्युपगमे कथं ते
निराकर्तव्या इत्याशयेन स्वयूध्यं पृच्छति—यद्येवमिति ।

ते प्रत्यया नान्यदृश्याः, अन्येन साक्षिणा नित्यसिद्धेन न ग्राह्या इति
यद्येवं बौद्धा वदन्ति, तन्मतवारणं किमस्ति तदुच्यतां—इत्युक्ते स्वयूध्यः
प्रत्याह—भावाभावाविति । तेषां प्रत्ययानां यौ भावाभावौ उत्पत्तिवि-
नाशौ सता—स्वतःसिद्धेन साक्षिणा—अन्येन [न] ग्राह्यौ यद्यपि, तथापि
यस्मिन्प्रत्ययानां भावाभावौ, सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञानबलात्तेषां ग्राहको-
ऽन्वयी स्थाय्यात्मा सिद्ध्यति, किमाभासकल्पनया ?—इति योजना ॥७३॥

अन्वयीं ग्राहकस्तेषाम् इत्येतदपि तत्समम् ।
 अचितित्वस्य तुल्यत्वादन्यस्मिन् ग्राहके सति ॥ ७४ ॥
 अध्यक्षस्य समीपे तु सिद्धिः स्यादिति चेन्मतम् ।
 नाध्यक्षेऽनुपकारित्वादन्यत्रापि प्रसङ्गतः ॥ ७५ ॥

एवं स्वयूध्येनोक्ते नैतावता यौद्धो वारयितुं शक्यत इति दूषयति—
 पतदपीति ।

एतदपि प्रत्यभिज्ञानसिद्धमपि ग्राहकरूपं तत्समं प्रत्ययसमं जडमेवे-
 त्यत्र हेतुमाह—अचितित्वस्येति । अयमर्थः—प्रत्ययग्राहकः अप्रकाशः ?
 स्वप्रकाशो वा ? आद्यं प्रत्याह—अचितित्वस्येति । अन्यस्मिन् ग्राहके
 सति ग्राह्यकोटिपतितत्वेन जाड्यापरिहारात् स्वयमप्यसिद्धः कथं प्रत्य-
 यानां ग्राहक इत्यर्थः । अथवा—अन्यस्मिन् ग्राहकेऽसति, स्वतःसिद्धे
 साक्षिण्यविद्यमाने, प्रत्यभिज्ञाग्राह्यस्याप्यचितित्वस्य तुल्यत्वाद्ग्राहकत्वासि-
 द्विरित्यर्थः । द्वितीये स्वप्रकाशस्य साक्षिणो निर्विकारत्वाभाससिद्धिरिति
 द्रष्टव्यम् ॥ ७४ ॥

स्वप्रकाशे साक्षिण्यसति प्रत्ययानां भावाभावासिद्धिश्चेत्, तर्हि साक्षि-
 सांनिध्यमात्रेणैव तत्सिद्धेः, कृतमाभासाभ्युपगमेनेति शङ्कते—अध्यक्षस्येति ।
 तत्र वक्तव्यं—किं साक्षिसंनिधानमात्रं प्रत्ययसिद्धिहेतुः ? किंवा तत्कृ-
 तविशेषयोगोऽपीति ? तत्र द्वितीयं तावदूषयति—नेति । निर्विकारे-
 ऽध्यक्षे उपकारित्वानिरूपणादित्यर्थः । पाठान्तरे अध्यक्ष्ये साक्ष्येऽहं-
 कारादौ अनुपकारित्वादुपकारपदवाच्यातिशयाजनकत्वादित्यर्थः । प्रथमं
 दूषयति—अन्यत्रापि । साक्षिणः पूर्णतया सर्वत्र सदा साक्षिण्याविशे-
 पात् काष्ठलोष्टादीनामपि सिद्धिप्रसङ्गादित्यर्थः ॥ ७५ ॥

अर्थां दुःखी च यः श्रोता स त्वध्यक्षोऽध्वेतरः ।

अध्यक्षस्य च दुःखित्वमर्थित्वं च न ते मतम् ॥ ७६ ॥

कर्ताध्यक्षः सदस्मीति नैव सद्ग्रहमर्हति ।

सदेवासीति मिथ्योक्तिः श्रुतेरपि न युज्यते ॥ ७७ ॥

अधिविच्योभयं वक्ति श्रुतिश्चेत्स्याद्ग्रहस्तथा ।

अस्मदस्तु विधिच्यैव त्वमेवेति वदेद्यादि ।

प्रत्ययान्वयिनिष्ठत्वमुक्तदोषः प्रसज्यते ॥ ७८ ॥

एवमाभासानभ्युपगमे बौद्धादिमतसाम्यदोषपरिहारानुपपत्तिं स्वयूच्यान् प्रत्युक्त्वा, शास्त्रीयो बन्धमोक्षव्यवहारोऽपि तेषां न सिध्यतीति वक्तुं विकल्पयति—अर्थाति ।

यो दुःखित्वेन मोक्षार्थित्वेन च प्रसिद्धो गुरूपदेशश्रोता, स एवाध्यक्षो मतः ? ततोऽन्यो वा ?—इति विकल्पार्थः । आद्ये निरनुग्रहाध्यक्षवादिनः तवापसिद्धान्तप्रसङ्ग इति दूषयति—अध्यक्षस्येति । आत्माभासानङ्गीकारवादिनस्ते द्वाराभावादविद्यातत्कार्यसन्न्यासिद्धे, तेन च विनार्थित्वाद्यसिद्धे, आभासाभ्युपगमप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ७६ ॥

द्वितीय दूषयति—कर्तेति ।

श्रोतुरर्थिनः, अध्यक्षस्य च, भेदपक्षे कर्ता कर्तृत्वादिधर्मको विकारी श्रोता जडवर्गपतितत्वात्, सदहमध्यक्षोऽस्मीति सद्ग्रह—सदादिशब्दनिर्विष्टब्रह्मात्मग्रह—नार्हति विरोधादित्यर्थः । यद्वा—सदध्यक्षो निर्विकार आत्माहमस्मीति सद्ग्रह यथार्थबोध नार्हति न लभत इत्यर्थः । श्रुतिबाधप्रसङ्गाच्चायं पक्षो न युक्त इत्याह—सदेवेति ॥ ७७ ॥

चिदाभासानभ्युपगमपक्षे बन्धमोक्षानुपपत्तिमुपपाद्य स्वपक्षे तदुपपत्तिमाह—अधिविच्येति ।

त्वमित्यध्यक्षनिष्ठश्चेदहमध्यक्षयोः कथम् ।

संबन्धो वाच्य एवात्र येन त्वमिति लक्षयेत् ॥ ७९ ॥

उभयमात्मानमहंकार च द्वयमाभासद्वारेण विवेकापन्नमविविच्य विवि-
क्तमकृत्वा यथाप्राप्तमर्थित्वाद्युपादाय श्रोतृत्वेन स्थितं प्रति 'तत्त्वमसि'
इति श्रुतिर्वक्त्यात्मतत्त्वमिति चेत्पक्षस्तदा तथा, यथा श्रुत्युक्तस्य ग्रहो ग्रहणं
स्यादिति योजना । अयमभिप्रायः—अन्तःकरणादौ चिदाभासोदयेऽपि
सति, तद्गतविकाराध्यासादविविक्ताहंकार आत्मार्थित्वादिसंपन्नो मुमुक्षुता
प्रतिपद्यते । तं तथैवाविवेकावस्थं त्वमित्यनूद्य, आभासद्वारा साभासान्तः-
करणसाक्षितया लक्षयित्वा, तंजोवन्नादिजगत्कारणत्वेनोपलक्षितं सच्चिद्-
वाच्यं ब्रह्म तदित्यनूद्य, जीवेनात्मनो नामरूपसंघातानुप्रविष्टत्वेनापरो-
क्षप्रत्यक्तया लक्षयित्वा, त्वं तदसीति श्रुतिरुपदिशति आत्मतत्त्वमिति
तथा ग्रहणमुपपद्यत इति । अहंकार एव श्रोता स्यात्, किमात्माभासाभ्यु-
पगमेन ?—इति सांख्यमतमनूद्य दूषयति—अस्मदस्त्विति । प्रत्ययान्व-
य्यहंकारः । यदि वाक्यमस्मदः प्रत्यक्चैतन्यादहंकारं विविच्यैव त्वमेवेति
प्रत्ययान्वयिनिष्ठत्वं वदेत्, तदोक्तो दोषः—श्रुतेर्मिथ्योक्तित्वप्रसङ्गरूपः—
प्रसज्यत इत्यर्थः ॥ ७८ ॥

तर्ह्यहंकारं विषयोऽप्युपदेशोऽध्यक्षे पर्यवस्यतीत्याशङ्काभासानभ्युपगमे त-
दपि दुर्घटमित्याह—त्वमिति ।

त्वमिति पदं अहंकारवाचि सत् अभ्यक्षं बोधयति चेत्, अहंकाराध्य-
क्षयोः संबन्धग्रहमन्तरेण वाक्यार्थभोजानुपपत्तेः, अहमध्यक्षयोः संबन्धोऽत्र
वाच्य एव—स कथमुपपद्यते ? येन संबन्धेन त्वमिति पदमध्यक्षं लक्षये-
दित्यर्थः ॥ ७९ ॥

द्रष्टृदृश्यत्वसंबन्धो यद्यध्यक्षेऽक्रिये कथम् ॥ ८० ॥

अक्रियत्वेऽपि तादात्म्यमध्यक्षस्य भवेद्यदि ।

आत्माध्यक्षो ममास्तीति संबन्धाग्रहणे न धीः ॥ ८१ ॥

संबन्धग्रहणं शास्त्रादिति चेन्मन्यसे न हि ।

पूर्वोक्ताः स्युस्त्रिधा दोषा ग्रहो वा स्यान्ममेति च ॥ ८२ ॥

अस्ति संबन्ध इहेत्याशङ्क्य परिहरति—द्रष्टृदृश्यत्वेति ।

यदि द्रष्टृदृश्यत्वसंबन्धोऽभ्युपगम्यते, तदापि संबन्धग्रहणमनुपपन्नम् । अहंकारस्य जडत्वात्संबन्धग्रहणायोगात्, अध्यक्षस्य तद्ग्रहणमिति वक्तव्यम् । अक्रिये निर्विकारेऽध्यक्षे कथं संबन्धग्रहणकर्तृत्वमित्यर्थः ॥ ८० ॥

मास्तु संबन्धग्रहणं, तथापि तादात्म्योपदेशो भविष्यतीति शङ्कामनूद्य दृष्टविरोधान्नैवमिति परिहरति—अक्रियत्वेऽपीति ।

यथा लोके घटस्य शौक्ल्यमिति घटशौक्ल्ययोः संबन्धाग्रहणे शुद्धो घट इति वाक्यात् तादात्म्यधीर्नोदेति, तथा ममात्मा अध्यक्षोऽस्तीति संबन्धाग्रहणे सति न तादात्म्यधीः श्रुतितो जायेतेत्यर्थः ॥ ८१ ॥

“एष म आत्मान्तर्हृदये अणीयान्”, “एष म आत्मान्तर्हृदये एतद्ब्रह्म” इति शास्त्रादस्त्यहंकाराध्यक्षयोः संबन्धग्रह इति शङ्कामुत्थाप्य निराकरोति—संबन्धग्रहणमिति ।

न हीत्युक्तं व्यनक्ति—पूर्वोक्ता इति । अहंकारस्य जडत्वात् संबन्धग्रहीतृत्वं न घटते, नाप्यध्यक्षस्य निर्विकारत्वात्—इति द्वौ दोषौ, जडं प्रति श्रुतेर्वोधकत्वासंभवस्तृतीयो दोष इति त्रिधा दोषाः स्युः । यदि कथंचित्संबन्धग्रहणं कल्प्येत, तदापि ममाध्यक्षोऽस्तीति संबन्धग्रहणं स्यात्, न त्वह-

(१) 'ब्रह्मो—साधुः पाठः । (२) वाक्यतादात्म्यं—पाठः । (३) छां. उ. ३. १४. ३. (४) छां. उ. ३. १४. ४.

अदृशिर्दृशिरूपेण भाति बुद्धिर्यदा तदा ।

प्रत्यया अपि तस्याः स्युस्तप्तायोविस्फुलिङ्गवत् ॥ ८३ ॥

आभासस्तदभावश्च दृशेः सीम्नो न चान्यथा ।

लोकस्य युक्तितः स्याता तद्ब्रह्म तथा सति ॥ ८४ ॥

नन्वेवं दृशिसंक्रान्तिरयःपिण्डेऽग्निवद्भवेत् ।

मुखाभासवदित्येतदादर्शं तन्निराकृतम् ॥ ८५ ॥

मनाध्यक्षोऽस्मीति तादात्म्याध्यासानङ्गीकारात् । चकारान्मनाध्यक्षोऽस्ती-
त्यपि न घटत, अहकारस्य जटत्वादित्यभ्युच्चय ॥ ८२ ॥

एवमात्मानात्मनो परपक्षे सन्नधासिद्धिमुक्त्वा स्वपक्षे मिथ्या तादा-
त्म्यसन्नध इति दर्शयति—अदृशिरिति । यदाऽदृशिरचतना बुद्धिर्दृशि-
रूपेण सदा भातीत्यभ्युपगम्यत, तदा तस्या बुद्धे प्रत्यया वृत्तयोऽपि तप्ता-
योविस्फुलिङ्गानामग्र्यात्मत्ववद्दृशिरूपा स्युरित्यर्थ ॥ ८३ ॥

अस्मिन्पक्षे लौकिकव्यवहारसिद्धिरपि सुसपादेत्याह—आभास
इति ।

सीम्नोऽग्निभूताया दृशेश्चिदात्मन सकाशादव लोकस्याभासस्तदभा-
वश्च—प्रत्ययश्च तदभावश्च—स्याता युक्तित—युक्ते—उपपत्ते, न चान्यथा ।
तथा सति आभासानभ्युपगम सति, प्रत्ययभावाभासयो प्रत्ययग्राह्यत्वायो-
गात्ततोऽन्यन्तमेव विविक्तस्य चात्मनस्तद्ब्राह्मकत्वानुपपत्ते । आभासद्वारा
तु सन्नधादात्मनो बुद्धिर्दृष्टिभावाभावसाक्षित्वमुपपद्यते, बुद्धेश्च तद्ब्रह्म
आत्मप्रहो ऽहमस्मीत्युपपन्न स्यादित्यर्थ ॥ ८४ ॥

तप्तायोविस्फुलिङ्गवदिति दृष्टान्ताभिधानादात्मनो विकारप्राप्तिं शकते-
नन्वेवमिति ।

अयं पिण्डेऽग्निसंक्रान्तिवत् बुद्धौ दृशिसंक्रान्तिर्विकारो भवेदित्यर्थ ।

कृष्णायो लोहिताभासमित्येतदृष्टमुच्यते ।

दृष्टदार्ष्टान्ततुल्यत्वं न तु सर्वात्मना क्वचित् ॥ ८६ ॥

तथैव चेतनाभास चित्तं चैतन्यवद्भवेत् ।

मुखाभासो यथाऽऽदर्श आभासश्चोदितो मृषा ॥ ८७ ॥

परिहरति—मुख्याभासवदिति । तदेतन्नोद्यमादर्श मुख्याभासवदिति दृष्टान्तप्रसन्धेन निराकृतमित्यर्थे । यथा मुखस्यादर्शे प्रतिविम्बितस्य तत्स्थित्वेन रूपेण मिथ्यात्व, तथा बुद्धौ प्रतिविम्बितस्य चिदात्मनो बुद्धिधर्मत्वेनावभासो भूपति पूर्वमुक्त सर्वमिहानुसंधेयमिति भाव ॥ ८५ ॥

तर्हि कथं तत्रायोविस्फुलिङ्गदृष्टान्त उक्त , तत्र विकारप्रसिद्धेर्दार्ष्टान्तिकानुरूपत्वात् ?—इत्याशङ्क्य विवक्षिताशस्येहापि सभवान्मैवमित्याह—
[कृष्णति ।]

कृष्णवर्णमयो लोहिताभास लोहितवर्णमवभास इत्येतदेतावदेव दृष्टदृष्टान्त उच्यते । जडाया बुद्धे चैतन्याभासत्वमित्यर्थे । सर्वाशसाम्यमनुपपन्नमित्याह—दृष्टदार्ष्टान्तेति । अप्रकाशाद्यात्मनो मुरादेश्चन्द्रादिदृष्टान्ताभावप्रसङ्गादिति भाव ॥ ८६ ॥

दृष्टान्ते विवक्षितमशमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकेऽपि तथाविधमश दर्शयति—
तथैवेति ।

चेतनाया आभासो यस्मिंस्तच्चेतनाभास चित्तं चैतन्यवच्चेतनमिव भवेत् । स चाभास , यथा आदर्शे मुख्याभासो विकृत , एवमेवेहापि दृष्टव्य । आभासश्चोपाधिस्थतया दृश्यमानो मृषा मिथ्येत्युदित उक्त एवेत्यर्थ ॥ ८७ ॥

चित्तं चेतनमित्येतच्छास्त्रयुक्तिविवर्जितम् ।

देहस्यापि प्रसङ्गः स्याच्चक्षुरादेस्तथैव च ॥ ८८ ॥

तदप्यस्त्विति चेत्तन्न लोकापतिकसंगतेः ।

न च धीर्दृशिरस्मीति यद्याभासो न चेतसि ॥ ८९ ॥

सदस्मीति धियोऽभावे व्यर्थं स्यात्तत्त्वमस्यपि ।

युष्मदस्मद्विभागत्रे स्यादर्थवदिदं वचः ॥ ९० ॥

कस्माच्चिदाभासव्याप्त्या चित्तस्य चेतनतावभासोऽभ्युपगम्यते, न स्वतः ? इति शङ्का न कार्या । तत्र प्रमाणन्याययोरभावादित्याह—चित्तमिति ।

उत्पत्तिविनाशवत्तया अन्यदृश्यस्यापि चित्तस्य चेच्चेतनतास्वभावः स्यात्, तदाऽतिप्रसङ्गश्च दुष्परिहर इत्याह—देहस्येति ॥ ८८ ॥

इष्टापत्तिमाशङ्क्य परिहरति—तदपीति ।

अवैदिकत्वप्रसङ्गादित्यर्थः । किञ्च—आभासानभ्युपगमे द्वाराभावादहं ब्रह्मास्मीति आगन्तुकं वाक्यजन्यमैक्यज्ञानं न सिद्धवेदित्याह—न च धीरिति । चेतसि यद्याभासो न भवेत्, तदा दृशिर्ब्रह्मास्मीति धीर्न भवेत्—केवलस्य चित्तस्य जडत्वात्, चिन्मात्रस्य च कूटस्थत्वादित्यर्थः ॥ ८९ ॥

ब्रह्मास्मीति धियोऽभावे का क्षतिरित्यत आह—सदस्मीति ।

अप्यवधारणार्थः । तत्त्वमसिवाक्यमैक्यप्राहकमुक्तधियोऽभावे व्यर्थमेवाप्रमाणमेव स्यादित्यर्थः । अस्तु वैयर्थ्यं, तद्वाक्यश्रोतृणा सर्वेषां श्रुतिरिति ब्रह्मास्मीति बुद्धयुत्पत्त्यदर्शनात्—इत्याशङ्क्याह—युष्मदस्मदिति । “अधिकारिणः प्रमितिजनको वेदः” इति न्यायात्सम्यक्पदार्थविज्ञानवत् एव वाक्यार्थबोधेऽधिकारात्, आत्मानात्मविभागज्ञानवत्येव पुंसि इदं वाक्यमर्थवत्, न सर्वान् प्रति श्रुतितीत्यर्थः ॥ ९० ॥

ममेदंप्रत्ययौ ज्ञेयौ युष्मद्येव न संशयः ।
 अहमित्यस्मदीष्टः स्यादयमस्मीति चोभयोः ॥ ९१ ॥
 अन्योन्यापेक्षया तेषां प्रधानगुणतेष्यते ।
 विशेषणविशेष्यत्वं तथा ग्राह्यं हि युक्तितः ॥ ९२ ॥
 ममेदं द्वयमप्येतन्मध्यमस्य विशेषणम् ।
 धनी गोमान्यथा तद्देहोऽहंकर्तुरेव च ॥ ९३ ॥

तमेव युष्मदस्मद्विवेक दर्शयितुमुपक्रमते—ममेदमित्यादिना ।

इदं पुत्रादि ममेति च प्रत्ययौ युष्मद्यनात्मन्येव ज्ञेयौ, पुत्रादिबाह्यार्थस्य देहाध्यासप्रणालिकयैवास्मदर्थे प्रवेशात् । बाह्यार्थसंबन्धोऽप्यनात्मधर्म एवेति युक्तमुक्तम्—‘ममेदमिति प्रत्ययौ युष्मद्येव’ इति । ‘न संशयः’ इति सर्वत्रानुपप्लवते । अहमिति प्रत्यय आभासद्वारात्मभूते व्यावहारिके अस्मदि—आत्मनि अहंकर्तरि—इष्टः स्यात्, अहमित्येवोल्लेखदर्शनात् । अयं देहादिः, अस्मीति चोभयोरात्मानात्मनो प्रत्यय इत्यर्थः ॥ ९१ ॥

आत्मानात्मविषयाणां प्रत्ययानां सकीर्णतयाऽसकीर्णतया च विषयानुक्त्वा, उक्तविवेकसिद्धयर्थं तथा गुणप्रधानभावेन विशेषणविशेष्यभावो ग्राह्य इत्याह—अन्योन्येति ।

स्पष्टम् ॥ ९२ ॥

विशेषणविशेष्यत्वं युक्तितो ग्राह्यमित्युक्तमेव विविच्य दर्शयति—ममेदं द्वयमिति ।

मध्यमस्य पूर्वश्लोके मध्ये निर्दिष्टस्यास्मदर्थस्यात्मनो विशेषण—इदं ममेति च द्वय—मनुष्योऽहमिति प्रत्ययापेक्षयेत्यर्थः । तत्रोदाहरण—धनी गोमान् यथेति । यथा धनादीदृत्वास्पदं सदेहापेक्षया ममत्वास्पदमहंकर्तुं सिद्धं, तद्वत्स्यूतो देहोऽहंकर्तुरात्मनो बाह्यधनाद्यपेक्षयाऽहत्वास्पदतया विशेषणमे-

बुध्यारूढं सदा सर्वं साहंकर्ता च साक्षिणः ।

तस्मात्सर्वावभासो ज्ञः किञ्चिदप्यस्पृशन्सदा ॥ ९४ ॥

प्रतिलोममिदं सर्वं यथोक्तं लोकबुद्धितः ।

अविवेकधियामस्ति नास्ति सर्वं विवेकिनाम् ॥ ९५ ॥

वेत्यर्थः । चकारादात्मनोऽपि सोऽहं ज्ञातंत्याद्युद्देशेन स्थूलदेहमपेक्ष्य प्रधानभूतोऽप्यहंकर्ता विशेषणमिति योज्यम् ॥ ९३ ॥

एतत्सर्वं यदधीनसत्ताप्रकाशकं तत्रारोपितं सत् तस्य सदा विशेषणं भवदपि तेन साक्षिणा न संस्पृश्यत इत्येपु (? प) यो निरपेक्षसिद्धः, स शुद्ध आत्मेति युष्मदस्मद्विभागज्ञस्य भवेदेव वाक्याद्वाक्यार्थज्ञानमिति प्रमाणमेव वेदान्तवाक्यमित्यभिप्रेत्योपसंहरति—बुद्ध्यारूढमिति ।

बुद्ध्यारूढं बुद्धिवृत्तिक्रोडीकृतं सर्वं देहतत्संबन्धविषयजातं साक्षिणो विशेषणं गुणभूतमिति योजना । न केवलमेतावत्, किञ्च साहंकर्ता अहंकर्त्रा साभासमनसा सहितः सूक्ष्मोऽपि संघातः साक्षिणो विशेषणं, तस्मिन्नध्यस्ततया तदवभास्यत्वादित्यर्थः । यस्मादेवं परमार्थतः किञ्चिदप्यस्पृशन् सदा सर्वं साभासद्वाराऽवभासयतीति सर्वावभासः, तस्माज्ज्ञो ज्ञानस्वरूप एव सदात्मेति विवेको युक्त इत्यर्थः ॥ ९४ ॥

एष विवेकिनां मार्गः, विपरीतं त्वविवेकिनां क्षेत्रादावप्यात्मनो विशेषणत्वप्रतीतेरित्याह—प्रतिलोममिति ।

बाह्यार्थोपहतचेता लोकस्तस्य बुद्धिलोकबुद्धिस्तस्या इति बाह्यार्थसत्त्वप्रधानां लोकबुद्धिमपेक्ष्येति यावत् । तथा च बाह्यार्थं प्रधानीकृत्य यदिदं यथोक्तविशेषणविशेष्यादि सर्वं प्रतिलोममनात्मभूतं, तदविवेकधियां विवेकज्ञानशून्यानां दृष्ट्यास्ति वर्तते । विवेकिनां तु दृष्ट्या सर्वमेतद्विशेषणादिकं

अन्वयव्यतिरेकौ हि पदार्थस्य पदस्य च ।

स्यादेतदहमित्यत्र युक्तिरेवावधारणे ॥ ९६ ॥

दृश्यरूपं नास्ति न वर्तते । अतो विवेकिनां बुद्धिमात्मन्यवतारयितुं विशेषणविशेष्यादिप्रबन्धकल्पना यथाप्रतीतिसत्तामादाय क्रियतेऽध्यारोपापवादन्यायेनेति भावः ॥ ९५ ॥

नन्वन्वयव्यतिरेकाभ्यामेव सर्वसंसारविनिर्मुक्तात्मावगमार्त्तिक वाक्येनेत्याशङ्क्याह—अन्वयव्यतिरेकौ हीति ।

पदार्थस्यान्वयव्यतिरेकौ नाम—आत्मपदार्थो द्रष्टा साक्षी, न कदापि दृश्यः साक्ष्यो वा भवति, तस्याऽऽलुप्तप्रकाशसन्मात्रतया स्वतःसिद्धत्वान्, अतोऽनन्याश्रयत्वान्न कदापि कस्यापि विशेषणमात्मा । तथा यद्दृश्यं साक्ष्यं चाहंकारादिविषयान्तं, तदन्याधीनप्रकाशसत्ताकतयाऽन्याश्रयं सत् सदा विशेषणभावं न व्यभिचरति । तस्मादनागमापायि दृगात्मरूपं सत्यं शुक्त्यादिवन्, तद्विपरीतमसत्यं रजतादिवन्—इत्यनृतजडपरिच्छिन्नपराधीनपरागर्थव्यावृत्तः सत्यज्ञानानन्तप्रत्यगानन्दरूप आत्मेति विवेचनम् । पदस्यान्वयव्यतिरेकौ नाम—आत्मा चैतन्यं प्रज्ञानं ब्रह्म, सदित्यादिपदानि कर्तेत्याशुपपद्विधुराणि केवलस्यैवात्मनः समर्पकाणि, न विशेषणतद्विशिष्टविषयाणि, असामर्थ्यान् । कर्ता, भोक्ता, ज्ञाता, द्रष्टा, श्रोता, वक्ता, गन्ता, कृशः, स्थूल इत्यादीनि तु न केवलपूर्णात्मविषयाणि, अन्याधीनक्रियाशुपरागदशायामेव प्रयुज्यमानत्वादिति विवेचनम् । एवं पदस्य पदार्थस्य वाऽन्वयव्यतिरेकाविति यदेतन्, तदहमित्यत्रात्मदर्थविषयेऽवधारणे युक्तिरेव स्यात्—विवेकावधारणोपायमात्रं स्यात्—न तु वाक्यार्थस्ये पदार्थस्ये व्यापारोऽस्येत्यर्थः । तस्मादेतावतापि विवेकेन देहादिवैलश्रण्येऽवधारितेऽपि, कोऽहं

नाद्राक्षमदमित्यस्मिन्सुषुप्तेऽन्यन्मनागपि ।
 न वारयति दृष्टिं स्वां प्रत्ययं तु निषेधति ॥ ९७ ॥
 स्वयंज्योतिर्न हि द्रष्टुरित्येवं संविदोऽस्तिताम् ।
 कौटस्थ्यं च तथा तस्याः प्रत्ययस्य तु लुप्तताम् ॥
 स्वयमेवाग्रवीच्छास्त्रं प्रत्ययावगती पृथक् ॥ ९८ ॥

तर्हि ?—इति जिज्ञासाया अनुवृत्तेः, तत्त्वमसीति वाक्यं जिज्ञासितस्वरूपविशेषसमर्पक्रमप्रत्ययमपेक्षितव्यमेवेति भावः ॥ ९६ ॥

किंच—अप्रस्थात्रयं परस्परव्यभिचारि, चैतन्यात्मा तु न कदापि व्यभिचारीति प्रकारान्तरेणात्मानात्मविवेकं दर्शयति—नाद्राक्षमिति ।

अस्मिन्सुषुप्तेऽत्रात्मनि, अप्र स्थाने वा, मनागपि ईषदप्यन्यदात्मस्वरूपातिरिक्तमहं नाद्राक्षं न दृष्टवानस्मीति परामृशन् जनो न स्वां स्वात्मनो दृष्टिं चैतन्यं वारयति, प्रत्ययं तु पुनर्निषेधति । प्रतीयत इति प्रत्यय इति व्युत्पत्त्या प्रमातृप्रमाणप्रमेयादिरूपः सर्व एव विशेषो गृह्यते । तस्मात्परस्परव्यभिचारितया दृष्टनष्टस्वभावाभ्योऽवस्थाभ्यो मिथ्याभूताभ्यो व्यभिचारी चिद्रूपः साक्षी सत्य आत्मेति विवेकः सिध्यतीत्यर्थः ॥ ९७ ॥

एवमुक्त्वावन्वयव्यतिरेकौ शास्त्रसंमतौ, न स्वदुद्बुद्धव्येक्षामात्रकृताविति विश्वासाय शास्त्रमुदाहरति—स्वयंज्योतिरिति साधेन ।

“अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः”, “नहि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते” इत्येवमादिशास्त्रं संविदश्चेतनाया अस्तिता सद्भावं, तस्याः संविदः कौटस्थ्यं निर्विकारता च स्वयमेवाग्रवीदिति संगन्धः । तथा प्रत्ययस्य प्रमात्रादिभे-

एवं विज्ञातवाक्यार्थे श्रुतिलोकप्रसिद्धितः ।

श्रुतिस्तच्चमसीत्याह श्रोतुर्मोहापनुत्तये ॥ ९९ ॥

ब्रह्मा दाशरथेर्यद्वदुक्त्यैवापानुदत्तमः ।

तस्य विष्णुत्वसंबोधे न यन्नान्तरमूचिवान् ॥ १०० ॥

दस्य लुप्ततामसत्तां च “ न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तम् ” इत्यादिशास्त्रं स्वयमेवाब्रवीदिति पुनरेवान्वयः । एवं प्रत्ययावगती पृथगसंकीर्णं शास्त्रेणैव विवेचिते इति शेषः । प्रत्ययो व्याख्यातः । अवगतिश्चैतन्न्यम् ॥ ९८ ॥

एवमवान्तरवाक्यकृतं युष्मदस्मद्विवेकमुपपत्तित उक्त्वा, विज्ञातपदार्थतत्त्वे पुरुषे महावाक्यं फलवद्विज्ञानं जनयतीत्याह—एवमिति ।

एवमुक्तप्रकारेण श्रुतिप्रसिद्धितः, लोकप्रसिद्धितः, अन्वयव्यतिरेकतश्च, विज्ञातावान्तरवाक्यार्थे पुंसि सति महावाक्यात्मिका श्रुतिः श्रोतुर्जिज्ञासोर्मोहापनुत्तये सकार्याविद्यानिवृत्तिप्रयोजनाय ‘ तत्सदाख्यं ब्रह्म त्वमसि ’ इत्याह—उपदिशतीत्यर्थः ॥ ९९ ॥

वाक्यश्रवणमात्रान्मोहापोहे दृष्टान्तं पुराणसिद्धमाह—ब्रह्मेति ।

दाशरथिना रामेण देवकार्यसिद्धये मनुष्यावतारनाश्रयेन स्वमाहात्म्याच्छादनं संकल्पपूर्वकं यत्कृतं तदिह तमःशब्देनोच्यते । न त्वीश्वरस्य संमोहः संभवति । तदुक्तं संक्षेपशारीरके—

‘ संकल्पपूर्वकमभूद्रघुनन्दनस्य

नाहं विजान इति कंचन कालमेतत् ।

अहंशब्दस्य निष्ठा या ज्योतिषि प्रत्यगात्मनि ।

सैवोक्ता सदसीत्येवं फलं तत्र विमुक्तता ॥ १०१ ॥

ब्रह्मोपदेशमुपलभ्य निमित्तमात्रं

तद्योत्ससर्ज स कृते सति देवकार्ये ॥ १

इति । हे राम, एवं विष्णुरसि न दशरथपुत्रमात्र इत्युच्यैव ब्रह्मा दशरथेः संकल्पमात्रकृतं तमो विष्णुत्वाच्छादनरूपमपानुदत् । एवकारार्थमाह— तस्येति । यन्नान्तरं वाक्योपदेशग्रहणातिरिक्तमित्यर्थः ॥ १०० ॥

दार्ष्टान्तिकमाह—अहंशब्दस्येति ।

एवंशब्दः प्रथमं योज्यः । यथाऽयं दृष्टान्तः, एवं 'सदसि' इति वाक्येन सा निष्ठोक्तैव केवलं, नानुष्ठापितेति योजना । सा का निष्ठेति तामाह— अहंशब्दस्येति । प्रत्यगात्मनि—परागर्थेभ्यो व्यावृत्ते शोधिते आत्मनि निरुपाधिके, ज्योतिषि साक्षिस्वप्रकाशस्वभावे अहंशब्दस्य या निष्ठा लक्षणया पर्यवसिता वृत्तिः सैवेत्यर्थः । तत्र 'त्वं तदसि' इत्युपदेशमात्रात् 'अहं सन् ब्रह्मास्मि' इति वाक्यार्थज्ञानोदयमात्रे सति विमुक्तता मोहापोहरूपा फलं भवतीत्यर्थः । यद्वा—दृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकमेव विज्ञात-वाक्यार्थ इति पूर्वश्लोके एव स्थितं द्रष्टव्यम् । अयं त्वन्यथोक्त्याप्यते—ननु दशरथेर्भवेदेव विष्णुत्वोपदेशमात्रात् 'विष्णुरहमस्मि' इति श्रुतिरिति बोधोदयः, तस्य महामहिमसंपन्नत्वात्, कथमिदानींतनस्य कर्ताभोक्त्यादि-प्रत्यक्षाभिमतमिध्याप्रत्ययगृहीतस्योपदेशमात्रात् 'अहं ब्रह्मास्मि' इति निर्विचिकित्सं ज्ञानं संभाव्यते ?—इत्याशङ्क्य शोधितत्वंपदार्थस्य पुंसः कर्तादिसाक्षिण एवाहमादिशब्दलक्षितस्य ब्रह्मत्वोपदेशानुपपत्तिरत्रा-

(१) २. १८२. पद्य—वा० रामायणे उत्तरकाण्डे १८. १२.-१३.;

श्रुतमात्रेण चेन्न स्यात्कार्यं तत्र भवेद्भ्रमम् ।
 व्यवहारात्पुरापीष्टः सद्भावः स्वयमात्मनः ॥ १०२ ॥
 भ्रशनायादिनिर्मुक्त्यै तत्काला जायते प्रमा ।
 तत्प्रमस्यादियावपार्थे त्रिगु कालेष्वसंशयः ॥ १०३ ॥

पीति परिहरति—अहंशब्दस्येति । सदसीत्येवंनाक्येन सैव निष्ठोक्तेति
 मंत्र्यन्तः । अन्यत्समानम् ॥ १०१ ॥

एवमवगतपदार्थत्वस्य वाक्यादेव समूलसंसारनिवृत्तिफलं ज्ञानं जायत
 एव—इति स्थिते श्रुतेः प्रामाण्यसिद्धयर्थं कार्यपरत्वं फल्यमित्याग्रहो निर-
 र्थको विद्वदनुभवविरोधादित्यभिप्रेत्याह—श्रुतमात्रेणेति ।

यथोक्तन्यायेन वाक्यस्य श्रुतमात्रेण चेदुक्तफलं विज्ञानं न स्यात्, तत्र
 तदा कार्यं फल्यं घुपमवश्यं भवेत्, अन्यथाऽर्थवादादिवाक्यवत्स्वार्थे प्रामा-
 ण्यानुपपत्तेः । इह तु न तथा फल्यमस्ति, फलस्य सद्य एवानुभवसिद्धत्वा-
 दित्यर्थः । “स्वयं ज्योतिर्नेहि श्रुतुः” इति श्लोके पूर्वमर्थश्लोकोऽधिकः
 स्थितः, इह वाऽयमर्थ एव श्लोक इति सहगणनीयम् । किंच सिद्धे प्रज्ञात्मनि
 शास्त्रस्याप्रामाण्यं नाम ? (१) विपर्यासिलक्षणं वा, (२) निष्फलत्वं वा,
 (३) संग्रयलक्षणं वा, (४) अनुत्पत्तिलक्षणं वा ?—इति विकल्पान् क्र-
 मेण दूषयति—व्यवहारादित्यादिना । (१) नाद्यः, यस्माद्व्यवहारान् “अहं
 प्रज्ञास्मिं” इति शास्त्रोपदेशव्यवहारात्पुरा पूर्वमप्यात्मनः स्वयमेव सद्भाव
 श्लो वाचकाभावात्, तस्माद्यथावस्थितात्मस्वरूपस्यैव श्रुत्या निवेदनान्न
 शुक्तिरूप्यज्ञानवदप्रामाण्यमित्यर्थः ॥ १०२ ॥

(२) न द्वितीयः, अनुभवविरोधादित्याह—भ्रशनायादीति ।

प्रतिबन्धविहीनत्वात्स्वयं चानुभवात्मनः ।

जायेतैव प्रमा तत्र स्वात्मन्येव न संशयः ॥ १०४ ॥

किं सदेवाहमस्मीति किंवाऽन्यत्प्रतिपद्यते ।

सदेव चेदहंशब्दः सता मुख्यार्थं इष्यताम् ॥ १०५ ॥

तत्काला—आप्तवाक्यश्रवणकाल एव कालो यस्या सा तत्काला—
प्रमा अगनायाशुपलक्षितससारस्य निर्मुक्तये निवृत्त्यर्थं जायत, विदुषा प्रत्य-
क्षमवैतदित्यतो न निष्कलत्वशङ्कावकाश इत्यर्थं । (३) तृतीयमप्यनुभववि-
रोधन निराकरोति—तत्त्वमसीति । असशय सशयो नास्तीत्यर्थं ॥ १०३ ॥

(४) चतुर्थं प्रत्याह—प्रतिबन्धेति ।

पन्थाज्ञानं हि वाक्यार्थज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्ध , तद्विहीनत्वाददगतपदा-
र्थस्य पुस्तत्र तस्मिन्नेव वाक्यश्रवणकाल आत्मन्येव प्रमा जायेतैव, न
संशय , इति योजना । आनाशपुष्पमस्तीत्यादिवाक्यार्थरदनुभवायोग्यार्थ-
त्वशङ्का वारयति—स्वयं चेति । अनुभवरूपत्वात्स्वयमात्मन प्रत्याख्या-
तुमशक्यत्वादित्यर्थं । अतो हुक्टादिशब्दवत्तुत्पत्तिलक्षणमप्यप्रामाण्य
नास्तीति सिद्धं सिद्धे ब्रह्मात्मनि वाक्यस्य प्रामाण्यमित्यर्थं ॥ १०४ ॥

एव प्रमाणस्वरूपनिरूपणन 'अहं ब्रह्मास्मि' इति ज्ञानमुपपाद्येदानीं प्र-
तिपत्तयार्थस्वभावनिरूपणनापि तदुपपादयितुं विवृल्ययति—किं सदेवति ।

'तत्त्वमसि' इति वाक्यश्रवणसमनन्तरं प्रतिपत्तौ 'अहमस्मि' इति
किं सदेव प्रतिपद्यत, किंवाऽन्यन् ?—इति विवृत्यर्थं । आद्यमनूद्य तत्र
परस्यानिष्टापत्तिरित्याह—सदेव चेदिति । सता सच्छब्दाद्येनाहशब्दो
मुन्यार्थं इष्यता, तदा सच्छब्दाहशब्दयोरकार्थपर्यवसानादैकालम्यमेव वा
क्यार्थं , न ससर्ग इत्यपरोक्षज्ञानसिद्धिरित्यर्थं ॥ १०५ ॥

(१) 'कवचाय तुम्, 'अन्नाय फल्' इति सध्यादौ । () 'सिद्ध' रहित पाठ ।

अन्यचेत् सदहं ग्राह्यमितिपत्तिर्मृषैव सा ।

तस्मान्मुख्यग्रहे नास्ति वारणावगतेरिह ॥ १०६ ॥

प्रत्ययी प्रत्ययश्चैव यदाभासौ तदर्थता ।

तयोरचितिमत्त्वाच्च चैतन्ये कल्प्यते फलम् ॥ १०७ ॥

• कूटस्थेऽपि फलं योग्यं राजनीत्र जयादिकम् ।

तदनात्मत्वहेतुभ्यां क्रियायाः प्रत्ययस्य च ॥ १०८ ॥

द्वितीये दोषमाह—अन्यचेदिति ।

प्रत्यगात्मनोऽन्यचेत्सन्, तदाऽहं ग्राहरूपा या प्रतिपत्तिः, मृषैव सा भवेत्, संपदादिज्ञानवत् । तत्र वाक्यस्याप्रामाण्यमेव प्रसज्येतेत्यर्थः । प्रमाणप्रमेय-स्वभावपर्यालोचनया वाक्यादेवापरोक्षं फलवदात्मतत्त्वविज्ञानमुत्पद्यत इत्यु-पपन्नमित्युपसंहरति—तस्मादिदि । इह वाक्ये मुख्यग्रहे सति, अवगतं य-थार्थानुभवस्य वारणा निवारणं नास्तीत्यर्थः ॥ १०६ ॥

नन्वात्मनः कूटस्थत्वेन प्रतिपत्तृत्वानुपपत्तौ फलसंबन्धो नोपपद्यत इत्य-स्यात्मग्रहे निवारणेत्याशङ्क्याह—प्रत्ययीति ।

प्रत्ययी परिणान्यन्तःकरणं प्रत्ययः, तत्परिणामश्च यदाभासौ यस्य चि-दात्मन आभासो ययोस्तौ यदाभासौ, तयोस्तदर्थता तच्छेषभूततेति यावत् । तस्मिंश्चैतन्ये चिदात्मनि तदाभासद्वारा फलं कल्प्यते । किंच तयोः प्रत्य-यिप्रत्यययोरचितिमत्त्वाज्जडत्वादपि फलसंबन्धायोगात्, फलस्यात्मसंबन्धः स्यादित्यर्थः ॥ १०७ ॥

निर्ज्यापारस्यापि फलसंबन्धे दृष्टान्तमाह—कूटस्थ इति ।

ननु राजतद्रूपयोः स्वस्वामिभावसंबन्धोऽस्ति राजनि जयादिसंबन्ध-निमित्तम्, इह त्वथ्यक्षाध्यक्षयोस्तादृशस्यादर्शनात् कथमयं दृष्टान्तः प्रकृतं

आदर्शस्तु यदाभासो मुखाकारः स एव सः ।

यथैवं प्रत्ययादर्शो यदाभासस्तदा ब्रह्मम् ॥ १०९ ॥

इत्येवं प्रतिप्रतिः स्यात्सदस्मीति च नान्यथा ।

तत्त्वमित्युपदेशोऽपि द्वाराभावादनर्थकः ॥ ११० ॥

संगतः स्यादित्याशङ्क्य, अत्राप्यस्त्यधिष्ठानाधिष्ठेयभावः फलसंबन्धहेतुरित्याह—तदिति । हेतुभ्यामित्यत्र हेतुत्वाभ्यामिति भावप्रधानता योज्या । क्रिया अहमात्मिका वृत्तिः, प्रत्यर्थमयतीति व्युत्पत्तेः प्रत्ययोऽन्तःकरणसाभास उच्यते—साभासवृत्तिवृत्तिमतोरिति यावत् । आत्मत्वं च हेतुत्वं चात्महेतुत्वे, तस्य फलस्य न आत्मत्वहेतुत्वे तदनात्महेतुत्वे, ताभ्या तदनात्मत्वहेतुत्वाभ्यामिति योजना । तथा च क्रियाप्रत्यययोर्जडयोः फलस्वरूपत्वाभावात्, फलोपादानत्वाभावाच्च तद्व्यापारनिवन्धनं फलं तदधिष्ठान एव निर्व्यापारेऽपि कूटस्थे योग्यमित्यस्ति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकसंगतिरित्यर्थः ॥ १०८ ॥

शुद्धस्यात्मनः प्रमातृत्वं नास्तीत्यभिप्रेत्येदं विशिष्टप्रमातृकृतं फलं कूटस्थे उपचर्यत इति राजदृष्टान्तेनोक्तं, वस्तुतस्तु चित्प्रतिबिम्बस्यैव स्वोपाधिव्यापारेण स्वात्मन्यध्यस्तेन विद्यत एव प्रमातृत्वमिति चिदात्मन एवाविकृतस्य प्रतिबिम्बभावनिवन्धः फलसंबन्ध इति सदृष्टान्तमाह—आदर्शस्त्विति ।

येन मुखाकारेण विशिष्टतया आभासत इति यदाभासः सन्नादर्शो मुखाकारः । स एव प्रीवास्थ एव स, न ततोऽन्यः, यथा बिम्बप्रतिबिम्बयोरेक्यं लोके प्रसिद्धमित्यर्थः । एवं प्रत्ययादर्शोऽहंकारो यदाभासो येन चित्प्रतिबिम्बेन आभास्यत इति यदाभासः, स चित्प्रतिबिम्बः परमात्मैव, न ततोऽन्योऽहंकारेऽहमवभासगोचरः, तथा सति 'अहं ब्रह्म' इति वाक्यार्थधीर्घटते; अध्यस्ताशापोहमात्रेण विना नात्मनः कर्मत्वमित्यर्थः ॥ १०९ ॥

अयमेव पक्ष आदरणीय इत्याह—इत्येवमिति ।

श्रोतुः स्यादुपदेशशेदर्थवत्त्वं तथा भवेत् ।

अध्यक्षस्य न चेदिष्टं श्रोतृत्वं कस्य तद्भवेत् ॥ १११ ॥

अध्यक्षस्य समीपे स्याद्बुद्धेरेवेति चेन्मतम् ।

न तत्कृतोपकारोऽस्ति काष्ठाद्यद्वन्न कल्प्यते ॥ ११२ ॥

बुद्धौ चेत्तत्कृतः कश्चिन्नन्वेवं परिणामिता ।

आभासेऽपि च को दोषः सति श्रुत्याद्यनुग्रहे ॥ ११३ ॥

एवं सति चिदाभासाभ्युपगमे सति, सदहमस्मि-चकारादहं सदस्मि-इत्येवमाकारा प्रतिपत्तिः स्यात्, नान्यथा—आत्मन एव वा अहंकार-स्यैव वा प्रमातृत्वाभ्युपगमे इति यतः, अतोऽयमेव मार्गोऽनिच्छद्भिरप्यादर-णीय इति योजना । एवमनभ्युपगमे न केवलं प्रतिपत्त्यनुपपत्तिः, अपि तूपदेशस्याप्यनुपपत्तिरित्याह—तत्त्वमिति । त्वमर्थाऽनुवादद्वारेण हि तद-र्थभाव उपदेष्टव्यः, तत्रानुश्रुतानस्य चित्प्रतिविम्बस्याभावे तदर्थोपदेशो निरालम्बनोऽनर्थकः स्यादित्येतदाह—द्वाराभावादिति ॥ ११० ॥

एतददेव विशदयति—श्रोतुरिति ।

तथा सतीत्यर्थः । तत्र श्रोतृत्वमध्यक्षादन्यत्र संभवतीत्याह—अध्यक्ष-स्येति । न कस्यापीत्यर्थः ॥ १११ ॥

यद्यप्यध्यक्षस्य नोपदेशः, तथापि न वैयर्थ्यमिति शङ्कते—अध्यक्षस्येति ।

तत्र बुद्धेः श्रोतृत्वं किमध्यक्षसंनिधिसत्तामात्रापेक्षं, आहोस्वित्तत्कृतो-पकारापेक्षम् ?—इति विरुल्याद्यं प्रत्याह—न तदिति । तत्कृतः संनिहि-ताध्यक्षकृत उपकारोऽतिशयो बुद्धेर्नात्वेवं, चद्रत्काष्ठादिन्वनादेः संनिहि-ताद्बुद्धावतिशयो न कल्प्यते, तद्वदित्यर्थः ॥ ११२ ॥

द्वितीयमुत्थाप्य दृषयति—बुद्धौ चेदिति ।

आभासे परिणामश्चेन्न रज्ज्वादिनिभत्ववत् ।

सर्पादेश्च तथाऽवोचमादर्शं च मुखत्ववत् ॥ ११४ ॥

नाऽऽत्माभासत्वसिद्धिश्चेदात्मनो ग्रहणात्पृथक् ।

मुखादेश्च पृथक्सिद्धिरिह त्वन्योन्यसंश्रयः ॥ ११५ ॥

एवं सति आभासानभ्युपगमेऽध्यक्षस्य परिणामिता ननु निश्चितं प्रस-
ज्येतेत्यर्थः । अतो “ रूपं रूपं प्रतिरूपो यभूवं ” । “ एरुवा बहुधा चैव
दृश्यते जलचन्द्रवत् ” इत्यादियुक्तिस्मृत्यनुगृहीत आभासपक्षो निर्दुष्ट उपादेय
इत्यभिप्रेत्याह—आभासेऽपि चेति । यद्वा—अस्तु परिणामिताऽध्यक्ष-
स्येति चेत्, तर्ह्यभासेऽपि च प्रमाणसिद्धेऽभ्युपगम्यमाने तव को दोषो
भविष्यतीत्याह—आभासेऽर्पाते ॥ ११३ ॥

आभासपक्षे चिदात्मनः परिणामप्रसङ्गाभावं वक्तुं ब्रह्मानुत्थापयति—
आभासे परिणामश्चेदिति ।

नैवं, आभासस्य सृपात्वोपपत्तेरिति परिहाग्माह—न रज्ज्वादीति ।
रज्ज्वज्ञानकल्पितस्य सर्पादे रज्जुनिभत्ववत्, अनिदमात्मकस्य रजतादेरि-
दमात्मकत्ववच्च चिदात्माज्ञानकल्पितस्य बुद्धपादेर्भृषैव चिन्निभत्वं, चकारा-
दभोक्तृस्वरूपस्यात्मनो भोक्तृत्वाभासो भृषैवेति मूच्यते । यथैवं सृपात्व,
तथा पूर्वमवोचम्, आदर्शं च मुखत्ववन्मुखाकारत्ववदिति दृष्टान्तप्रणयनेने-
त्यर्थः । चकारानुसृत्येवात्मनोऽविकृतत्वमप्यवोचमित्यर्थः ॥ ११४ ॥

अहंकृतेरेवात्मत्वमिति मन्यमानस्तस्य चिन्निभत्वमाक्षिपति—नात्मेति ।

आत्मनः केवलस्य ग्रहणादवभासनात्पृथगेवात्माभासत्वस्य सिद्धिश्चेन्न

अध्यक्षस्य पृथक्सिद्धावाभासस्य तदीयता ।

आभासस्य तदीयत्वे ह्यध्यक्षव्यातिरिक्तता ॥ ११६ ॥

नैवं स्वप्ने पृथक्सिद्धेः प्रत्ययस्य दृशेस्तथा ।

रथादेस्तत्र शून्यत्वात्प्रत्ययस्याऽऽत्मना ग्रहः ॥ ११७ ॥

भवेदाभासावभासेनैवाऽऽत्माभासो भवेत्, तदा इह त्वस्मिन्मतेऽन्योन्यसं-
श्रय इति योजना । दृष्टान्तश्च विषम इत्याह—मुखादेरिति । दर्पणा-
द्विगताभासव्यतिरेकण श्रीवास्यत्वेन मुखस्य सदा सिद्धिरस्तीति न तत्रा-
ऽन्योन्यसापेक्षतेत्यर्थः ॥ ११५ ॥

अन्योन्याश्रयमेव स्पष्टयति—अध्यक्षस्येति ।

तथा चाहमिति प्रतीयमानोऽहंकृत्यात्मक एव चेतन आत्मेति युक्त-
मित्यभिप्रायः ॥ ११६ ॥

अहंकृत्यात्मकस्याऽन्तःकरणस्य स्वप्ने दृश्यत्वेनैव व्यवस्थितत्वात्, तदा-
भासनिरपेक्ष एवात्मा तत्र सिद्ध इति नोक्तदृष्टान्वासंगतिरिति परिहरति—
नैवं स्वप्न इति ।

प्रत्ययस्यान्तःकरणस्य दृशेगत्मनश्च स्वप्नावस्थाया तथा—मुखतत्प्रति-
विम्बवत्, पृथक्—अन्योन्यनिरपेक्षतयैव सिद्धेरित्यर्थः । कुत एतदित्य-
पक्षायामाह—रथादेरिति । “ न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो
भवन्ति ” इत्यादिना स्वप्ने रथादिदृश्यराहित्यस्य श्रूयमाणत्वात् प्रत्यय-
स्यैव रथाद्याकारमापन्नस्य तत्रात्मना स्वप्रकाशचैतन्येन ग्रह । तथा चात्मा
प्रत्ययसबलनविनिर्मुक्तः स्वप्रकाशतया भासमान एव स्वप्ने विषयाकारा-
कारितप्रत्ययसाक्षी सिद्ध इत्यर्थः ॥ ११७ ॥

अवगत्या हि संव्याप्तः प्रत्ययो विषयाकृतिः ।

जायते स यदाकारः स बाह्यो विषयो मतः ॥ ११८ ॥

कर्मैप्सिततमत्वात्स तद्वान् कार्ये नियुज्यते ।

आकारो यत्र चाप्येत करणं तदिहोच्यते ॥ ११९ ॥

यदाभासेन संव्याप्तः स ज्ञातेति निगद्यते ।

त्रयमेतद्विचिच्याऽत्र यो जानाति स आत्मवित् ॥ १२० ॥

स्वप्नपर्यालोचनया चिदात्मनः प्रत्ययाद्विवेकं दर्शयित्वा जामत्स्वभावा-
लोचनयापि तमाह—अवगत्या हीत्यादिना ।

विषयस्याऽऽकृतिरिवाकृतिर्यस्य, अथवा—विषयस्याकृतिरिवाकृतिर्यस्य,
स विषयाकृतिरिति विग्रहः । आत्मचैतन्यव्याप्ते विषयाकारे प्रत्यये
जायमाने तस्मिन् यो विषयाकारः, स बाह्यो विषय इष्ट इत्यर्थः ॥ ११८ ॥

किञ्च—स बाह्यो विषय ईप्सिततमत्वात्कर्तुः साध्यतयोद्देश्यत्वेनेष्टतम-
त्वात्कर्म भवति, तद्वांस्ताद्विषयेच्छावान् कार्ये नियुज्यते कुर्विति प्रेर्यते, यत
इत्यध्याहारः । आकारसमर्पकस्य कर्मकारकतया विषयत्वमुक्त्वा प्रत्ययस्य
ऋणत्वमाह—आकारो यत्रेति ।

यत्र बुद्धिपरिणामे विषयेण आकारोऽप्येत अर्प्यते, तदिह विषयाभि-
व्यक्तौ करणमुच्यते—तत्तद्बाह्येन्द्रियविशेषिता तत्तदर्थाकारा बुद्धिवृत्ति-
विषयप्रमितिं प्रति करणमित्यर्थः ॥ ११९ ॥

विषयकरणे व्युत्पाद्य कर्तारं व्युत्पादयति—यदाभासेनेति ।

यस्य चित्प्रतिबिम्बस्याऽऽभासेन संव्याप्तोऽहंकारः परिणमते, स चिदा-
त्मप्रतिबिम्बो ज्ञातेति निगद्यते कथ्यते । एवं साक्ष्यं निर्दिश्य ततः साक्षिणं
पृथगुपलम्बयति—त्रयमिति । एतन्नयं—ज्ञाता, ज्ञानं, ज्ञेयं चेति विविच्य

किमन्यद्ग्राहयेत्कश्चित् प्रमाणेन तु केनचित् ।

विनैव तु प्रमाणेन निवृत्त्याऽन्यस्य शेषतः ॥ १२४ ॥

शब्देनैव प्रमाणेन निवृत्तिश्चेदिहोच्यते ।

अध्यक्षस्याप्रसिद्धत्वाच्छून्यतैव प्रसज्यते ॥ १२५ ॥

अचित्त्वभावत्वात्, प्रदीपादिवदिति प्रयोगः । एवं सामान्यतो दृष्टानु-
मानेन “अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः”, “आत्मैवास्य ज्योतिः”, “तस्य
भासा सर्वमिदं विभार्ति” इत्यादिश्रुतिप्रसिद्धस्वप्रकाश आत्मनि संभा-
वना दर्शितेति द्रष्टव्यम् ॥ १२३ ॥

एवमनुमानमात्मन्युपन्यस्य विधिमुखेन प्रमाणेनात्मसिद्धिरुक्ता, तत्र
केचिन्निषेधमुखेनैव प्रमाणेनात्मसिद्धिः, न विधिमुखेनाऽपीति मन्यन्ते,
तन्मतनिराकरणाय विकल्पयति—किमन्यदिति ।

प्रथमस्तुशब्द एवकारार्थः । द्वितीयस्तु वाशब्दार्थः । किं कश्चिद्वादी
केनचित्प्रमाणेनैव देहादिभ्योऽन्यदात्मतत्त्वं प्राह्येत् ? किंवा प्रमाणेन
विनैवाऽन्यस्य निवृत्त्या परिशेषितः ?—इति विकल्पार्थः ॥ १२४ ॥

प्रथमपक्षे विधिमुखेनैव प्रमाणप्रवृत्तिः सिद्धयतीतीष्टहानिः स्पष्टेत्यभि-
प्रेत्य द्वितीयं प्रत्याह—शब्देनैवेति ।

शब्देन प्रमाणेनाऽऽनात्मनिवृत्तिरेव चेदिहोच्यते इति संसन्धः । तदा-
ऽध्यक्षस्य अध्यक्षसत्त्वावस्य, अन्यतोऽप्रसिद्धत्वात्, परिशेषासिद्धेः, शून्य-
नैवावशिष्येत, नात्मेत्यर्थः ॥ १२५ ॥

(१) 'सिद्धत्वा'—पाठः (२) घृ. उ. ४. ३. ९. (३) घृ. उ. ४. ३. ९.
(४) कठ. उ. ६. १५.; श्वे. उ. ६. १४.; मुं. उ. २. २. १०.

चेतनस्त्वं कथं देह इति चेन्नाप्रसिद्धितः ।

चेतनस्याऽन्यतः सिद्धावेवं स्यादन्यद्दानतः ॥ १२६ ॥

अध्यक्षः स्वयमस्त्येव चेतनस्याऽपरोक्षतः ।

तुल्य एव प्रबोधः स्यादन्यस्याऽसत्त्ववादिना ॥ १२७ ॥

अहमज्ञासिपं चेदमिति लोकस्मृतेरिह ।

करणं कर्म कर्ता च सिद्धास्त्वेकक्षणे किञ्च ॥ १२८ ॥

ननु चतनाचेतनयोर्विरुद्धरूपत्वकथननाऽन्यनिवृत्ति शब्दन नियत,
तत्रा चाऽचतनविरुद्धचेतन परिशिष्यत इति न शून्यताप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य
परिहरति—चेतनस्त्वमिति ।

अप्रसिद्धितो नैवमित्युक्त साधयति—चेतनस्येति । अयमर्थ—सिद्धे
हि बर्मिणि प्रतियोगिनि चायमथ न भवतीति तादात्म्यनिषेधन विरुद्ध-
रूपत्वोपदेश स्यात्, न चाऽद्यापि चतनपदार्थं प्रयुक्त्वा सिद्ध इत्यननैव
तत्मात्रनऽन्योन्याश्रय स्यादिति ॥ १२६ ॥

आत्मा नाऽत्यन्तमप्रसिद्ध, तस्य स्वतः सिद्धत्वादित्वाशङ्कत—अध्यक्ष
इति ।

चेतनस्य स्वताऽपरोक्षत्वादित्यर्थ । दूषयति—तुल्य इति । एव सति
अन्यस्याऽसत्त्ववादिना शून्यवादिना तुल्य सम प्रबोध स्यात्, यथा शून्य-
वादिन प्रमाण विना स्वतः सिद्ध शून्यमात्मति न प्रबोधसिद्धि, तथा-
ऽध्यक्षस्यापि तदत्यर्थ ॥ १२७ ॥

इदानीं स्मृतिप्रलेन स्वतः सिद्धाध्यक्षसिद्धि शङ्कत—अहमज्ञासिपमिति ।
अहमिदमज्ञासिपमितीह व्यवहार लोकास्य युगपत्स्मृतिदर्शनात्, अन-
नुभूत स्मृत्यभावात्, करणकर्मकर्तारस्त्रयोऽप्येकक्षण प्राग्येन सिद्धा, सो-

असाधारण्येनावगम्य, अत्र त्रये परस्परापेक्षसिद्धिके आगमापायिनि वर्तमानं स्वतः सिद्धं तदवधिभूतमनागमापायि साक्षिणं यो जानाति सम्यगवगच्छति, स आत्मवित् त्वंपदलक्ष्यप्रत्यगात्मविदिति योजना । तदुक्तं श्रीभागवते—

‘ एकमेकतराभावे यदा नोपलभामहे ।

त्रितयं तत्र यो वेद स आत्मा स्वाश्रयाश्रयं ॥ ’ इति ॥१२०॥

(१) २. १०. ९. श्रीमद्भागवते क्वचित्कचिदपि अनेकग्रन्थग्रन्थयन्वस्ताः । अयं श्लोक एका प्रथि । तदर्थावबोध पूर्वश्लोकावबोधसापेक्ष । अतः प्रथमं सव्याख्यं स स्पष्टयते—

योऽध्यात्मिकोऽयं पुरुष सोऽसावेवाधिदैविकः ।

यस्तत्रोभयविच्छेदः स स्मृतो ह्याधिभौतिकः ॥ ८ ॥

अस्यार्थः—योऽयमध्यात्मिक पुरुष चक्षुरादिकरणाभिमानो द्रष्टा जीवः, स एवासावाधिदैविक पुरुष सूर्यादिः । अत्र पुरुषस्य जीवस्योपाधित्वात् इन्द्रियादां पुरुषसद-प्रयोगः—“स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः” (तै. उ. २. १.) इत्यादिभूते । यदिदं अध्यात्मं चक्षुरादिकरणं स एवासावाधिदैविकश्चक्षुराद्यधिष्ठाता सूर्यादि पुरुषः स्मृतः, इन्द्रियतदधिष्ठानयोरपि सूर्याद्यशक्तेनेकस्यात् । यस्तु तत्रैकस्मिन्नेवोभयोः अध्यात्मिकाधिदैविकरूपयोर्विच्छेदो भेदो यस्मात्तथाविधधनुगालकानुपलक्षितो दृश्यो देहः, स ह्याधिभौतिकः पुरुषः स्मृतः । अभिप्रयोरपि करणतदधिष्ठात्रोर्गालक एव भेदो युज्यते, अन्यत्र करणस्थित्यभावेन भेदबोधाभावात् । एव च इन्द्रियमध्यात्मिकं, देवता आधिदैविकं, गोलकमाधिभौतिकं, विषयोऽध्याधिभौतिकः इति ॥

अथ प्रकृतश्लोकाथः—एकमेकतराभाव इत्येतेषामन्योन्यसापेक्षसिद्धत्वे नानात्मत्वं सूचयति । तथा हि—दृश्यं विना तत्प्रतीत्यनुमेयं करणं न सिध्यति, नाऽपि द्रष्टा, न च तद्विना करणप्रवृत्त्यनुमेयस्तदधिष्ठाता सूर्यादिः, न च तद्विना करणं प्रसृतं, न च तद्विना दृश्यम्—इत्येव यदेकतरस्याऽभावे एकमपि नोपलभामहे—न पर्याप्तं, तत्र तदा तदाध्यात्मिकादिद्वितीयमात्रेचनात्मकेन प्रत्ययेन यो वेद—साक्षितया पश्यति,

सम्यक्संशयमिद्वयोक्ताः प्रत्यया व्यभिचारिणः ।

एकैवावगतिस्तेषु भेदस्तु प्रत्ययार्पितः ॥ १२१ ॥

आभिभेदाद्यथा भेदो मणेरवगतेस्तथा ।

अशुद्धिः परिणामश्च सर्वं प्रत्ययमंश्रयात् ॥ १२२ ॥

प्रथनं ग्रहणं सिद्धिः प्रत्ययानामिहाऽन्यतः ।

आपरोक्ष्यात्तदेवोक्तमनुमानं प्रदीपयत् ॥ १२३ ॥

विवेकप्रकारमेव विगदयति—सम्यगिति ॥ १२१ ॥

भेदस्तु प्रत्ययार्पित इत्येतद्दृष्टान्तेन स्पष्टयति—आधिभेदादिति ।

मणः स्फटिकादेः । प्रत्ययसंश्रयादहंकारप्रतिबिम्बकृताभाससंश्रयान्नि-
मित्तादित्यर्थः ॥ १२२ ॥

ननु ग्राह्यग्रहणग्राहकातिरिक्तात्मसिद्धौ किं प्रमाणमुक्तमेतावता भवती-
त्यपक्षया तदाह—प्रथनमिति ।

प्रत्ययानां विषयाकाराणां ज्ञाप्रत्स्वप्नावस्थानां प्रथनं स्फुरणं, ग्रहणमु-
पादानं—स्थितिर्या—व्यवहारो वा, सिद्धिं स्वरूपलाभश्च, इह व्यवहार-
भूमौ अन्यतोऽन्यस्मादापरोक्ष्यादपरोक्षस्वभावाद्भविष्यति, अचित्स्वभाव-
त्वात् । अचित्स्वभावात्त्वं चागमापायित्वात्, प्रदीपयदित्येतदेवानुमानमिहोक्त-
मित्यर्थः । विमताः प्रत्ययाः स्वपिल्लक्षणान्याधीनप्रथनग्रहणसिद्धिका ,

स आत्मेव स्वाध्यायप्रथय—स्वाध्याय अनन्याध्यायः, स चानौ अन्यपामाश्रयश्चेति ।
अन्यथा सिद्धिं अन्यसापक्षा, आत्मन सिद्धिर्नान्यापेक्षा । अत एव व्यभिचारित्वा-
त्तेषां नावामयत्वम् ।

प्रामाण्येऽपि स्मृतेः शैश्याद्यौगपद्यं विभाव्यते ।

रूपेण ग्रहणं पूर्वं स्मृतेः पथात्तथैव च ॥ १२९ ॥

अज्ञासिपमिदं मां चेत्यपेक्षा जायते ध्रुवम् ।

विशेषोऽपेक्ष्यते यत्र तत्र नैवैककालता ॥ १३० ॥

ऽस्त्यध्यक्षः स्वतःमिद्व इति गम्यते । क्रित्देयनभिमतत्वद्योतनात् पूर्वपक्षता द्योतितंत्यर्थः ॥ १२८ ॥

एतन्निगकरोति—प्रामाण्येऽपीति ।

स्मृतेः पूर्वानुभवगमकत्वेन प्रामाण्येऽपि न युगपदित्यसिद्धिगमकत्वं, यतः पूर्वं क्रमेण कर्त्रादीनां ग्रहणमभूत्, तथैव च पश्चादुत्तरकालं स्मृतेः संभवः, अतः शैश्यान्नैरन्तर्येणाविलम्बाद्यौगपद्यं विभाव्यते मृपेवेत्यक्षरार्थः । अर्थ-त्रयस्यैकस्मृत्यवभास्यत्वे निश्चितं सत्येवं स्यात्, न तु तन्निश्चेतुं शक्यते । यतोऽहमिदं ज्ञानामीति क्रमेण व्यपदिश्यते, अतो ग्राह्यस्फुरणस्य ग्राहक-ग्रहणाकारतासंभवात्, तत्काले तयोर्न भान संभवति । एवं ग्राहकस्य प्रतीचः स्फुरणसमये ग्राह्यस्य पराचो नास्ति स्फुग्णं, विरुद्धाकारद्वयस्यैकस्मिन् प्रमाणज्ञाने स्फुरणासंभवात् । तथा ज्ञानस्यापि विषयैकाकारत्वात् तत्स्फुरणेन ज्ञानस्फूर्तिमिति रूपेणैव ज्ञानादिसिद्धिः प्रागुन्नेया । तस्मादु-त्पलपप्रशतभेदनयौगपद्याभिमानवत् युगपत्स्मृतिरित्यभिमानः शैश्यानि-वन्धन इति भावः ॥ १२९ ॥

स्मृतेर्यौगपद्याभावे कारणान्तरमाह—अज्ञासिपमिति ।

इदमित्याकारो हि प्रत्यगपेक्षयोद्धिल्यते, तथा मामिति परागपेक्षया भीर्जायते । तथाच यत्र विशेषोऽन्यप्रतियोगिकोऽपेक्ष्यते, तत्रैककालता-यौगपद्यं नैव घटत इत्यर्थः ॥ १३० ॥

आत्मनो ग्रहणे चाऽपि त्रयाणामिह संभवात् ।

आत्मन्यासक्तकर्तृत्वं न स्यात्करणकर्मणोः ॥ १३१ ॥

व्याप्तुमिष्टं च यत्कर्तुः क्रियया कर्म तत्स्मृतम् ।

अतो हि कर्तृतन्त्रत्वं तस्येष्टं नाऽन्यतन्त्रता ॥ १३२ ॥

स्मृतेर्विषयतः, स्वरूपतश्च यौगपद्यासंभवात् कर्त्रादिसिद्धचैक्यानुमाप-
कत्वानुपपत्तिरित्युक्तं, संप्रति कर्त्रादीनां युगपदनुभवसाधनाभावादपि न
युगपत्तिसिद्धिसंभावनेत्याह—आत्मन इति ।

अयमर्थः—यथा विषयस्य ग्रहणे कर्ता, करणं, कर्म चेति त्रितयमपेक्षते, एवं
प्रत्येकं कर्त्रादिग्रहणेऽपि त्रितयमपेक्षणीयं, तथा चात्मनः प्रमातुः, चकारात्,
प्रमेयस्य प्रमाणज्ञानस्य च, ग्रहणेऽपि त्रयाणां कर्त्रादीनामिहापेक्षासंभवात्,
तत्तत्कर्त्रादिस्फुरणमन्तरेण तत्तदर्थस्य तदनुभूतत्वनियमासिद्धेः कर्त्राद्यनवस्था
प्रसज्येतैत्यर्थः । तैरेव कर्त्रादिभिः स्वस्वरूपसिद्धिसंभवात् किमित्यनवस्थेति
शङ्कां वारयति—आत्मनीति । आत्मन्येकस्मिन्नेव स्वसिद्धावासक्तमुपक्षीणं
यत्कर्तृत्वं, तदेव करणकर्मणोः सिद्धौ न स्यादित्यर्थः । तथाचैकस्मिन्नवभासे क-
र्त्रादिभावेनाऽन्वीयमानानां तदैवाऽवभासान्तरसाधनत्वान्वयायोगात्, न क-
र्त्रादित्रितयस्य युगपदनुभवसाधनसंभावनेति तदसिद्धिस्तदवस्थेत्यर्थः ॥ १३१ ॥

कर्त्रादीनां युगपत्सिद्धयभ्युपगमे व्याकरणविरोधोऽपि स्यादित्याह—
व्याप्तुमिति ।

कर्तुः क्रियया यद्व्याप्तुमिष्टतमं तत्कर्म स्मृतम् । 'कर्तुरीप्सिततमं कर्म'
इति पाणिनिना स्मृतमित्यर्थः । हि यस्मादेवं, अतस्तस्य कर्मणः सकलका-
रकप्रयोक्तृत्वतन्त्रकर्तृत्वन्त्रत्वमिष्टं, न तद्व्यतिरिक्ताध्यक्षतन्त्रता, उक्तन्यायेन
तत्साधकासिद्धेरित्यर्थः ॥ १३२ ॥

शब्दाद्वाऽनुमितेर्वाऽपि प्रमाणाद्वा ततोऽन्यतः ।

सिद्धिः सर्वपदार्थानां स्यादङ्गं प्रति नाऽन्यथा ॥ १३३ ॥

अव्यक्षस्यापि सिद्धिः स्यात्प्रमाणेन विनैव वा ।

विना स्वस्य प्रसिद्धिस्तु नाङ्गं प्रत्युपयुज्यते ॥ १३४ ॥

तस्यैवाऽज्ञत्वमिष्टं चेज्ज्ञानत्येऽन्या प्रतिर्भवेत् ।

अन्यस्यैवाऽज्ञतायां च तद्विज्ञाने ध्रुवा भवेत् ॥ १३५ ॥

तस्माद्विभिरूपेण प्रवृत्तादेव प्रमाणाद्भिमतवस्तुसिद्धिः, नान्यनिषेध-
मात्रावसानादिति निर्णयितमित्युपसंहरति—शब्दाद्वेति ।

अन्यतोऽन्येस्मात्प्रत्यक्षादेवेत्यर्थः ॥ १३३ ॥

जडानां प्रवृत्तप्रमाणादेव सिद्धिरस्तु, न स्वयंचेतनस्येत्याशङ्क्याह—
अध्यक्षस्यापीति ।

येयमध्यक्षस्य सिद्धिरक्षस्य, सा प्रमाणाधीना ? न वा ? इति विरुल्लस्य,
अन्ये स्वरूपप्रकाशमात्रस्य विना प्रमाणेन सिद्धावपि, नाङ्गं प्रत्यध्यक्षता
तस्य सिद्धपतीति दूषयति—विना स्वस्येति ॥ १३४ ॥

अध्यक्षस्वरूपमपि विरुल्लस्य प्रमाणाधीनसिद्धिकता तस्य दर्शयन्नार्थं पक्ष-
मभ्यनुजानाति—तस्यैवेति ।

तस्यैव ज्ञानस्वरूपस्य चेतनस्यैवाज्ञत्वमिष्टं चेत्, तदाऽस्य ज्ञानत्वे चेतनत्वे-
ऽन्या प्रमाणजन्या मतिरपेक्षणीया भवेत्, अन्यस्यैवाऽचेतनस्याहंकारस्यै-
वाऽज्ञतायां तद्विज्ञानेऽध्यक्षविज्ञाने चाऽन्या मतिर्ध्रुवा भवेदिति योजना ।
उभयवाऽपि त्रिधिमूलप्रमाणाधीनाऽध्यक्षसिद्धिरित्यर्थः ॥ १३५ ॥

(१) अस्मात्—पाठ. (२) नान्य—पाठ. । ज्ञान—नि. सा. पाठ ।
तदनुसारी मूलेऽपि 'ज्ञान' इति पाठ स्यात् । पश्य १३८ श्लोकटीकाम् ।

ज्ञातता स्वात्मलाभो वा सिद्धिः स्यादन्यदेव वा ।

ज्ञातत्वेऽनन्तरोक्तौ त्वं पक्षौ संस्मर्तुमर्हसि ॥ १३६ ॥

सिद्धिः स्यात्स्वात्मलाभश्चेत्तन्स्तत्र निरर्थकः ।

सर्वलोकप्रसिद्धत्वात् स्वहेतुभ्यस्तु वस्तुनः ॥ १३७ ॥

ज्ञानज्ञेयादिवादेऽतः सिद्धिर्ज्ञानित्वमुच्यते ।

अध्यक्षाध्यक्ष्ययोः सिद्धिर्ज्ञेयत्वं नाऽऽत्मलाभता ॥ १३८ ॥

अध्यक्षस्य सिद्धस्वरूपत्वान्मानापेक्षा नास्तीत्याशङ्क्य सिद्धिशब्दार्थ एव तर्हि वक्तव्य इत्याह—ज्ञातनेति ।

किं ज्ञानं सिद्धिः, स्वरूपलाभो वा, स्यादन्यदेव वा—उभयान्यप्रकारो वा ? इति विकल्पार्थः । तत्राद्ये दोषमाह—ज्ञातत्वे इति । अनन्तरोक्तौ 'तस्यैवाज्ञत्वमिष्टं चेत्' इत्यादिना पूर्वश्लोकोक्तौ पूर्वोक्तविकल्पदूषणप्रस-
रान्नाद्यः कल्पः साधुरित्यर्थः ॥ १३६ ॥

द्वितीयमनूय दूषयति—सिद्धिः स्यादिति ।

निरर्थकत्वे हेतुमाह—सर्वलोकेति । वस्तुनः सर्वस्य स्वहेतुभ्यः स्वात्म-
लाभरूपा सिद्धिरिति सर्वलोकप्रसिद्धत्वात्तत्र प्रमातृप्रमाणप्रयासो व्यर्थः
स्यादित्यर्थः ॥ १३७ ॥

तृतीयं पक्षमप्रमिद्धिपराहृतं मत्वा वक्ष्यमाणपक्षविशेषज्ञापनार्थमुक्तं पक्षं
निगमयति—ज्ञानज्ञेयादीति ।

ज्ञानं, ज्ञेयं, ज्ञाता चास्तीति यस्य वादस्तस्मिन् वादे ज्ञातत्वमेव सिद्धि-
रुच्यते, अध्यक्षाध्यक्ष्ययोस्तु पुनर्ज्ञेयत्वमेव सिद्धिः, न त्वात्मलाभतेत्यर्थः ।
“अध्यक्ष्यस्यापि” इत्यादेरपरा योजना—“अहमज्ञासिप्यं चेदम्” इत्या-

स्पष्टत्वं कर्मकर्मादेः सिद्धिता यदि कल्प्यते ।

स्पष्टताऽस्पष्टते स्यातामन्यस्यैव न चाऽऽत्मनः ॥ १३९ ॥

रभ्येयता ग्रन्थेन कर्तृकर्मकरणानां विधिमुखेन प्रवृत्तप्रमाणादेव सिद्धिः, नान्यथेति प्रासादिकमुपपादितमुपमं हृत्य, अर्घ्यक्षस्यापि वस्तुत्वाविशेषात्प्रवृत्तप्रमाणादेव सिद्धिरिति प्रकृतमनुसरन्नाह—अर्घ्यक्षस्यापीति । वाशब्दः ऋटाक्षे । अर्घ्यक्षस्यापि द्रष्टुरपि प्रमाणेन विनैव सिद्धिः स्याद्वा ? इति योजना । नैव स्यादित्यर्थः । चेतनत्वाद्ध्यक्षस्य प्रमाणेन विना कथं न सिद्धिरित्यत आह—विनेति । प्रमाणेन विना स्वस्य वस्तुनः प्रसिद्धिस्तु ज्ञानं प्रभितं प्रत्युपयुज्यते, ज्ञानस्यैव स्वरूपस्फुरणं प्रमाणानपेक्षा, न ज्ञानु-ग्ध्यक्षस्येत्यर्थः । कथमित्येतेन, तत्र वक्तव्यं—अर्घ्यक्ष एवाहः सन् प्रमा-णेन विनाऽर्थसिद्धिं साधयिष्यति, किं चाऽन्योऽन्तःकरणादिः ?—इति । तत्राऽऽद्यमनूद्य दूषयति—तस्यैवेति । चेतनत्वाद्ध्यक्षस्यैवेत्यर्थः । ज्ञानत्वेऽह-मर्घ्यक्ष इति ज्ञानमत्त्वेऽन्या मतिः प्रवृत्तप्रमाणजन्या मतिरपेक्षिता भवेत्, आगन्तुकसिद्धेरन्यनिमित्तत्वादित्यर्थः । द्वितीयमनूद्य दूषयति—अन्यस्ये-वेति । तद्विज्ञान इति । तस्याऽन्यस्यान्तःकरणादेरर्घ्यक्षविषयविज्ञानेऽन्या प्रमाणजन्या मतिर्भूना भवेदिति योजना । उभयथाऽपि विधिमुखेन प्रवृत्त-प्रमाणादेवार्घ्यक्षसिद्धिरित्यर्थः । ज्ञाततेति । ज्ञातता ज्ञानवत्ता सिद्धिरिति पक्षे “ तस्यैवाज्ञत्वमिष्टं चेत् ” इति पूर्वश्लोकोक्तविरूपदूषणप्रसरणमनि-वारणं स्यादित्याह—ज्ञातत्वेऽनन्तरयोक्ताविति । यथाव्यारयातौ स्वपक्षा-वित्यर्थः । अन्यत्समानम् ॥ १३८ ॥

ननु ज्ञातता आत्मलाभातिरिक्ताऽप्यस्ति स्पष्टता नाम सिद्धिः, अतो नाप्रसिद्धं पक्षान्तरमिति महामवमाशङ्क्य परिहरति—स्पष्टमिति ।

अद्रष्टुर्नैव चान्धस्य स्पष्टीभावो घटस्य तु ।

कर्त्रादेः स्पष्टेष्टा चेद्रष्टृताऽध्यक्षकर्तृका ॥ १४० ॥

अनुभूतेः किमन्यस्मिन् स्यात्तवाऽपेक्षया वद ।

अनुभवितरीष्टा स्यात् सोऽप्यनुभूतिरेव नैः ॥ १४१ ॥

स्पष्टत्वं प्राकट्यं कर्मकर्त्रादेः, स्पष्टतास्पष्टते अप्यन्यस्यैव कर्त्रादिविलक्षणस्य साक्षिणश्चिदाभासजननेन स्यातां, न त्वात्मनः, कर्त्रादिस्वरूपस्य ऋडत्वादित्यर्थः ॥ १३९ ॥

एतदेव व्यतिरेकप्रदर्शनेन स्पष्टयति—अद्रष्टुरिति ।

अन्धस्य दर्शनवृत्तिरहितस्य ज्ञातुर्विषयीभूतस्य घटस्य यः स्पष्टीभावः, स नैव ज्ञानविषयतातिरिक्तो भट्टमते संभवतीत्यर्थः । एवं सति भट्टमतानुसारिणा कर्त्रादेः स्पष्टता प्राकट्यरूपेष्टा चेत्, तदा द्रष्टृता तद्विलक्षणाध्यक्षकर्तृकाऽवश्यमेष्टव्या, तस्मात्कर्मादेर्जडस्य स्पष्टतायाः प्रकाशापरपर्यायाया असंभवात् स्पष्टता सिद्धिशब्दार्थः, किंतु ज्ञानविषयतैवेति कर्त्रादिगतचिदाभासनद्वारा तदविष्टानभूतश्चिदात्मा विधिमुखेनैवप्रदीपादिदृष्टान्तानुमानादिना प्रमाणेनावगन्तव्य इति भावः ॥ १४० ॥

अत्र कर्तृकर्मविहीन एव प्रत्ययः स्वमहिम्ना भासत इति वदन् विज्ञानवादी बौद्धः प्रत्यवतिष्ठते—अनुभूतेरिति ।

अनुभूतेः संवेदनस्याऽन्यस्मिन् कर्त्रादावपेक्षया तव किं फलं स्यात्तद्वद, न किञ्चित्फलं, तस्याः स्वप्रकाशत्वादित्यर्थः । अनुभवितरि आश्रयभूते सैष्टव्या स्यात्, तस्यास्तदधीनत्वदर्शनादिति चेत् त्वं श्रूयाः, तर्हि सोऽप्यनुभविता नोऽस्माकं मतेऽनुभूतिरेव, न ततः पृथक्, तत्सत्त्वे प्रमाणाभावादित्यर्थः ॥ १४१ ॥

(१) किमयं श्लोकः ग्रन्थान्तरशब्दानुपूर्व्या, अर्थानुवादेन वा धृतः ?

“ अभिन्नोऽपि हि बुद्ध्यात्मा विपर्यासितदर्शनैः ।

ग्राह्यप्राहकसंविच्छिभेदवानिव लक्ष्यते ” ॥ १४२ ॥

“ भूतियेषां क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यते ” ।

सत्त्वं नाशित्वमस्पाश्वेत् सकर्तृत्वं तथेप्यताम् ॥ १४३ ॥

कथं तद्येनुभूतिः, अनुभविता, अनुभाव्य इति भेददर्शनम्? इत्यत आह—अभिन्नोऽपि हीति ।

बुद्ध्यात्मा बुद्धिस्वभावोऽभिन्नोऽप्येकोऽपि विपर्यासितदर्शनैर्भ्रान्तिबुद्धिभिः पुरुषैर्माह्यमाहकसंविच्छिभेदवानिव लक्ष्यते प्रतीयते । संविच्छिब्दो ग्रहणशब्दपर्यायः ॥ १४२ ॥

बुद्धेः कारकत्वानङ्गीकाराद्य न कर्वाद्यपेक्षतेत्याह—भूतिरिति ।

(१) इय कारिका द्वितीयपादे “ विपर्यासितबुद्धिभिः ” इति पाठान्तरेण वृ. उ. चार्तिके ४. ३. ४७६. ओक्त्वेन धृता । आनन्दज्ञानैस्तटीकायां कीर्ति-वाक्यमित्यादिना सा तत्र निर्दिष्टा । श्रु. वा. शून्यपादे १६ कारिकास्वभ्यायरत्नाकरे, तथा सर्वदर्शनसंग्रहे घौडदर्शनेऽपि कारिका धृता । उभयोरपि प्रथमपादस्य “ अविभागोऽपि बुद्ध्यात्मा ” इति पाठः । वाचस्पतिमिश्रैरप्येषा यो. सू. ४. २३. तत्त्ववैशारद्यां धृता । तत्रैव चार्तिककारैरपि “ विपर्यासित दर्शने ” इति पाठभेदेन धृता ।

(२) “ धणिकाः सर्वसंस्कारा अस्थिराणां कृतः क्रियाः ।

भूतियेषां क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यते ॥ ”

—इति सपूर्णा कारिका वृ. उ. चार्तिके ४. ३. ४९४. टीकायां आनन्दज्ञानैः कर्तृनामनिर्देश विनैव धृता । चार्तिककारैरपि ४. ३. ५८६. ओके प्रथमपादेन तथैव धृता । अस्याः कारिकायाः द्वितीयार्थं वाचस्पतिमिश्रैः ब्र. सू. २. २. २०. भामत्यां, तथा यो सू. ४. २०. तत्त्ववैशारद्यां धृतम् । सुरेश्वराचार्यैः

न कश्चिच्चेप्यते धर्म इति चेत्पक्षान्ता ।

नन्वस्तित्वादयो धर्मा नास्तित्वादिनिवृत्तयः ।

न भूतेस्तर्हि नाशित्वं स्वालक्षण्यं मतं हि ते ॥ १४४ ॥

येषां मतं या भूतिरनुभूतिः, सैव क्रिया, सैव कारकमुच्यते । क्षणभङ्ग-
रत्वेन विरम्य व्यापारायोगात्, तेषां मते कस्तस्याः स्वव्यतिरिक्तोऽपेक्षणीयः
स्यादित्यर्थः । प्रथममनुभूतेरन्यानपेक्षत्वं निराकरोति सिद्धान्ती—सत्त्व-
मिति । अनुभूतेरस्याः सत्त्वं स्वरूपसत्त्वं नाशित्वं क्षणभङ्गरत्वमिष्टं चेत्तव,
तर्हि तथा सकर्तृत्वमपीष्यतामनुभवस्याऽत्रापि सद्भावादित्यर्थः ॥ १४३ ॥

अयं सत्त्वादिरपि धर्मो नेष्यते इति मतं, तदा क्षणिकत्वपक्षस्याऽप्यसि-
द्धिरित्याह—न कश्चिदिति ।

धर्मकीर्तः साक्षात्ताननिर्देशोऽपि नृ उ. धार्तिके ४. ३ ७५३ श्लोके क्रियते ।
कारिकाप्रथमार्धे तत्रधार्तिके १. ३. १०. 'क्रिया' इति एकवचनान्तेन पाठभेदेन
घृता (१) । सपूर्णा कारिका प्रज्ञाकरमतिकृताया योधिचर्यावतारपञ्जिकायां
१. ६. इत्यत्र घृता ।

तस्मात् धर्मकीर्त्यपेक्षया श्रीभगवत्पादानामर्वाचीनत्व सिद्धमिति कालकम-
माधुकराभिप्रेक्षयो मन्यन्ते ।

(१) 'शब्दबुद्धिकर्मणा विरम्य व्यापाराभावात्' इति न्याय । तस्यार्थः—
शब्द एकं बोधं जनयित्वा विरतव्यापारो न शब्दबोधान्तरं जनयति, तथा बुद्धिरपि
एकस्मिन्नर्थे घातता, सस्कारं वा जनयित्वा न घाततान्तरसस्कारान्तरं वा, एव
कर्माऽप्येकत्र विभागमुत्पाद्य न विभागान्तरमित्यर्थः । (२) "क्षणिकवादिनः यद्भवन्,
सैव क्रिया, तदेव च कारक—इत्यभ्युपगमः" —इति यो. सू. ४. २० भाष्ये ।
"क्षणिकवादिमते या वस्तुनः उत्पत्तिः, सैव क्रिया—तस्य कार्यं, सैव च तस्य
कर्त्रादिकारकवर्गः । तन्मते सर्ववस्तु उत्पत्तिमात्रफलकं निर्हेतुकं स्वयमेव भवतीति
सिद्धान्तः" । इति तत्रैव धार्तिके ।

स्वलक्षणावधिर्नाशो नाशोऽनाशनिवृत्तिता ।

अगोरसत्त्वं गोत्वं ते न तु तद्रोत्वलक्षणम् ॥ १४५ ॥

ननु नास्माभिर्विज्ञानस्य क्षणिकत्वादयो धर्मा इष्यन्ते, किंत्वक्षणि-
कत्वाद्यपोहरूप एव क्षणिकत्वादिरिष्यते, अतो नोक्तदोष इति शङ्कते—
नन्विति । निराकरोति—नेति । एवं चेत्, तर्हि भूतेरनुभूतेर्नाशित्व न
सिद्धयेत् । हि यस्मात्ते तव भूते. स्वालक्ष्य मत्—स्वेनैव लक्ष्यते ज्ञायते
इति स्वलक्षण, तस्य भावः स्वालक्ष्यं—निर्विकल्पमात्रमिति यावत् ।
ततः सविकल्पत्वात्, अक्षणिकत्वासत्त्वात्, नाशित्वाज्ञत्वादिव्यावृत्ते.,
अनुभूतेश्च सविकल्पकज्ञानागोचरत्वात्, न सत्त्वनाशवत्त्वादिधर्मसिद्धि-
रित्यर्थ. ॥ १४४ ॥

एतदेव स्फुटयति—स्वलक्षणेति ।

अयमर्थः—कार्यं विनश्यन्न निरवधि नश्यति, इदमत्र नास्ति, इदमि-
दानीं नास्ति, नष्टं—इति वा नाशो व्यवहियते यस्मात्, तस्मात्किम-
प्यस्ति विनाशोवधिभूतमविनश्यदनुत्पन्न स्वत सिद्ध चेत्यभ्युपय, तदेतदाह—
स्वलक्षणावधिर्नाश इति । स्वरूपमेव लक्षण प्रमाण धर्मो वा यस्य स
स्वलक्षण. , सोऽवधिः सीमा यस्य विनाशस्य स तथेति विमह. । तथाच
त्वन्मते आविर्भावतिरोभावयोरवधिभूतस्य स्थिरस्याभावान्न सत्त्वविना-
शयो. सिद्धिरित्यर्थ. । किंच—अपोहपक्षेऽन्योन्याश्रयश्च प्रसज्येतेत्याह—
नाश इति । सिद्धे नाशे तद्विरोधिनोऽनाशस्य सिद्धिः, तत्सिद्धौ तदपोह-
रूपनाशसिद्धिरित्यर्थः । यत्तु सामान्यमनभ्युपगच्छता बौद्धेन 'अगोव्यावृ-
त्तिः' गोलक्षणमित्यभ्युपगम्यते तदनुपपन्न, अन्योन्याश्रयस्य तादवस्थ्या-
दित्यभिप्रेत्याह—अगोरिति । गोरन्यस्याश्वत्वादेरगोपदाभिधेयस्थासत्त्व

क्षणवाच्योऽपि योऽर्थः स्यात्सोऽप्यन्याभाव एव ते ॥ १४६ ॥

भेदाभावेऽप्यभावस्य भेदो नामभिरिष्यते ।

नामभेदैरनेकत्वमेकस्य स्यात्कथं तव ॥ १४७ ॥

अपोहो यदि भिन्नानां वृत्तिस्तस्य कथं गवि ।

नाऽभावा भेदकाः सर्वे विशेषा वा कथंचन ॥ १४८ ॥

निवृत्तिरभावो गोत्वमिति ते मतं, तत्र न गोत्वलक्षणं सिष्यति, अश्वस्यापि गोत्वव्यावृत्तिलक्षणतया परस्परापेक्षसिद्धित्वादित्यर्थः ॥ १४५ ॥

अपोहवादे दोषान्तरमाह—क्षणवाच्योऽपीति ।

अन्याभावोऽक्षणिकाभावः क्षण इति ते प्रसज्यते, अतः स्थिरोऽपि क्षणिकताविरोधी त्वयाभ्युपगतः स्यादित्यर्थः ॥ १४६ ॥

नन्वभावो नाम न सतो निवृत्तिरिष्यते येनातिप्रसङ्गः स्यात्, किंतु निरुपाख्य एवान्यव्यावृत्त्यात्मनाभिलष्यत इति शङ्कते—भेदाभावेऽपीति ।

अभावस्य स्वरूपतो भेदाभावेऽपि अगोत्वमश्वत्वं, अनश्वत्वं गोत्वमित्यादिनामभिः स्वरूपभेद इष्यत इत्यर्थः । दूषयति—नामभेदैरिति । एकस्य निःस्वभावस्याभावस्य नामभेदैर्निरर्थकसंज्ञाभेदैरनेकत्वमनेकपदार्थासाधारणतया व्यावृत्त्यात्मत्वं तव कथं घटेतेत्यर्थः ॥ १४७ ॥

किंच भिन्नानां व्यावृत्तिरपोहः ? अभिन्नानां वा ? तत्राद्यमनूद्य दूषयति—अपोहो यदीति ।

भेदप्रतियोगिनामानन्त्यात्, तदवगममन्तरेण तदपोहानवगमात्, तस्यापोहस्य गवि वृत्तिः कथं ?—सिद्धयेदिति शेषः । तदसिद्धौ च किंचिदभावस्य क्वचित्सुलभत्वाद्यवहारानियमप्रसङ्ग इति भावः । द्वितीये दोषमाह—नाभावा इति । सर्वेऽप्यभावा अज्ञत्वाश्वत्वाद्यपोहरूपा न भेदका न गोरि-

नामजात्यादयो यद्वत्संविदस्तेऽविशेषतः ॥ १४९ ॥

प्रत्यक्षमनुमानं वा व्यवहारे यदिच्छसि ।

क्रियाकारकभेदैस्तदभ्युपेयं ध्रुवं भवेत् ॥ १५० ॥

तस्मान्नीलं तथा पीतं घटादिर्वा विशेषणम् ।

संविदस्तदुपेयं स्याद्येन चाप्यनुभूयते ॥ १५१ ॥

रूपादीनां यथाऽन्यः स्याद्द्राह्यत्वाद्द्राहकस्तथा ।

भैत्ययस्य तथाऽन्यः स्याद्व्यञ्जकत्वात्प्रदीपवत् ॥ १५२ ॥

तरेतरव्यावृत्तत्वबुद्धिजनकाः स्युः, तथा विशेषा वा भावरूपाः खण्ड-
मुण्डत्वादयो भेदका न स्युः, भेद्यभेदकयोर्भेदासिद्धेरित्यर्थः ॥ १४८ ॥

एवं च अपोहवादे 'खण्डा गौः', 'नीलमुत्पलम्' इत्यादिविशिष्ट-
व्यवहारासिद्धिः, 'इयं गौः' इत्याद्यसाधारणस्वरूपव्यवहारासिद्धिश्च
त्यादित्यभिप्रेत्यापोहनिराकरणमुपसंहरति—नामजात्यादय इत्यर्थेन । ते
तव मते संविदोऽविशेषतो निर्विशेषत्वान्नामजात्यादयो यद्वन्न विशेषणं,
एवं गवादीनां अगवादिव्यावृत्तयः खण्डादयो वा न विशेषणमिति विशि-
ष्टव्यवहारलोप एवेति जीवनमपि ते दुर्लभमिति भावः ॥ १४९ ॥

यदुक्तं—“भूतिर्येषां क्रिया सैवं” इत्यत्र संविदः क्रियाकारकभेदापेक्षा
नास्तीति—तत् प्रत्यक्षमनुमानं चेति प्रमाणद्वयाभ्युपगमविरुद्धमित्याह—
प्रत्यक्षमिति । स्पष्टार्थः ॥ १५० ॥

तथाच संवेदनातिरिक्तवेद्यवेदिनृत्स्वरूपमनिच्छताऽप्यभ्युपेयमिति बौद्ध-
मतनिराकरणमुपसंहरति—तस्मादिति ।

येन चाऽप्यनुभूयते, सोऽपि ज्ञाताऽभ्युपेयः स्यादित्यर्थः ॥ १५१ ॥

संवित्साक्षिण्यनुमानं प्रमाणमाह—रूपादीनामिति ।

अध्यक्षस्य दृशेः कीदृक्संबन्धः संभविष्यति ।

अध्यक्ष्येण तु दृश्येन मुक्त्वाऽन्यो द्रष्टृदृश्यताम् ॥ १५३ ॥

अध्यक्षेण कृता दृष्टिर्दृश्यं व्याप्नोत्यथाऽपि वा ।

नित्याध्यक्षकृतः कश्चिदुपकारो भवेद्धियाम् ॥ १५४ ॥

स चोक्तस्तन्निभत्वं प्रायसंव्याप्तिश्च घटादिषु ।

यथाऽऽलोकादिसंव्याप्तिर्व्यञ्जकत्वाद्धियस्तथा ॥ १५५ ॥

यद्ब्राह्मं, तत्त्वान्यप्राह्यं, यथा रूपादि, प्राह्या च संविदिति बौद्धं प्रति प्रयोगो योज्यः । तथाऽवभासकोऽवभास्यादन्यः, व्यञ्जकत्वात्, घटादेः प्रदीपवदिति आस्तिकान् प्रति प्रयोक्तव्यमित्यर्थः । यथा रूपादीनां प्राह्यत्वाद्ब्राह्मकोऽन्यः स्यात्, तथा प्रत्ययस्य प्राह्यत्वाद्ब्राह्मकोऽन्यः स्यात्, तथा प्राह्यकश्च प्राह्यादन्यः स्यात्, व्यञ्जकत्वात्प्रदीपवदिति श्लोकयोजना ॥ १५२ ॥

कस्तर्हि प्रत्ययाध्यक्षयोः संबन्ध इत्यपेक्षायामाह—अध्यक्षस्येति ।

द्रष्टृदृश्यसंबन्धाभ्युपगमे बलादाभासोऽभ्युपगन्तव्य इति दर्शयितुं विकल्पयति—अध्यक्ष्येणेति । अध्यक्ष्येण प्रत्ययेन दृशेरात्मनः कीदृक्संबन्धो भविष्यति—पारमार्थिको वा, अपारमार्थिको वा ?—इति विमर्शार्थः । तत्राद्यो दृशेः परिणामादिविकारप्राप्तिप्रसङ्गात् सांवद्य इत्यभिप्रेत्य द्वितीयमङ्गीकरोति—नित्याध्यक्षेति ॥ १५३ ॥ १५४ ॥

कोऽसावुपकार इत्यपेक्षायामाह—स चोक्त इति ।

स च नित्याध्यक्षकृतो बुद्धेरुपकारस्तन्निभत्वं चिन्निभत्वं प्राक् पूर्वमेव मुखप्रतिविम्बदृष्टान्तेनोक्त इत्यर्थः । उक्ताभासद्वाराऽऽत्मनो दृश्यप्राह्यविषय-

आलोकस्थो घटो यद्बुद्ध्यारूढो भवेत्तथा ।

धीव्याप्तिः स्याद्वटारोहो धियो व्याप्तौ क्रमो भवेत् ॥१५६॥

पूर्वं स्यात्प्रत्ययव्याप्तिस्ततोऽनुग्रह आत्मनः ।

कृत्स्नाध्यक्षस्य नो युक्तः कालाकाशादिवत्क्रमः ॥ १५७ ॥

सम्बन्ध वक्तुं साभासाया बुद्धेर्विषयव्याप्तिं सदृष्टान्तमाह—सव्याप्तिश्चेति । यथा घटादिपत्रालोकादिसव्याप्तिर्व्यञ्जकत्वात्, तथा धियो दृश्यघटादिव्याप्तिरित्यर्थः ॥ १५५ ॥

उक्तमव स्फुटयति—आलोकस्थ इति ।

यद्वयथाऽऽलोकनिविष्टो घट आलोकारूढो भवेत्, तथा बुद्धिनिविष्टो बुद्ध्यारूढो भवेत् । आरूढ इत्युक्ते पुरुषाश्रयोरिवोपर्यधोभाव इति शङ्का वारयति—धीव्याप्ति स्यादिति । यद्येव विषयव्याप्तिमात्रमेव धियो विषयव्यञ्जकत्व, तर्ह्यात्मनो बुद्धेश्च को विशेष इत्याशङ्क्य विशेषमाह— धियो व्याप्तौ क्रमो भवेदिति ॥ १५६ ॥

धियो विषयव्याप्तौ क्रमो भवेत्, नात्मन, इत्यर्थादुक्त विशेष विशदयति—पूर्वमिति ।

धियो विषयव्याप्तिं पूर्वं प्रथममिव प्रथमं स्यात्, ततो विषयाकारताया सिद्धायामात्मनोऽनुग्रहस्तदाकारे प्रतिविम्बभावः, तद्वलाच्च विषयव्यञ्जकत्वमिति क्रमद्रष्टृत्वमन्यशेषत्व च धियः सिध्यति, न तथाऽऽत्मन इत्याह— कृत्स्नाध्यक्षस्येति । प्रत्यर्थं परिणामभेदेन व्यञ्जकत्वाद्बुद्धेरैव क्रमो युक्तः, कृत्स्नाध्यक्षस्य सर्वविक्षेपास्पदतया सर्वदा सर्वत्रानुगतप्रकाशरूपस्यापरिच्छिन्नस्यात्मनो न युक्तं स क्रम इत्यर्थः । देशतः, कालतो वा क्रमाभावे दृष्टान्त—कालाकाशादिवदिति ॥ १५७ ॥

विषयग्रहणं यस्य कारणापेक्षया भवेत् ।

सत्येव ग्राह्यशेषे च परिणामी स चित्तवत् ॥ १५८ ॥

अध्यक्षोऽहमिति ज्ञानं बुद्धेरेव विनिश्चयः ।

नाध्यक्षस्याविशेषत्वान्न तस्यास्ति परो यतः ॥ १५९ ॥

नन्वध्यक्षस्यापि भोग्यविषयावभासरूढ्वाद्बुद्धेरिव परिणामः प्राप्नोती-
त्याशङ्क्याह—विषयग्रहणमिति ।

कारणापेक्षया कर्त्रादिकारकापेक्षया, ग्राह्यशेषे स्वासत्सृष्टविषयान्तराव-
शेषे च सति, यस्य विषयग्रहणं भवेत् स परिणामी स्याच्चित्तवत्, नैवमात्मनो
विषयावभासनं, किंतु नित्यसिद्धप्रकाशस्वभावेन युगपत्स्वाध्यस्तसमस्ताव-
भासनम्—इत्यतो न तस्मिन् परिणामशङ्कावकाश इत्यर्थः ॥ १५८ ॥

यद्यपि तस्योच्छरीरत्या भोग्यविषयाकारपरिणामो नास्ति, तथापि ब्रह्म-
ज्ञानाकारेण परिणामः स्यात्, ब्रह्मणः स्वात्मत्वे सत्यपि तदाकारावभास-
स्याऽऽगन्तुकज्ञानसापेक्षत्वादित्याशङ्क्याह—अध्यक्षोऽहमिति ।

तत्त्वमस्यादिवाक्यादध्यक्षः परमात्मैवाहमिति यज्ज्ञानं जायते, तन्नाध्य-
क्षस्य साक्षिणः परिणामः, तस्य अविशेषत्वात्—स्वतः, परतो वा निरव-
यवस्यासङ्गस्य विशेषासम्भवात्, किंतु बुद्धेरेव साभासाया विनिश्चयोऽवस्था-
विशेष इत्यक्षरार्थः । एतदुक्तं भवति—अनेकजन्मानुष्ठितयज्ञादिकृतादृष्ट-
दोषनिवृत्तिसंस्कारवत्याः, सगुणब्रह्मोपासनानिराकृतचाञ्चल्यायाः, सा-
प्रत विवेकवैराग्यशमादिगुणसंस्कृतायाः, पदार्थद्वयपरिशोधनज्ञानाहितदृ-
ढसंस्कारायाश्च बुद्धेस्तत्त्वमस्यादिवाक्यश्रवणसमनन्तरशोधितपदार्थगतक-
ल्पितभेदाशतिरोधानेनाखण्डाकारा काचिदवस्था जायते, तस्या प्रविवि-
म्बितश्चिदात्मा तादृग्बृत्त्यविविक्ताकारेणाहमिति परामृश्यं, ततो विविक्ता-

(१) करणा—शठ (२) 'यज्ञादिकापहतादृष्ट'—शठ । (३) परामृश्येत
वतो—शठः

कर्त्रा चेदहमित्येवमनुभूयेत मुक्तता ।

सुखदुःखविनिर्मोको नाहंकर्तरि युज्यते ॥ १६० ॥

देहादावभिमानोत्थो दुःखीति प्रत्ययो ध्रुवम् ।

कुण्डलीप्रत्ययो यद्वत्प्रत्यगात्माभिमानिना ।

वाध्यते प्रत्ययेनेह विवेकेनाऽविवेकवान् ॥ १६१ ॥

कारमेवोपाध्यंशापोहेन स्वमेव रूपं ब्रह्मेति प्रतिपद्यत इति न तस्मिन् कोऽपि विशेष उपजायत इति । चिदात्मनः परिणामाभ्युपगमे परिणामिनश्चित्तवत् स्वान्यवेद्यत्वनियमादात्मनोऽप्यन्यः साक्षी कन्व्येत, तदनुपपन्नं, अनवस्थानादप्रमाणकत्वाच्चेत्यभिप्रेत्याह—न तस्यास्ति परो यत इति ॥ १५९ ॥

यदाऽप्येवमन्तःकरणस्यैव ज्ञानाकारपरिणामः, तदाऽपि तस्य न ज्ञानफलभागिता, किंत्वात्मन एवेत्यभिप्रेत्याहंकर्तुः फलसंबन्धे द्रोपमाह—कर्त्रा चेदिति ।

कर्त्रा विकारिणा चेत् 'अहं मुक्तः' इति मुक्ततानुभूयेत, तदा नाहं कर्ता इति कर्तृत्वोपमर्दनेन सुखदुःखविनिर्मोकोऽसंगन्धस्तस्मिन्न युज्यते, कर्तुः सुखादिमत्त्वानुभवविरोधादित्यर्थः । कर्तुरपि क्रियया सह तदा विलीयमानत्वात्, न तस्य फलसंबन्ध इति भावः ॥ १६० ॥

आत्मन्यपि कथं फलसंबन्धः, तस्य कूटस्थनित्यत्वादित्याशङ्क्य तत्त्वज्ञानोदयान्तर्रीयकतया वाध्यमानाध्यस्तानात्मसंभेदावभासस्य फलत्वोपचारात्, तस्य चात्मन्येवोपपत्तेरित्यभिप्रेत्याह—देहादाविति ।

दुःखीत्युपलक्षणम् । सुखी कृशः स्थूलः कामी क्रोधीत्यादयः कुण्डलस्य स्वसंबन्धित्वाभिमानकृते तत्संयोगवियोगयोः सुखदुःखे यद्वदिति दृष्टान्तार्थः । एवं वाध्यस्याप्यस्तत्वमुक्त्वा तस्य वाधमाह—प्रत्यागात्माभिमानिनेति । अविवेकवानाभिमानिकः प्रत्ययो विवेकेन प्रत्यगात्माभिमानिना

विपर्यासेऽसदन्तं स्यात्प्रमाणस्याप्रमाणतः ॥ १६२ ॥

दाहच्छेदविनाशेषु दुःखित्वं नान्यथाऽऽत्मनः ।

नैव ह्यन्यस्य दाहादावन्यो दुःखी भवेत्कचित् ॥ १६३ ॥

अस्पर्शत्वाददेहत्वान्नाहं दाहो यतः सदा ।

तस्मान्मिध्याभिमानोत्थं मृते पुत्रे मृतिर्यथा ॥ १६४ ॥

शुद्धत्वंपदार्थात्माभिमानिना प्रत्ययेन वाच्यत इत्यन्वयः । प्रत्यगात्माभिगा-
मिनेति पाठान्तरं सुगमम् । अत्र प्राग्वृद्धेनार्थेन सह गणनयेह वृद्धमर्ध-
मेकीकृत्य ॥ १६१ ॥

अविवेकवता विवेकीप्रत्ययः कस्मान्न वाच्यते, विगोधस्य समत्वादित्यत
आह—विपर्यास इति ।

वैपरीत्ये प्रमाणस्याप्रमाणतापातात् सर्वमसदन्तं शून्यान्तं स्यात् । प्रामा-
णिकस्यार्थस्यासत्त्वे प्रतिभासस्य निरालम्बनत्वापत्तौ निरवधिको बाध इति
शून्यान्तताप्रसङ्ग इत्यर्थः । अयमर्थोऽप्येकः ॥ १६२ ॥

विवेकेनाविवेकवाधो भवतीति पूर्वमुक्तं प्रपञ्चयति—दाहच्छेदेति ।

दाहादिदेहोपघातनिमित्तं हि दुःखमनुभूयते, नान्यथा, तच्च देहाभिमा-
ननिबन्धन, अन्यथा सुपुत्रावपि प्रसङ्गात् । आत्मा च देहादेरन्य इति प्रमा-
णसिद्धं, अतोऽन्यगतदाहादिनाऽन्यस्य दुःखेऽतिप्रसङ्गादध्यासनिबन्धन दु-
ःखहमस्मीति ज्ञानमित्यर्थः ॥ १६३ ॥

आत्मनः स्वतो दाहादिसम्बन्धाभावे प्रमाणमाह—अस्पर्शत्वादिति ।
फलितं सदृष्टान्तमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १६४ ॥

कुण्डल्यहमिति तेतद्वाध्येतैव विवेकिना ।
 दुःखीति प्रत्ययस्तद्वन् केवलाहंधिया सह ॥ १६५ ॥
 सिद्धे दुःखित्व इष्टं स्यात् तच्छक्तिरुच्छन्दसात्मनः ।
 मिथ्याभिमानतो दुःखी तेनार्थापादनक्षमः ॥ १६६ ॥
 अस्पर्शोऽपि यथा स्पर्शमचलश्चटनादि च ।
 अविवेकाचया दुःखं मानसं चात्मनीक्षते ॥ १६७ ॥

प्रागुक्तं दृष्टान्तं विवृण्वन् विंकीप्रत्ययेनाऽविवेकी बाध्यत इत्युपपादित-
 मुपसंहरति—कुण्डलीति ।

केवले शुद्धे प्रज्ञाप्येवाहंधीः केवलाहंधीलयेति विग्रहः ॥ १६५ ॥
 नन्वदुःखिनो मोक्षोपदेशानुपपत्तेरात्मनोऽपि दुःखित्वमवगम्यते, तत-
 स्नत्सिद्धये शक्तिमत्त्वं गम्यते, अतो नान्यगतेन निमित्तेनैव दुःखी, किंतु
 स्वतोऽपीति सुपुस्यादावपि शक्तिमत्त्वमनिवारितमिति चेत्, तत्राह—
 सिद्ध इति ।

कस्यांचिदप्यवस्थायां यथात्मनः केवलस्य दुःखित्वं प्रमाणसिद्धं स्यात्,
 तथा सति छन्दसा इच्छया तच्छक्तिर्दुःखित्वशक्तिः कल्प्येत, न सा कल्प-
 यितुं शक्यते, दुःखदर्शनस्यान्यथोपपत्तेरित्याह—मिथ्येति । अत्र ह्यन्वय-
 व्यतिरेकौ दर्शितौ । तेन मिथ्याभिमाननिबन्धनत्वेनार्थापादनक्षमो दुःखि-
 त्वानुभव इति योजना । अर्थादनुपपत्त्या यदुःखित्वशक्तिमत्त्वापादनं, तस्य
 क्षमः समर्थोऽयमनुभव इत्यन्यथोपपत्तिरित्यर्थः । तथाच यथादर्शनं दुःख-
 शक्तिमत्त्वमपि मिथ्यैवेति भावः ॥ १६६ ॥

तमेवान्यथोपपत्तिं साधयति—अस्पर्शोऽपीति ।
 निरवयवस्य पूर्णस्यात्मनो यथा स्पर्शचलनादिदर्शनमविवेकादेव—आदि-

विवेकात्मधिया दुःखं नुद्यते चलनादिवत् ।
 अविवेकस्वभावेन मनो गच्छत्यनिच्छतः ॥ १६८ ॥
 तदा तु दृश्यते दुःखं नैश्वल्ये नैव तस्य तत् ।
 प्रत्यगात्मानि तस्मात्तदुःखं नैवोपपद्यते ॥ १६९ ॥
 त्वंसतोस्तुल्यनीडत्वात्नीलाश्वदिदं भवेत् ॥ १७० ॥

शब्दाच्छयनोत्वानोपवेशनादि गृह्यते, चकारात्परिच्छिन्नत्वाभिमानः—
 तथा मानसं मनःकल्पितं च दुःखमविवेकादेवात्मनीकृत इत्यर्थः ॥ १६७ ॥

अविवेकादेव दुःखदर्शनमात्मनीत्येतदन्वयव्यतिरेकाभ्यामुपपादयति—
 विवेकेति ।

विवेकरूपयात्मधियेत्यर्थः । यस्मात्स्थूलदंढ्रविवेकात्मज्ञानेन चलनादि
 स्थूलदंढ्रसंज्ञान्ध मिथ्याध्यस्तमात्मानि निरत्येते, तथा सूक्ष्मदेहाविवेकनि-
 मित्तं दुःखं ब्रह्मात्मज्ञानेन समूलं निरत्येत इत्यर्थः ॥ १६८ ॥

अनिच्छतोऽयविवेकस्वभावान्मनश्चलतीति निमित्तमुक्त्वा नैमित्तिक-
 माह—तदेति ।

नैश्वल्ये सति तस्यात्मनस्तदुःखं नैवेत्यन्वयः । उपसहरति—प्रत्यगा-
 त्मानि तस्मादिति ॥ १६९ ॥

एवं युक्तितः प्रत्यगात्मनो निर्दुःखस्याभाव्ये सिद्धे वाक्यादेव ब्रह्मास्मी-
 त्यपरोक्षज्ञानं भवतीत्याह—त्वसतोरित्यर्थेन ।

इदं वाक्यमरण्डार्थनिष्ठं भवेत्, त्वंसतोस्त्वंसत्पदयोस्तुल्यनीडत्वादेका-
 र्थवृत्तित्वात्, नीलाश्वपदवदित्यक्षरार्थः । नीलोऽश्व इति पदयोर्यद्यपि गुण-
 गुणिरूपेण संसृष्टार्थविषयत्वं, तथाप्येकरुद्रव्यपर्यवसायित्वेन सामानाधिक-
 रण्ये दृष्टान्त इति द्रष्टव्यम् ॥ १७० ॥

निर्दुःखवाचिना योगात् त्वंशब्दस्य तदर्थता ।

प्रत्यगात्माभिधानेन तच्छब्दस्य युतेस्तथा ॥ १७१ ॥

दशमस्त्वमसीत्येवं वाक्यं स्यात्प्रत्यगात्मनि ॥ १७२ ॥

स्वार्थस्य दामहाणेन विशिष्टार्थसमर्पकौ ।

प्रत्यगात्मावगत्यन्तौ नान्योऽर्थोऽर्थाद्विरोध्यतः ॥ १७३ ॥

कथं पदयोरकार्थनिष्ठत्वं, तदर्थेयति—निर्दुःखेति ।

निर्दुःखवाचिना सच्छब्देन योगात्सामानाधिकरण्यात् त्वंशब्दस्य तदर्थता सच्छब्दार्थता, तथा प्रत्यगात्माभिधानेन त्वंशब्देन तच्छब्दस्य सच्छब्दस्य युतेः—योगात्—सामानाधिकरण्यादपरोक्षात्मता सिद्धयतीत्यर्थः ॥१७१॥

वाक्यमप्यपरोक्षवस्तुप्रतिपादकमित्यत्र दृष्टान्तमाह—दशमस्त्वमसीति । स्पष्टम् ॥ १७२ ॥

ननु तत्त्वंपदयोरकार्थनिष्ठत्वं पर्यायत्वापत्तौ सहप्रयोगोऽनुपपन्न इति चेत्, नास्ति पर्यायत्वं प्रवृत्तिनिमित्तभेदादित्यभिप्रेत्याह—स्वार्थस्य हीति ।

प्रत्यक्षत्वपरोक्षत्वलक्षणस्वार्थस्य स्ववाच्यार्थस्याप्रहाणेनैवापरित्यागेनैव त्वंसच्छब्दौ विशिष्टार्थसमर्पकौ, अतो वाच्यभेदान्न पर्यायतेत्यर्थः । एवं तर्ह्यखण्डार्थत्वं न स्यादित्याशङ्क्याह—प्रत्यगात्मेति । प्रत्यगात्मनः शुद्धसाक्षिणोऽवगतिस्तत्त्वावगतिरन्तोऽवसानं ययोस्तौ तथा । श्रूयमाणं पदयोः सामानाधिकरण्यं मिथोविरुद्धवाच्यार्थसंसर्गं, अन्यतरविशिष्टेऽन्यतरं वा

(१) एवमपि श्रीमदाचार्यैः वाक्यवृत्तौ सूत्रितम्—

ससर्गो वा विशिष्टो वा वाक्यार्थो नात्र समतः ।

अखण्डैकरसत्वेन वाक्यार्थो विदुषां मतः ॥ ३८ ॥

अत्र विश्वेश्वरीयटीकाऽपि वाक्यद्वययुक्तैव सगृह्यते—

तत्त्वमसिवाक्ये 'नीलोत्पल' इति वाक्य इव मुख्यार्थस्वीकारेण विशेषणविशेष्य-

पर्यवसानमगच्छत्, कल्पितभेदपरामर्शेन लक्षणया विगतपरोक्षत्वापरोक्ष-
त्वाद्यंशे स्वरूपमात्रे 'सोऽयं देवदत्तः' इतिवदखण्डे पर्यवस्यतीति प्रत्य-
गात्मावगत्यन्तौ तत्त्वंशब्दावुक्तावित्यर्थः । ननु तत्त्वंपदयोः सामानाधि-

रूपससर्गवान्धार्यः, अन्यतरविशिष्टान्यतरस्वरूपविशिष्टवाक्यार्थो वा न समतो भवति ।
तत्र तु नीलपदार्थनीलगुणस्य, वत्सलपदाद्योत्पलद्रव्यस्य च शुक्लपटादिव्यावर्तकतया
अन्योन्यविशेषणविशेष्यभावससर्गाद्यस्य, अन्यतरविशिष्टान्यतरस्वरूपविशिष्टार्थस्य वा
वाक्यार्थान्वागीकारे प्रमाणान्तराविरोधात्, मुख्यार्थयोरेव वाक्यार्थत्व सगच्छते, एक-
वस्तुनिष्ठत्वादुभयोः । अत्र तु तदर्थपरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य, त्वमर्थापरोक्षत्वादि-
विशिष्टचैतन्यस्य चान्योन्यभेदव्यावर्तकतया विशेषणविशेष्यभावससर्गस्य, विशिष्टैक्यस्य
वा वाक्यार्थत्वाङ्गीकारे प्रत्यक्षादिप्रमाणविरोधात्, वाक्यार्थयोरेक्य न सगच्छते—इति
तदुभय न समतमित्यर्थः । एव एतेनैव हेतुना 'अहं ब्रह्मास्मि' इति प्रतिपत्तिवाक्येऽपि
वाच्ययोः अहंनद्धार्ययोरन्योन्यभेदव्यावर्तकतया विशेषणविशेष्यभावससर्गवान्धार्यो
न समतो विरुद्धत्वात् । किञ्च ब्रह्मणः सर्वगतत्वात् तदशस्य जीवस्य तदन्तर्भूतत्वात्,
अपरोक्षत्वकिञ्चित्त्वादियुक्तोऽहं परोक्षत्वसर्वज्ञत्वादियुक्त ब्रह्मास्मीति ब्रह्मान्तःकालित्वेन
भावनाया ब्रह्मविशिष्टो जीव इति विशिष्टैक्यस्य स्वरूपम् । इदमपि 'त्व सर्वत्र स्थितो
यस्मादहं पूर्णं त्वयि स्थितः' इतिवदौपचारिकमेव स्यात् । अतो विशिष्टलक्षणवान्धार्यो-
ङ्गीकारेऽपि तत्त्वपदार्थयोर्भेद एव प्रतीयते, नैकत्वम् । ससर्गविशिष्टयो को भेद इति
चेत्—यदा 'नीलमुत्पल' इत्युक्ते उत्पलद्रव्य श्वेतपीतादिभ्य व्यावर्तयत्रीलपद—व्याव-
र्तकत्वाद्द्विशेषणत्वेन—ससृज्यते विशेष्येणोत्पलेन सह । तद्वत्, नीलगुणमपि वज्रादि-
भ्य व्यावर्तयदुत्पलपद विशेष्य नीलपदेन विशेषणेन सह ससृज्यते—तदा विशेषण-
विशेष्यभावः संसर्गः । यदा अन्योन्यव्यावृत्तिमनपेक्ष्यैव ससृष्टपदार्थप्राधान्येन
नीलविशिष्टमुत्पल, दण्डविशिष्टो देवदत्त इतिवत् अन्यतरविशिष्टान्यतरार्थस्वीकारः, तदा
विशिष्टार्थः—इति विवक्षानुगुणेन ससर्गविशिष्टवाक्यार्थयोर्भेदः । तदुभयमत्र विरुद्ध-
त्वात् समतमित्युक्तम् । किन्तु विरुद्धाशत्यागुर सरमविरुद्धवस्तुतादात्म्यरूपवान्धार्यः
समतः । अखण्डेकरसत्त्व 'अहं ब्रह्मास्मि', 'ब्रह्मैवाहमस्मि' इति व्यतिहारेण अखण्डे-
करसत्त्वस्तुत्वप्रतिपत्तिः

नवबुध्यपहाराद्धि स्वात्मानं दशपूरणम् ।

अपश्यञ्ज्ञातुमेवेच्छेत् स्वमात्मानं जनस्तथा ॥ १७४ ॥

करण्यमशाशित्वांदि विषयतयाप्युपपत्स्यते, किमित्यखण्डार्थतापक्षपात इत्यत आह—नान्योऽर्थ इति । अतोऽस्मादुक्तादखण्डार्थादेकरसाद्विरोधी अन्योऽर्थो न वेदान्तेषु प्रतिपाद्यत इत्यर्थः । तदिदं विवक्षितम्—तत्त्वमर्थयो, सुवर्णकुण्डलमितिवत्, न कार्यकारणभावेन ससर्गं सम्भवति, “अन्यत्रास्मात्कृताकृतात्” इति श्रुतिविरोधात्, नापि भूभ्यूपरादिवदशाग्निभावेन “निष्कल निष्कियम्” इत्यादिकूटस्थैकरसप्रतिपादकश्रुतिविरोधात्, नापि गुणगुणिभावेन नीलमुत्पलमितिवत्—निर्गुणत्वश्रुतिविरोधात्, नापि जातिव्यक्तिविशिष्टस्वरूपादिप्रकारेण ससर्गं.—“एकमेवाद्वितीयम्”, “असङ्गो ह्ययं पुरुषः” इत्यादिश्रुतिविरोधात् । तस्माद्विशिष्टससर्गविरोधि वस्तुमात्रनिष्ठत्व वाक्यस्याखण्डार्थत्वमिह विवक्षितम् । तथा च विमत अखण्डार्थनिष्ठम्, उपाधिपरामर्शमन्तरेणाविभाव्यमानमेदं वस्तुनिष्ठत्वात् ‘सोऽयं देवदत्तः’, ‘स खिलम्’ इत्यादिवाक्यवदिति ॥ १७३ ॥

नन्वेवमखण्डार्थनिष्ठत्वेऽपि वाक्यस्य न तावन्मात्रे पर्यवसानं युक्तं, बोधमात्रात्कलासिद्धेर्यत्नान्तरमेष्टव्यमिति क्रियापर्यवसायिता कस्मात् फलस्यते ?—इत्याशङ्क्य मुमुक्षोर्जिज्ञासितमर्थं विहायार्थान्तरपरत्वकल्पनेऽद्युमुत्सितार्थपरत्वेन वाक्यस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात्, मैवम्—इत्यभिप्रेत्य ज्ञानमात्रादेव फलसिद्धिं दृष्टान्तेनोपपादयति—नवबुद्धौत्यादिना ।

(१) पश्य—‘आदि’—शब्दस्य सवित्तव्याख्यानं रामतीर्थकृतमानसोह्लासचूत्तान्ताल्यटीकयाम्—३. १८—२४, तथा तत्कृतवेदान्तसारविद्वन्मनोरजन्या २४ खण्डे । (२) कठ उ. २. १४ (३) श्वे उ ६ १५. (४) छा उ. ६. २ १० (५) वृ. उ. ४ ३. १५, १६

अविद्यावद्बुद्ध्यात्कामापहृतधीः सदा ।

विविक्तं दृशिमात्मानं नेक्षते दशमं यथा ॥ १७५ ॥

दशमस्त्वमसीत्येवं तत्त्वमस्यादिवाक्यतः ।

स्वमात्मानं विजानाति कृत्स्नान्तःकरणेक्षणम् ॥ १७६ ॥

नवैव व्यभिक्ति बुद्ध्या भ्रमरूपया अपहारात् तिरोहितत्वात् तिरो-
धानमात्रनिवृत्तिफलतया दशत्वसंख्यायाः पूर्णं स्वात्मानमपश्यन् ज्ञातु-
मेवेच्छेत्, न तु किञ्चित्कर्तुमित्यर्थः । यथाऽयं दृष्टान्तः, तथा जनो मुमु-
क्षुरपि स्वमात्मानं केनापि हेतुना विसृतं ज्ञातुमेवेच्छति भ्रमनिवृत्ति-
फलार्थैव । अतः क्रियापरत्वकल्पना नावकाशं लभत इत्यर्थः ॥ १७४ ॥

प्रकृते स्वात्मनः केनापहारः कृत इत्यपेक्षायां दाष्टान्तिक विवृण्वंस्त-
दाह—अविद्यावद्धेति ।

अविद्या अनाद्यज्ञानं, तथा' बुद्ध्याच्छादितं चक्षुर्विवेकदर्शनं यस्य
स जीवस्तथा, तस्य भावस्तत्त्वं, तस्मादिति विग्रहः । आवरणमुक्त्वा
विक्षेपमाह—कामापहृतधीरिति । बहिर्विक्षिप्तचित्त इत्यर्थः । सदा
सर्वदा दृश्यसंघाताद्विविक्तमेव परमार्थं दृगात्मतत्त्वं नेक्षते न पश्यति,
यथा नवस्वेव विक्षिप्तचित्तो दशमं नवभ्यो वस्तुतो विविक्तं नेक्षते,
तथेत्यर्थः ॥ १७५ ॥

कथं तर्ह्योत्मानं जानातीत्यपेक्षायां शास्त्राचार्योपदेशान्निमित्तमात्रा-
जानातीति सदृष्टान्तमाह—दशमस्त्वमसीत्येवमिति ।

कृत्स्नान्तःकरणेक्षणं—अहंकर्तुरपि विविक्तं तस्माद्विषयमित्यर्थः ॥ १७६ ॥

इदं पूर्वमिदं पश्चात्पदं वाक्यं भवेदिति ।

नियमो नैव वेदेऽस्ति पदसागत्यमर्थतः ।

अन्वयव्यतिरेकाभ्या ततो वाक्यार्थबोधनम् ॥ १७७ ॥

वाक्ये हि श्रूयमाणाना पदानामर्थसंस्मृतिः ॥ १७८ ॥

तनु—

‘यच्छब्दयोग प्राथम्यमित्वाद्युद्देश्यलक्षणम् ।

तच्छब्द एवकारश्च स्यादुपादयलक्षणम् ॥’

इति न्यायेन प्रथमनिर्दिष्टमुद्देश्य चरमनिर्दिष्टमुपादेयमिति नियमो वक्तव्य , स इह नोपपद्यते । यतस्तत्त्वमित्वा तदर्थस्य प्राथम्य श्रूयते, ‘अहं ब्रह्मास्मि’ इत्यत्र त्मर्थस्य, एतत्त्र तत्रान्यथान्यथा श्रूयमाणत्वान् कथमिहोद्देश्यविधेयनियम इत्याशङ्क्य वत्पदानामर्थप्रज्ञादव सन्न्य , न पाठवशात्, ‘आहर पात्र’, ‘पात्रमाहर’ इति तदर्थनियम विप्रश्नाह— इदं पूर्वमिति ।

पाठस्यानियमेऽपि ‘प्रसिद्धमुद्देश्यऽअनृथाप्रसिद्धो बोध्यतः’ इति न्यायादिदं प्रसिद्धार्थकं त्महमादिपदं पूर्व, इन्मप्रसिद्धार्थकं त्रह सत्पादिपदं पश्चात्—इत्येव पदं विन्यस्तं वाक्यं भवादत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामवधार्यं ततो वाक्यार्थबोधनं त्मर्थस्य तदर्थस्मृत्वप्रतिपत्तिरूपं भवेदित्यर्थं ॥ १७७ ॥

उक्तेऽर्थे हतुमाह—वाक्यं हीति । स्पष्टम् ॥ १७८ ॥

(१) इयं कारिका ताकिरुरक्षायां अत्रवनिर्दूषणवशं आचार्यवरदराजैर्भूता । तत्र तु प्रथमतोयचरणयो ‘यद्वृत्तयोग , तद्वृत्तमयश्चाथ’ इति पात्रन्तरे । यद्वृत्त-यच्छब्दः, तद्वृत्त-तच्छब्दः । विचारण्यमुनिभिरपीत्र कारिका विचरण-प्र स १ सू २ पणके वशावद्भूता ।

यदा नित्येषु वाक्येषु पदार्थस्तु विविच्यते ।

वाक्यार्थज्ञानसंक्रान्त्यै तदा प्रश्नो न युज्यते ॥ १७९ ॥

अन्वयव्यतिरेकोक्तिः पदार्थस्मरणाय तु ।

स्मृत्यभावे न वाक्यार्थो ज्ञातुं शक्यो हि केनचित् ॥ १८० ॥

तत्त्वमस्यादिवाक्येषु त्वंपदार्थाविवेकतः ।

व्यज्यते नैव वाक्यार्थो नित्यमुक्तोऽहमित्यतः ॥ १८१ ॥

अन्वयव्यतिरेकोक्तिस्तद्विवेकाय नान्यथा ।

त्वंपदार्थाविवेके हि पाणावर्षितविल्ववन् ॥ १८२ ॥

वाक्यार्थो व्यज्यते चैवं केवलोऽहं पदार्थतः ।

दुःखीत्येतदपेहेन प्रत्यागत्मविनिश्चयात् ॥ १८३ ॥

आचार्येण ब्रह्मासीत्युपदिष्टः सन्तु शिष्यः ऋमहं ब्रह्म स्यामिति पृच्छति । तदन्यथानुपपत्त्या वाक्यं साक्षाद्गोबजननसमर्थं न भवतीति गम्यते इत्याशङ्क्याह—यदा नित्येष्विति ।

नित्येष्वर्थाव्यभिचारिष्वित्यर्थः ॥ १७९ ॥ .

पदार्थतत्त्वानभिज्ञस्यैव प्रश्नो घटत इत्युक्तं स्पष्टयति—अन्वयेति ।

अन्वयव्यतिरेकोक्तिशब्दनावान्तरवाक्यैस्तदनुकूलैश्च तद्विरात्मानात्मविचेचनमुच्यते । पदार्थस्मृतिः पदोपस्थापितवाक्यार्थज्ञानकारणमित्यत्र लोकप्रसिद्धिमाह—स्मृत्यभावे इति ॥ १८० ॥

तत्रापि त्वंपदार्थाविवेकेऽतीव प्रयत्नः कार्य इत्यभिप्रेत्याह—नररम स्यादीति । त्रिभिः श्लोकैः ॥ १८१ ॥

विचारप्रयोजनं द्रढयति—अन्वयव्यतिरेकोक्तिरिति ।

‘अतः’ इति पूर्वश्लोकगतं पदमस्मिन् योज्यम् । तद्विवेकाय त्वंपदार्थाविवेकाचेत्यर्थः । पदाविवेकेऽहं स्पष्टयति—त्वंपदार्थाविवेके हीति । केवलो मेद-

तत्रैवं संभवत्यर्थं श्रुतहानाश्रुतार्थधीः ।

नैव कल्पयितुं युक्ता पदवाक्यार्थकोषिदैः ॥ १८४ ॥

प्रत्यक्षादीनि बाधेरन् कृष्णलादिषु पाकवत् ।

अक्षजादिनिर्भैरैतैः कथं स्याद्वाक्यबाधनम् ॥ १८५ ॥

संसर्गशून्यो वाक्यार्थ इत्यन्वयः । तत्र हेतुमाह—अहंपदार्थतो दुःखीत्ये-
तदपोहेनेति । अहमिति प्रतीयमानात्पदार्थाद्दुःखीत्येतस्येदमंशस्यापोहेन
प्रत्यगात्मनः साक्षिणो विशेषेण निश्चयादित्यर्थः ॥ १८२ ॥ १८३ ॥

एवमुक्तेन न्यायेन वाक्यादेवापरोक्षारण्डप्रक्षालनमुपपाद्येदानीं पूर्व-
यादिकल्पनाया निर्मूलतामाह—तत्रैवमिति । स्पष्टम् ॥ १८४ ॥

यथाव्याख्यानं वाक्यस्य यथाश्रुतार्थं संभवति सति श्रुतहान्यादिकल्प-
नमनवकाशमित्युक्तमयुक्तं, प्रत्यक्षादिविरुद्धेऽर्थे वाक्यस्य बाधदर्शनादिति
पूर्ववादी दृष्टान्तेन शङ्कते—प्रत्यक्षादीनीति ।

यथा 'कृष्णलान् अपयेत्' इति कृष्णलशब्दवाच्यसुवर्णमयकणेषु श्रुतो-
ऽपि पाकः प्रत्यक्षेण बाध्यते, तेषु विच्छित्तेरदर्शनात्, किंत्वदृष्टार्थ एव
संस्कारस्तत्र पाकक्रियासाध्यः, एवमिहाप्यरण्डार्थतां वाक्यस्य प्रत्यक्षा-
दीनि प्रमाणानि भेदग्राहकाणि बाधेरन् । श्रुतेऽप्यात्मनो ब्रह्मत्वे पूर्णत्वा-
दर्शनात्, अतः प्रसंख्यानानात्मसंस्कारार्थता वाक्यस्येति चेत्, तत्रोत्तरमाह—
अक्षजादीति । भवेदेवं यदि कर्तृत्वादिप्रतिभासस्य प्रत्यक्षप्रमाणता स्यात्,
नैतदस्ति, अध्यस्ताहंकाराद्युपरागमन्तरं स्वतः आत्मनि दुःखित्वादिधर्म-
संख्यस्य निराकृतत्वात्, अतः प्रत्यक्षाद्याभासैरैतैः प्रमाणभूतवाक्यबाधनं
कथं स्यात् ? नैव स्यादित्यर्थः । " प्रयाजे कृष्णलं जुहोति " इतिवद्ब्रह्मज्ञाने
संस्कृतस्यात्मनोऽन्यत्र विनियोगादर्शनादिह न संस्कारार्थत्वं वाक्य-

दुःख्यस्मीति सति ज्ञाने निर्दुःखीति न जायते ।

प्रत्यक्षादिनिभत्वेऽपि वाक्यान् व्यभिचारतः ॥ १८६ ॥

स्वप्ने दुःख्यहमध्यासं दाहच्छेदादिहेतुतः ।

तत्कालभाविभिर्वाक्यैर्न बाधः क्रियते यदि ॥ १८७ ॥

समाप्तेस्तर्हि दुःखस्य प्राक् तद्बाध इष्यताम् ।

न हि दुःखस्य संतानो भ्रान्तेर्वा दृश्यते क्वचित् ॥ १८८ ॥

स्योपपद्यते । सद्यो ग्रहत्वादर्शनं तु पदार्थमतिद्राढ्याभावादित्युक्तमेवेति भावः ॥ १८५ ॥

नन्वेवं विरोधितालक्षणाप्रामाण्याभावेऽपि, स्वादनुत्पत्तिलक्षणमप्रामाण्यं वाक्यस्येति पूर्ववादी शङ्कते—दुःख्यस्मीति सतीति ।

दुःखित्वादिभानस्योक्तरीत्या प्रत्यक्षाद्याभासत्वेऽपि दुःख्यस्मीति विगे-
धिगन्धिनि ज्ञाने सति, वाक्यान्निर्दुःखीति विज्ञानं न जायत इति योजना ।
पूर्वसिद्धतया प्रत्यक्षस्यासंजातविरोधित्वेन प्राचल्यमस्तीत्यभिप्रायः । दृश्य-
यति—न व्यभिचारत इति ॥ १८६ ॥

तमेव व्यभिचारमाह—स्वप्न इति ।

स्वप्ने दाहच्छेदादिहेतुतो निमित्ताद्गहं दुःख्यासं, सदाऽऽप्तोपदेशान्निर्दु-
खोऽभूवमित्यनुभवसिद्धत्वान्नात्मधर्मो दुःखित्वादीत्यर्थः । तत्र पराभिनिवेग-
मनुवदति—तत्कालेति ॥ १८७ ॥

तथापि दुःखमात्मव्यभिचारीत्याह—समाप्तेरिति ।

दुःखस्य समाप्तेरूर्ध्वं तद्बाधो दुःखनाश इष्यते, एवं प्राक् पूर्वमपि दुःख-
नाभूदिति तद्बाध इष्यता, मध्ये दृश्यमानस्य शुक्तिरूप्यवन्मिथ्यात्वाव्य-
भिचारादित्यर्थः । कुतो बाध इष्यत इत्यत्र हेतुमाह—नहीति । भ्रान्तेर्वेति
दृष्टान्तायो वाशब्दः । तस्मात्तद्दुःखित्वादेर्गत्मानि सति व्यभिचारान्,

प्रत्यगात्मन आत्मत्वं दुःखस्मीत्यस्य वाधया ।

दशमं नवमस्येव वेद चेदविरुद्धता ॥ १८९ ॥

नित्यमुक्तत्वविज्ञानं वाग्याद्भवति नान्यतः ।

वाक्यार्थस्यापि विज्ञानं पदार्थस्मृतिपूर्वकम् ॥ १९० ॥

अन्वयव्यतिरेकाभ्या पदार्थः स्मर्यते षुबम् ।

एवं निर्दुःखमात्मानमक्रियं प्रतिपद्यते ॥ १९१ ॥

सदेवेत्यादिवाक्येभ्यः प्रमा स्फुटतरा भवेत् ।

दशमस्तमसीत्यस्माद्यर्थेन प्रत्यगात्मनि ॥ १९२ ॥

प्ररोधेन यथा स्वामं सर्पदुःखं निरर्तते ।

प्रत्यगात्मधिया तद्दुःखित्वं सर्वदात्मनः ॥ १९३ ॥

कृष्णलादौ प्रमाजन्म तदन्यार्थाऽमृदुत्वतः ।

तत्त्वमस्यादिवाक्येषु न त्वेवमविरोधतः ॥ १९४ ॥

आगन्तुस्य चात्रिकारिण्यात्मन्यनुपपत्तेरारोपितत्वसिद्धौ प्रमाणज्ञान शुक्ति-
तत्त्वज्ञानमिष रजतादिबाधनन टु खित्वादिबाधन कुर्वदेव वान्यादुदतीति
न वाक्यस्यासामर्थ्यशङ्कावकाश इति तात्पर्यार्थे ॥ १८८ ॥

इतश्च वाक्य न प्रत्यक्षादुर्वलमित्याह—प्रत्यगात्मन इति। स्पष्टार्थः ॥ १८९ ॥

विस्तारणोक्त न्यायार्थं सक्षिप्याह श्लोचतुष्टयेन—नित्यमुक्तत्वेत्या-

दिना ॥ १९० ॥ १९१ ॥

प्रमा स्फुटतरा अपरोक्षा। निगदव्यारयाता श्लोका ॥ १९२ ॥ १९३ ॥

पुरोक्तकृष्णलादिपाकदृष्टान्तवैषम्य स्फुटयति—कृष्णलादाविति ।

प्रमाया अजन्म यत् कृष्णलादौ तद्युज्यत, यतस्तत्तत्रान्यार्था प्रमाऽदृष्टार्था,
न पाकार्था, अमृदुत्वतोऽमृदुत्वात् कृष्णलानामिति योजना । कृष्णलपाके
पुरुषस्यानैश्वर्यात्, अशक्यार्थे च नियोगानुपपत्तेरित्यर्थ ॥ १९४ ॥

वाक्ये तत्त्वमसीत्यस्मिन् ज्ञातार्थं तदसिद्वयम् ।
 त्वमर्थे सत्यसाहाय्याद्वाक्यं नोत्पादयेत्प्रमाम् ॥ १९५ ॥
 तत्त्वमोस्तुल्यनीडार्थमसीत्येतत्पदं भवेत् ॥ १९६ ॥
 तच्छब्दः प्रत्यगात्मार्थस्तच्छब्दार्थस्त्वमस्तथा ।
 दुखित्वाप्रत्यगात्मत्वं वारयेतामुभावपि ॥ १९७ ॥

प्रकृते न तथाविधो विरोधोऽर्त्तात्याह—वाक्य इति ।

‘तत्त्वमस्यादिवाक्येषु त्वंपदार्थाविरक्तः ।

व्यज्यते नैव वाक्यार्थो नित्यमुक्तोऽहमित्यतः ॥

इत्युक्तं प्रपञ्चयंस्त्वंपदार्थविवेचने यत्नाधिम्य सूचयति—वाक्ये तत्त्व-
 मिति । पदत्रयात्मकेऽस्मिन्वाक्ये ‘तन्’पदं, ‘असि’पदं चेति द्वय
 ज्ञातार्थं प्रसिद्धार्थं, त्वमर्थे त्वंपदार्थं सत्यविवेकात्साहाय्यात् साहाय्यशून्य-
 त्वात्—सहकारिविरहात्, वाक्यमेतत् प्रमा नोत्पादयेदपरोक्षनिश्चयरूपा-
 मित्यर्थः ॥ १९५ ॥

अक्षिपदस्योपयोगमाह—तत्रमोरिति ।

तुल्यनीडार्थं कुरुचिन्तयेत्यादिक्रियाकाङ्क्षानिवारणेन सामानाधिकरण्य-
 सिद्धयैक्यालम्बनत्वस्पष्टीकरणार्थं ‘असि’ ‘अस्मि’ इत्यादिपदमुपयुज्यत
 इत्यर्थः ॥ १९६ ॥

निराकाङ्क्षे सामानाधिकरण्ये सति को लाभ इत्यपेक्षायामाह—तच्छब्द
 इति ।

(१) दु खित्वात्प्रत्यगात्मत्वं—पाठः ।

तुल्य—निर्दु खित्व त्वमर्थस्य तदर्थेन विशङ्गात् ।

प्रत्यक्ता च तदर्थस्य त्वपदेनास्य सन्धिः ॥

—नै. सि. ३ १०.

(२) १८. १८१. (३) तुल्य—१२. ४.

एवं च नेति नेत्यर्थं गमयेतां परस्परम् ॥ १९८ ॥

एवं तत्त्वमसीत्यस्य गम्यमाने फले कथम् ।

अप्रमाणत्वमस्योक्त्या क्रियापेक्षत्वमुच्यते ॥ १९९ ॥

तस्मादाद्यन्तमध्येषु कुर्वित्येतद्विरोध्यतः ।

न कल्पामोऽश्रुतत्वाच्च श्रुतत्यागोऽप्यनर्थकः ॥ २०० ॥

प्रत्यागात्मा अर्थो यस्य स प्रत्यागात्मार्यस्तच्छब्दः न्वात्, त्वपदेन सामानाधिकरण्यादिति योज्यम् । तथा त्वमस्त्वंपदस्य तच्छब्दार्थोऽर्थो भवेत्, तत्पदेन सामानाधिकरण्यादिति योजना । तदा वा को लाभ इति तमाह-
दु.चित्त्वेति । उभावपि शब्दौ त्वमर्थस्य दु.रित्वाशं, तदर्थस्याऽनात्मत्व,
परोक्षत्वाच्च च वारयेतामित्यर्थः ॥ १९७ ॥

एवं वाक्यार्थवर्णनेऽद्वितीयत्वपरश्रुत्यांऽविरोधः सिद्धयतीत्यभिप्रेत्योपसंहरति—एवं चेति ।

नेति नेतिवाक्यसिद्धमर्थमित्यर्थः ॥ १९८ ॥

पूर्वपक्षे श्रुतहान्यश्रुतरूपना निष्प्रामाणिकेत्युक्तमुपसंहरति—एवमिति ।

कथशब्द आक्षेपार्थः ॥ १९९ ॥

यस्मादेव विचार्यमाणे क्रियाया अनवकाशः, तस्मादित्युपसंहरति—
तस्मादिति ।

आदौ तत्त्वमसीति प्रथमोपदेशे, मध्ये पदार्थपरिशोधनान्वयव्यतिरेक-
ग्रहणकाले, अन्ते च निर्विचिकित्सप्रह्वानुभवकाले कुर्वित्येतदनुष्ठानरूपन
तत्तदर्थप्रतिपत्तिविरोधि यतः, अतो न कल्पामः न कल्पयामः—क्रियामिति
शेषः । किंच अश्रुतत्वादपि न कल्पयामः । न केवलमश्रुतत्वात्क्रिया त्याज्या,
श्रुतत्यागस्यानर्थकरत्वादपीत्याह—श्रुतेति । नहि तत्त्वमर्थयोः स्वरूपम-

यथाऽनुभूयते तृप्तिर्भुजेर्वाक्यान्त्र गम्यते ।

वाक्यस्य विधृतिस्तद्द्रोशकृत्पायसीक्रिया ॥ २०१ ॥

सत्यमेवमनात्मार्थवाक्यात्पारोक्ष्यबोधनम् ।

प्रत्यगात्मनि न त्वेवं संख्याप्राप्तिवदधुवम् ॥ २०२ ॥

प्राप्तं चिन्तनीयतया त्रिधातुं शक्यते, तत्राप्येवान्यतोऽसंभवाद्स्मादेव वा-
क्यभेदादिदोषप्राप्तिरपरिहार्या स्यात् । तत्त्वमोस्तत्त्वं सिद्धमनपेक्षैव यथा-
ऋयंचिच्चिन्तनत्रिधानाभ्युपगमे चिन्त्यप्रह्लासाक्षात्कारस्याऽप्रमात्वाद्द्विधा-
निवृत्तिफलासिद्धेर्निरर्थकः प्रसंख्यानविधिरिति भावः ॥ २०० ॥

उक्तार्थानभिज्ञः पुनराक्षिपति—यथंति ।

भुजेर्भोजनात्तृप्तिः फलं वाक्याद्वाक्यार्थज्ञानमात्रान्न गम्यते—मोक्षफल-
मिति शेषः । तस्माद्यथा गोशकृतो गोमयात् पायसीक्रिया पायसकरणं नोप-
पद्यते तस्य तद्साधनत्वात्, तद्वाक्यस्य विधृतिर्विधारणं—अर्थतोऽवधारणं
न वाक्यार्थापरोक्षसाधनमित्यर्थः ॥ २०१ ॥

उत्सर्गतो वाक्यं नार्थापरोक्ष्यार्थमित्येतदङ्गीकुर्वन् प्रकृते तस्यापवाद-
रुमाह सिद्धान्ती—सत्यमिति ।

(१) तुल्य—“कथञ्चित् समाधीयमानमन्येतद्गोमयायसीय न्यायमाक्षिपति ” ।
यो. सू. १. ३२. भाष्ये । “ गोमय पायस, गव्यत्वात्, उभयसिद्धपायसवत् ” इति
याचस्पतिमिश्रेः तत्रैवास्य न्यायस्य प्रयोगः प्रदर्शितः । “ एव चायमभेदसाधरो
हेतुर्गोमयायसीयन्यायवदाभासता भजेत् ”—इति सर्वद० सं० बौद्धदर्शने ।

(२) तुल्य—१८. ९—११, तथा नै. सि. ३. १२५. ननु “ आश्रितरस-
कृदुपदेशात् ” (ब्र. सू. ४. १. १.) इति सूत्रकारेण शब्दयुक्तयभ्यासरूपप्रसंख्यानस्य
स्वीकृतत्वात्, न तदन्तरेण वाक्य बोधकमिति चेत्, न । ब्रह्मात्मवस्तुनो ज्ञानसाधन-
ध्वनमननादावेवावृत्तिः सूत्रकृताभ्युपगता । तत्राऽऽपाततोऽधिगतशब्दयुक्तीनामावृत्ति-
व्यतिरेकण सम्यक्स्वरूपावधारणाभावादावृत्तेरुपयोगः, न तु ध्वनादिसाध्यविज्ञाने ।

स्वयंवेद्यत्वपर्यायः स्वप्रमाणक इष्यताम् ।

निवृत्तावहमैः सिद्धः स्वात्मनोऽनुभवश्च नः ॥ २०३ ॥

बुद्धीनां विषयो दुःखं नो यस्य विषया मताः ।

कुतोऽस्य दुःखसंबन्धो दृशेः स्यात्प्रत्यगात्मनः ॥ २०४ ॥

दृशिरेवाऽनुभूयेत स्वेनैवाऽनुभवात्मना ।

तदाभासतया जन्म धियोऽस्याऽनुभवः स्मृतः ॥ २०५ ॥

प्रत्यगात्मनि तु नैवं—अत्रुवमनिश्चितं, किंतु मंत्र्याप्राप्तिवद्दशमसंख्या-
प्राप्तिवदपरोक्षज्ञानसाधनत्वं वाक्यस्य द्रुवमेवेत्यर्थः ॥ २०२ ॥

कुत इत्यपेक्षया स्वतोऽपरोक्षप्रत्यागात्मन एव प्रकृतोपदेशादित्याह—
स्वयंवेद्यत्वेति ।

स्वप्रमाणकः प्रमाणनिरपेक्षप्रकाशमानतास्वभाव आत्मेष्यता स्वयंज्योति-
द्रादिश्रुंतरित्यर्थः । तथाच वाक्यादहमोऽहंकारस्य प्रकृतमेदकस्य निवृत्ता
स्वात्मनोऽनुभवश्च सिद्ध एव नोऽस्माकमिति न किञ्चिदनुपपन्नमित्यर्थः ।
विमतं परोक्षार्थज्ञानजनकं, वाक्यत्वात्, संमतवदित्यादिप्रयोगेऽप्यनात्मविष-
यत्वमुपाधिः, दशमस्त्वमसीत्यादौ व्यभिचारश्चेत्युक्तं भवति ॥ २०३ ॥

अत्र दुःसानुभवविरोधशङ्का न कार्या, दुःखस्य व्यभिचारित्वेनात्मभ-
त्वस्य निरस्तत्वान्, विषयभेदात्वाद्येत्यभिप्रेत्याह—युद्धीनामिति ।

दुःख्यहमस्मीति दुःखभर्मस्त्वेनाहंकारेवानुभवात्तस्य शिष्यभूतं दुःखं,
न बुद्धिगृह्यात्तथाहंकारुत्साक्षिण आत्मनो भर्मः संभवतीत्यर्थः ॥ २०४ ॥

सर्वभर्मरहितश्चेत्प्रत्यगात्मा, कथं तस्यानुभव इत्यत आह—दृशिरेयेति ।
दृशानुभवस्वभावत्वात्तस्य स्वरूपे को नामान्योऽनुभवोऽपेक्ष्येनेत्यर्थः ।

(१) निवृत्ताविद्वन्—पाठः (२) घृ. उ. ४. १. ९, १४ (१) परोक्षज्ञान-
जनकं, परोक्षाज्ञानजनक—पाठौ ।

अशनायादिनिर्मुक्तः सिद्धो मोक्षस्त्वमेव सः ।

श्रोतव्यादि तवेत्येतद्विरुद्धं कथमुच्यते ॥ २०६ ॥

सेत्स्यतीत्येव चेत्तस्याच्छ्रवणादि तदा भवेत् ।

मोक्षस्यानित्यतैवं स्याद्विरोधे नान्यथा वचः ॥ २०७ ॥

श्रोतृश्रोतव्ययोर्भेदो यदीष्टः स्याद्भवेदिदम् ।

इष्टार्थकोप एवं स्यान्न युक्तं सर्वथा वचः ॥ २०८ ॥

तर्हि कथं तस्य विशेषानुभव इति तत्स्वरूपमाह—तदाभासतयेति । चैत-
न्याभास-याप्ततया धियो नन्मैवात्मन आगन्तुकोऽनुभव स्मृतो विद्वद्भि-
रित्यर्थः ॥ २०५ ॥

प्रकारान्तर्गण प्रसक्त्यान्प्राप्तिं निराकरोति—अशनायादीति ।

सर्गससारनिर्मुक्तो नित्यसिद्धो मोक्ष —ब्रह्म त्वमवेत्याचार्योपदेशे सति,
तव श्रोतव्याद्यनुष्ठेय विद्यत इति कथं विरुद्धमुच्यते ? न ह्यविक्रिय ब्रह्म
त्व, कर्ता चेति वचः प्रमाणं स्यादित्यर्थः ॥ २०६ ॥

अथ तत् त्वं सेत्स्यतीति विपरिणाम उपदेशवाक्यस्याभ्युपयत इति
शङ्कामनूद्य तत्र 'एक सधित्सतोऽपरं प्रच्यवते' इति न्यायेन मोक्षानि-
त्यत्वप्रसङ्गोपमाह—सेत्स्यतीति ।

एवमुभयथा विरोधे सति वचो वाक्यं नान्यथा न विपरिणामवद्भुक्त-
मित्यर्थः ॥ २०७ ॥

इतश्च प्रसक्त्यान्वादोऽनुपपन्न इत्यत आह—श्रोतृश्रोतव्ययोरिति ।

श्रोत्रादिभेदो यदीष्टः स्यात्, तदैव प्रसक्त्यान् भवत्, कर्तृकर्मभेदा-

(१) तुल्य—१८ २२५ (२) अथ न्याय खण्डनखण्डशास्त्रे अने
कान्तिकखण्डनावसरं प्रयुक्तं । 'अनुसन्धि-सत' इति पाठभेदं सर्वं स० आह
ताक्षपाददर्शनयोरपि लभ्यते ।

सिद्धो मोक्षोऽहमित्येवं ज्ञात्वाऽऽत्मानं भवेत्प्रदि ।

चिकीर्षुर्यः स मूढात्मा शास्त्रं चोद्धाटयत्यपि ॥ २०९ ॥

न हि सिद्धस्य कर्तव्यं सकार्यस्य न सिद्धता ।

उभयालम्बनं कुर्वन् नाऽऽत्मानं चञ्चयत्यपि^१ ॥ २१० ॥

सिद्धो मोक्षस्त्वमित्येतद्वस्तुमात्रं प्रदर्श्यते ।

श्रोतुस्तथात्वविज्ञाने प्रवृत्तिः स्यात्कथं न्विति^२ ॥ २११ ॥

कर्ता दुःख्यहमस्मीति प्रत्यक्षेणाऽनुभूयते ।

कर्ता दुःखी च माभूवमिति यत्नो भवेत्ततः ॥ २१२ ॥

भावे कार्यानुपपत्तेरित्यर्थः । अस्तु भेद इति चेन्, तत्राह—इष्टार्थेति । जीवस्य प्रह्वभावो हीष्टार्थः, सोऽन्यस्यान्यभावायोगाद्विह्वन्येत, अतः सर्वथा वचो वाक्यं न युक्तमयुक्त—अप्रमाणमेव प्रसरयानपक्षे भवेदित्यर्थः ॥ २०८ ॥

न युक्तं वच इत्येतत्प्रकटयति—सिद्ध इति ।

उक्तप्रकारणात्मानं ज्ञात्वा यो यद्वि चिकीर्षुर्भवेन्, स मूढात्मेत्यन्वयः । उद्धाटयत्युत्सादयतीत्यर्थः ॥ २०९ ॥

मूढात्मत्व प्रकटयति—नहीति । स्पष्टम् ॥ २१० ॥

ननु किमित्यस्मान्निन्दथ अस्मद्भिप्रायमज्ञात्वैव ?—इति पूर्ववादी स्वाभिप्रायमाविष्करोति—सिद्धो मोक्षस्त्वमिति ।

मुमुक्षोरात्मविज्ञाने प्रवृत्त्यर्थं सिद्धप्रह्वरूपो मोक्षस्त्वमसीति वस्तुमात्र-कथनपरमिदं वाक्यं, न तस्त्वे पर्यवसितमित्यर्थः ॥ २११ ॥

उक्तमेव विवृणोति—कर्तेति । स्पष्टम् ॥ २१२ ॥

(१) *त्येव—पाठो ऽपि युक्तः । (२) *त्यसौ—पाठः (३) त्विति—इयव लिखितमुद्रितपुस्तकेषु पाठः उपलभ्यते, किंतु न्विति—इत्येव पाठो युक्ततरः स्यात् ।

तद्विज्ञानाय युक्त्यादि कर्तव्यं श्रुतिरब्रवीत् ।

कर्तृत्वाद्यनुवादेन सिद्धत्वानुभवाय तु ॥ २१३ ॥

निर्दुःखो निष्क्रियोऽकामः सिद्धो मोक्षोऽहमित्यपि ।

गृहीत्वैवं विरुद्धार्थमादध्यात्कथमेव सः ॥ २१४ ॥

सकामः सक्रियो सिद्ध इति मेऽनुभवः कथम् ।

अतो मे विपरीतस्य तद्भवान् वक्तुमर्हति ॥ २१५ ॥

इहैव घटते प्रश्नो न मुक्तत्वानुभूतये ।

प्रमाणेन विरोधी यः सोऽत्रार्थः प्रश्नमर्हति ॥ २१६ ॥

वाक्यश्रवणानन्तरं “ मन्तव्यः ” इति श्रुत्या कर्तव्यविधानादप्येवमेवा-
भ्युपेयमित्याह—तद्विज्ञानायेति ।

त्वमिति कर्तृत्वमनूय वस्तुगत्या त्वं सिद्धमोक्षब्रह्मरूपोऽसि, अतस्तज्ज्ञा-
नाय यतस्वेति वाक्यतात्पर्यमित्यर्थः ॥ २१३ ॥

नेयं कल्याणा श्रुत्यनुसारिणीति सिद्धान्ती दूषयति—निर्दुःख इति ।

निर्दुःखादिविशेषणो मोक्ष एवाहमिति गृहीत्वापीत्यन्वयः । वाक्या-
द्वाक्यार्थज्ञानं न जायत एवेति न वक्तुमुचितमप्रामाण्यप्रसङ्गात्, अनुभव-
विरोधाच्च । तथा चोत्पन्ने ज्ञाने तद्विरुद्धप्रतिपत्तिर्न संजायतीतीत्य-
भिप्रायः ॥ २१४ ॥

यदि वाक्यादेव निर्दुःखादिलक्षणमोक्षात्मसाक्षात्कारः, कथं तर्हि तदा
तद्विरुद्धाकारानुभवः ?—इति पृच्छति—सकाम इति ।

अतः सकामत्वादिरूपाद्विपरीतस्य मे ब्रह्मभूतस्येत्यर्थः ॥ २१५ ॥

अन्यस्वभावस्य सतो ममान्यस्वभावानुभवः कथमित्यस्मिन्नर्थे सकृच्छ्रुतवा-

सिद्धो मोक्षोऽहमित्येवं ज्ञात्वाऽऽत्मानं भवेद्यदि ।

चिकीर्षुर्यः स मूढात्मा शास्त्रं चोद्धाटयत्यपि ॥ २०९ ॥

न हि सिद्धस्य कर्तव्यं सकार्यस्य न सिद्धता ।

उभयालम्बनं कुर्वन् नाऽऽत्मानं वञ्चयत्यपि^२ ॥ २१० ॥

सिद्धो मोक्षस्त्वमित्येतद्वस्तुमात्रं प्रदर्शयते ।

श्रोतुस्तथात्वविज्ञाने प्रवृत्तिः स्यात्कथं न्विति^३ ॥ २११ ॥

कर्ता दुःख्यहमस्मीति प्रत्यक्षेणाऽनुभूयते ।

कर्ता दुःखी च माभूवमिति यत्नो भवेत्ततः ॥ २१२ ॥

भावे कार्यानुपपत्तेरित्यर्थः । अस्तु भेद इति चेत्, सत्राह—इष्टार्थेति जीवस्य ब्रह्मभावो हीष्टार्थः, सोऽन्यस्यान्यभावायोगाद्बिहन्येत, अत सर्वथा वचो वाक्यं न युक्तमयुक्तं—अप्रमाणमेव प्रसंरचानपक्षे भवे दित्यर्थः ॥ २०८ ॥

न युक्तं वच इत्येतत्प्रकटयति—सिद्ध इति ।

उक्तप्रकारेणात्मानं ज्ञात्वा यो यदि चिकीर्षुर्भवेन्, स मूढात्मेत्यन्वयः ।

उद्धाटयत्युत्सादयतीत्यर्थः ॥ २०९ ॥

मूढात्मत्वं प्रकटयति—नहीति । स्पष्टम् ॥ २१० ॥

ननु किमित्यस्मान्निन्दथ अस्मदभिप्रायमज्ञात्वैव ?—इति पूर्ववादी स्वाभिप्रायमाविष्करोति—सिद्धो मोक्षस्त्वमिति ।

मुमुक्षोरात्मविज्ञाने प्रवृत्त्यर्थं सिद्धब्रह्मरूपो मोक्षस्त्वमसीति वस्तुमात्र- कथनपरमिदं वाक्यं, न तत्त्वे पर्यवसितमित्यर्थः ॥ २११ ॥

उक्तमेव विवृणोति—कर्तेति । स्पष्टम् ॥ २१२ ॥

(१) 'त्येव—पाठो ऽपि युक्तः । (२) 'त्यसौ—पाठः (३) त्विति—इत्येव लिखितमुद्रितपुस्तकेषु पाठ उपलभ्यते, किंतु न्विति—इत्येव पाठो युक्ततः स्यात् ।

तद्विज्ञानाय युक्त्यादि कर्तव्यं श्रुतिरत्रवीत् ।

कर्तृत्वाद्यनुवादेन सिद्धत्वानुभवाय तु ॥ २१३ ॥

निर्दुःखो निष्क्रियोऽकामः सिद्धो मोक्षोऽहमित्यपि ।

गृहीत्वैव विरुद्धार्थमादध्यात्कथमेव सः ॥ २१४ ॥

सकामः सक्रियो सिद्ध इति मेऽनुभवः कथम् ।

अतो मे विपरीतस्य तद्भवान् वक्तुमर्हति ॥ २१५ ॥

इहैव घटते प्रश्नो न मुक्तत्वानुभूतये ।

प्रमाणेन विरोधी यः सोऽनार्थः प्रश्नमर्हति ॥ २१६ ॥

रास्यश्रवणानन्तर “मन्तव्यः” इति श्रुत्या कर्तव्यविधानादप्येवमेवा-
भ्युपयमित्याह—तद्विज्ञानायेति ।

त्वमिति कर्तृत्वमनूद्य वस्तुगत्या त्व सिद्धमोक्षब्रह्मरूपोऽसि, अतस्तज्ज्ञा-
नाय यतस्वेति वाक्यतात्पर्यमित्यर्थ ॥ २१३ ॥

नय कल्पना श्रुत्यनुसारिणीति सिद्धान्ती दूषयति—निर्दुःख इति ।

निर्दुःखादिविशेषणो मोक्ष एवाहमिति गृहीत्वापीत्यन्वयः । वाक्या-
दान्वयार्थज्ञानं न जायत एवेति न वक्तुमुचितमप्रामाण्यप्रसङ्गात्, अनुभव-
विरोधाच्च । तथा चोत्पन्ने ज्ञाने तद्विरुद्धप्रतिपत्तिर्न सजाघटीतीत्य-
भिप्राय ॥ २१४ ॥

यदि वाक्यादेव निर्दुःखादिलक्षणमोक्षात्मसाक्षात्कार., कथं तर्हि तदा
तद्विरुद्धाकारानुभवः ?—इति पृच्छति—सकाम इति ।

अत. सकामत्वादिरूपाद्विपरीतस्य मे ब्रह्मभूतस्येत्यर्थः ॥ २१५ ॥

अन्यस्वभावस्य सतो ममान्यस्वभावानुभवः कथमित्यस्मिन्नर्थे सकृच्छ्रुतवा-

(१) गृहीत्वैव—वाठ । अत्र एवकार एव युक्त । (२) वृ. उ. २.४.५; ४.५.६.

अहं निर्मुक्त इत्येव सदसीत्यन्यमानजः ।

प्रत्यक्षाभासजन्यत्वाद्दुःखित्वं प्रश्नमर्हति ॥ २१७ ॥

पृष्टमाकाङ्क्षितं वाच्यं दुःखाभावमभीप्सितम् ॥ २१८ ॥

कथं हीदं निरर्तेत दुःखं सर्वात्मना मम ।

इति प्रश्नानुरूपं यद्वाच्यं दुःखनिवर्तकम् ॥ २१९ ॥

श्रुतेः स्वात्मनि नाशङ्का प्रामाण्ये सति विद्यते ।

तस्मादात्मविमुक्तत्व प्रत्याययति तद्वचः ।

वक्तव्य तत्तथार्थं स्याद्विरोधेऽसति केनचित् ॥ २२० ॥

क्यस्य पुस प्रश्नो घटत युज्यते । 'ननु कथमहं निर्दुःखादिरूपः' इति मुक्त-
त्वानुभवार्थे—इति प्रश्नविषय विविचय प्रतिवक्ति—इहैवेति । स्पष्टम् ॥ २१६ ॥

अज्ञातज्ञापनस्वभावेन प्रमाणेनापूर्वाद्य बोधित तद्विरोधी य प्रमाणा-
भ सगृहीतोऽर्थः, स प्रश्नमर्हतीत्युक्त प्रपञ्चयति—अहं निर्मुक्त इति ।

सदसीति यदन्यन्मान तज्ज इत्यर्थः ॥ २१७ ॥

इदानीं शिष्याकाङ्क्षावशेनापि कार्यफल्यन न घटत इत्याह—पृष्णमिति ।

किं तदाकाङ्क्षितं तदाह—दुःखाभावमभीप्सितमिति । दुःखस्याभावो
यस्मिंस्तद्दुःखाभाव तद्वारूप मोक्षलक्षणमित्यर्थः ॥ २१८ ॥

प्रश्नस्वरूपमुपन्यस्य तदनुसूचित्व प्रतिवचनस्य निगमयति—कथं हाति ।
स्पष्टम् ॥ २१९ ॥

ननु पृष्ठमवोच्यते प्रसख्यानद्वारेण, तद्व्यतिरेकेण श्रुतदुःखापनयनसा-
मर्थ्याभावादित्याशङ्क्य प्रमाणस्य प्रमेयावबोधनमव कार्यं, न कार्यान्तर-
मस्तीति परिहरति—श्रुतेरिति ।

इतोऽन्योऽनुभवः कश्चिदात्मनो नोपपद्यते ।

अविज्ञातं विज्ञानता विज्ञातारमिति श्रुतेः ॥ २२१ ॥

त्वंपदार्थविवेकाय सन्यासः सर्वकर्मणाम् ।

साधनत्वं व्रजत्येवं शान्तो दान्तानुशासनात् ॥ २२२ ॥

तुत स्वत सिद्धे प्रामाण्य सति स्यात्मनि स्वप्रमय नागङ्गा विद्यत—
स्वप्रमयानभासत्तामर्थ्याभावागङ्गा न विद्यत इत्यर्थ । किं तत सिद्ध ?
तदाह—तस्मादिति । मुक्त्यप्रत्यय प्रति नागणत्व प्रातीत्यर्थ । विमो-
परिहारस्य घृतत्वादिति भाव ॥ २२० ॥

वाङ्मनस्योक्तार्थानुभवहतुता विहाय गत्यन्तर नास्त्यनुभवमार्गगतमि-
त्याह—इतोऽन्य इति ।

प्रकारान्तररूपना चात्रानुपपत्ता श्रुतिविरोधादित्याह—अविज्ञात-
मिति ॥ २२१ ॥

यदुक्तं पूर्वपक्षिणा प्राक् ' चर्या नो शास्त्रसवद्या स्यादनिष्ट तदासति '
इति तदन्यथैवोपपत्तेर्न प्रसरथानरूपकमित्याह—त्वपदार्थेति ।

" शान्तो दान्त उपरतस्त्वितिनु समाहितो भूत्वाऽऽमन्येवात्मान
पश्यति " इति तुतरुपरतिश दनिर्दिष्टस्य सन्यासस्यात्मज्ञान प्रति साधन

(१) क उ ११ (२) वृ उ २ ४ १४ (३) अस्य खोरस्य प्रथमाद्य
' विवन्नाय ' इति स्थान विचाराय इति पाठभेदनि विद्वन्मानोरखर्जनीटीक्या ४ ५
खण्ड धतम् । ध्रु-य- विहितो यस्मात्तत्यागी पतितो भवेत् इति द्वितीयार्थेन सह इद
प्रथमाद्य ' इत्यादिषमैशाक्षण इत्यादिना मधुसूदनसरस्वतीभिर्गूणावदीपिकाया
(३ ६) धतम् । तथैव चतुर्थमसग्रहेऽपि ७२ पृष्ठे १५६ पृष्ठे च घृत विश्वे
श्वरसरस्वतीभि । (४) १८ १६ (५) वृ उ ४ ४ २३ समाहित
स्थान ' ध्रुवावित ' पश्यति स्थाने ' पश्यत् — इति माध्यदिनपाठ ।
अयमेव पाठ आचार्यसमत इति उत्तर ओसादम्यत ।

त्वमर्थं प्रत्यगात्मानं पश्येदात्मानमात्मानि ।

वाक्यार्थं तत आत्मानं सर्वं पश्यति केवलम् ॥ २२३ ॥

त्वावगमान्न तस्याशास्त्रसंबन्धतया परित्यागप्रसङ्ग इत्यर्थः । तथाच वाक्यार्थ-
ज्ञानस्य पदार्थज्ञानपूर्वकत्वात्, पदार्थावधारणपर्यन्तमेवाश्रमधर्माणां विवि-
तोऽनुष्ठानं, ततः परं तु वाक्यादवगतत्रह्यात्मतत्त्वस्य 'मयेदमस्मै कर्तव्यम्'
इति नियोज्यविषयप्रयोजनबुद्धेरनुत्पत्तेर्न तस्य कापि विधितः प्रवृत्तिः,
किंतु साधकावस्थायामभ्यस्तस्य निवृत्तिरूपस्याश्रमधर्मस्य ज्ञानाविरोधिनः
संस्कारमात्रेणानुवृत्तिर्भवति, ततश्च न यथेष्टचेष्टाप्यवकाशं लभत इति सर्व-
मत्रदातमेवास्मन्मत इति भावः ॥ २२२ ॥

एतदेव प्रपञ्चयिष्यन् वाक्यार्थोदयप्रकारं श्रौतं, व्युत्पादयति—
त्वमर्थमिति ।

(२) तिस्रो ह्यज्ञानस्यावस्थाः—एका तावत् 'दृश्य सर्वं सत्यम्' इत्यभिमानहेतुः ।
सा युक्तिशास्त्रजनिताद्विवेकशानान्निवर्तते । तन्निरृतावपि यथापूर्वमभिनिवेशेन व्यवहार-
हेतुर्द्वितीया, सा तत्त्वसाक्षात्कारान्निवर्तते । तन्निरृतावपि सस्कारमात्रेण देशभासजग-
दवभासहेतुस्तृतीया बाधितानुवृत्तिरित्युच्यते । सा चरमसाक्षात्कारेण निवर्तते । एत-
दवस्थात्रय क्रमेणैव श्रूयते—

“तस्याभिष्यानाद्योजनात्तत्त्वभावाद्भूयश्चान्ते विश्रमायानिरृतिः” (श्वे. उ. १. १०)
इति । तत्र तृतीयकक्षया स्थितस्यातिवर्णाश्रमस्य विदुषोऽपि शिष्यादिदर्शनादुपदेश-
सभवात्, ग्रहनक्षत्रगत्यादिदर्शनाद्विरृतोऽपि दिङ्मोह सस्कारमात्रायथा भासते, एवमिह
सस्कारमात्राच्छिष्यादिभानादुपदेशोपपत्तिः, द्वैताभावस्य युक्तिशास्त्रानुभवेरवधूतत्वादि-
द्वैताऽपीत्यर्थः । बोधोत्तरकाल बाधितः स्वप्नप्रपञ्चः प्रागप्यसत्त्वेन प्रतीयमानोऽपि प्राण-
लभवन्धितया स्मृत्या यथा विषयीक्रियते, एव वर्तमानप्रपञ्चोऽसत्त्वेनानुभूयमानोऽपि
सस्कारवशात् तत्कालसंबन्धितया किं न भासेत ?—इत्यर्थः ।

—सूत-सं-तात्पर्यदीपिका ३. ५. २८—३०.

सर्वमात्मेति वाक्यार्थे विज्ञातेऽस्य प्रमाणतः ।

असत्त्वे ह्यन्यमानस्य विधिस्तं योजयेत्कथम् ॥ २२४ ॥

तस्माद्वाक्यार्थविज्ञानान्नोर्ध्वं कर्मविधिर्भवेत् ।

नहि ब्रह्मास्मि कर्तेति विरुद्धे भवतो धियौ ॥ २२५ ॥

ब्रह्मास्मीति च विद्येयं नैव कर्तेति वाच्यते ।

सकामो बद्ध इत्येवं प्रमाणाभासजातया ॥ २२६ ॥

शास्त्राद्ब्रह्मास्मि नान्योऽहमिति बुद्धिर्भवेद्दृढा ।

यदा युक्ता तदैवंधीर्यथा देहात्मधीरिति ॥ २२७ ॥

शान्त्यादिसाधनसंपन्नो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्माभासञ्च्यते स्वकार्यकारण-
संघात एव, न वहिः, आत्मानं प्रत्यरूचेतयितारं पश्येदिति श्रुत्यर्थः प्रथ-
मार्थेनोक्तः । सर्वमेनं पश्यतीति श्रुत्यर्थमुत्तरार्थेनाह—तत इति । एवं
शोधितं प्रत्यगात्मानं सर्वं ब्रह्म पश्यतीति श्रुत्यर्थो दर्शित इति द्योतयति—
वाक्यार्थमिति ॥ २२३ ॥

एवं विज्ञातवान्यार्थस्य विधिगोचरता नैव सम्भवतीत्याह—सर्व-
मात्मेति । स्पष्टम् ॥ २२४ ॥

वान्यार्थविज्ञानात्प्रागेव विधयोऽवकाशं लभन्ते, नोर्ध्वमित्युपसंहरति—
तस्मादिति ।

ऊर्ध्वं विध्यसंभवे हेतुमाह—नहीति ॥ २२५ ॥

नन्वैन्यज्ञानेन भेदज्ञानमेव किमिति वाच्यते, विपरीतमेव किं न स्वादि-
त्यत आह—ब्रह्मास्मीति चेति ।

प्रमाणाभासाज्जाता प्रमाणाभासजाता, तयेति विग्रहः ॥ २२६ ॥

स्वभावप्रवृत्ताया बुद्धेः प्रमाणजातया वाच्यत्वं दृष्टान्तेनोपपादयति—
शास्त्रादिति ।

सभयाद्भयं प्राप्तस्तदर्थं यतते च यः ।

स पुनः सभयं गन्तुं स्वतन्त्रश्चेन्न हीच्छति^१ ॥ २२८ ॥

यथेष्टाचरणप्राप्तिः संन्यासादिविधौ कुतः ।

पदार्थाज्ञानबुद्धस्य वाक्यार्थानुभवार्थिनः ॥ २२९ ॥

अतः सर्वमिदं सिद्धं यत्प्रागस्माभिरीरितम् ॥ २३० ॥

दृढा यदा भवेन्, तदैवधीः नृत्वाहमित्येवधीरयुक्तेत्यन्वयः । यथा देहात्मधीर्भनुष्योऽहमित्यादिरूपा शास्त्राद्विदितात्मतत्त्वस्य न भवति, तथेत्यर्थः ॥ २२७ ॥

विदितात्मतत्त्वस्य कर्ता—कामीत्यादिधीरनवकाशेऽयुक्तेऽर्थे दृष्टान्तान्तर-
माह—सभयादिति ।

लोकप्रसिद्धार्थानुवादिश्लोकः स्पष्टार्थः ॥ २२८ ॥

यदुक्तं नियोगाभावे ज्ञानिनो यथेष्टचेष्टाप्राप्तिरिति तत्राह—यथेष्टेति ।

आदिपदाच्छ्रवणादिनिधिर्गृह्यते । पदार्थयोरसमन्ताञ्ज्ञानं पदार्थाज्ञानं पदार्थस्वरूपालोचन, तत्र बुद्धस्य देहाद्यभिमानशून्यस्येति यावन् । पदार्था-
ज्ञानाद्बुद्धस्य प्रतिबुद्धस्येति वा । वाक्यार्थानुभवमर्थ्यमानस्य तत्रैव लग्नचि-
त्तस्य कुतो यथेष्टाचरणप्राप्तिर्निमित्ताभावात्, अवसराभावाच्च ?—इत्यर्थः ।
प्रबुद्धवाक्यार्थस्य तु मिथ्याज्ञानलेशस्याप्यभावात्, तन्मूला यथेष्टचेष्टा
नोन्मिपतीति भावः ॥ २२९ ॥

प्रकरणार्थमुपसहरति—अतः सर्वमिदमिति । स्पष्टम् ॥ २३० ॥

(१) गच्छति—नि. सा. पाठ । (२) तुल्य—नै सि. ४. ६१-६२ ;
भ. गी. ४. १९, १४. २२.

यो हि यस्माद्विरक्तः स्यान्नासौ तस्मै प्रवर्तते ।
 लोकत्रयाद्विरक्तत्वान्मुमुक्षुः किमितीहते ॥ २३१ ॥
 क्षुधया पीड्यमानोऽपि न विपं ह्यनुमिच्छति ।
 मृष्टान्नध्वस्ततृड् जानन् नामूढस्तज्जिघत्सति ॥ २३२ ॥
 वेदान्तवाक्यपुण्येभ्यो ज्ञानामृतमधूत्तमम् ।
 उज्जहारालिवद्यो नस्तस्मै सद्वसुवे नमः ॥ २३३ ॥
 इति तत्त्वमसिप्रकरणम् ।

सुमुक्षोरपि नास्ति यथेष्टचेष्टा, कुनः सा मुक्तस्य स्यात्? इति कैमुतिक-
 न्यायमाह—यो हीति ॥ २३१ ॥

त्रिदुषो नियोगपारतन्त्र्याभावेऽपि भिक्षाटनादिप्रवृत्तिप्रतिपयान्तरेऽपि
 प्रवृत्तिः कदाचित्स्यादिति चेत्, तत्राह—क्षुधयेति ।

विषयाणां दुःखसाधनतावधारणपूर्वकं प्रागेव विषयव्यक्तानां न पुन-
 र्नाशानममूढस्य सम्भवति । भिक्षाटनादेस्तु ज्ञाननिष्ठाविरोधाभावान्,
 शरीरस्थितिमात्रहेतुतयाऽऽवश्यकत्वेऽप्यपूर्वोपचयहेतुत्वाभावाच्च सस्फा-
 नगादनुवृत्तिरिति न दोष इति द्रष्टव्यम् ॥ २३२ ॥

उत्पन्नतत्त्वज्ञानस्य यद्यपि किमपि कृत्य नास्ति, तथापि गुरुशास्त्रे मान-
 नीये एवेति शिष्यान् शिक्षयन्निव गुरुप्रमाणं निवभ्राति—वेदान्तवाक्येति ।
 स्पष्टम् । नोऽस्मदर्थमित्यर्थः ॥ २३३ ॥

इत्यष्टादश तत्त्वमसिप्रकरणम् ॥ १८ ॥

१९. अथ भेषजप्रयोगप्रकरणम्

प्रयुज्य तृष्णाज्वरनाशकारणं

चिकित्सितं ज्ञानविरागभेषजम् ।

न याति कामज्वरसन्निपातजां

शरीरमालां शतयोगदुःखिताम् ॥ १ ॥

तदेवं संक्षेपविस्तराभ्यां तत्त्वंपदार्थपरिशोधनपूर्वकं ब्रह्मात्मैक्यलक्षण-
वाक्यार्थज्ञानं सफलं सर्ववेदान्तप्रत्ययं प्रमाणयुक्तिभ्यामुपपादितं, नित्यशुद्ध-
बुद्धमुक्तसत्यज्ञानानन्तानन्दस्वभावस्य प्रत्यगात्मनो भेदविपर्यासाद्यनेकानर्थ-
हेतुश्चाहंकारमनोबुद्धिचित्तवाच्यमन्तःकरणमिति च तत्र तत्रोक्तम् । इदानीं
प्राधान्येन मनोऽध्यासनिबन्धन एवात्मनः संसारः, अतो मनःस्वरूपतत्त्वेषु
नुसंधानेन तद्विलापने यज्ञः कार्य इत्यभिप्रायेणात्ममनःसंवादरूपं प्रकरण-
मारभमाणो भगवान् भाष्यकारः प्रकरणप्रयोजनं तावदाह—प्रयुज्येति ।

चिकित्सितं चिकित्सा, भावे निष्ठा । ज्ञानं विवेकरूपं, विराग
औदासीन्यं—मनोवृत्तिविषयेष्वनासक्तिलक्षणं च भेषजं यस्मिस्तच्चिकि-
त्सितं तृष्णारूपज्वरनाशकारणं प्रयुज्य दुःखितां दुःखित्वं न याति—पु-
मान्—इति योजना । काम एव ज्वरतन्निमित्तसंनिपातो मूर्च्छा—आत्मा-
नात्मविवेकलक्षणा, ततो जातां शरीरपरम्पराशतयोगैः संबन्धैर्दुःखितामि-
त्यर्थः । यद्वा—चिकित्सितमिति भेषजविशेषणं चोच्यम् । सम्यग्यथाशास्त्रं
साधितमित्यर्थः ॥ १ ॥

अहंममेति त्वमनर्थमीहसे

परार्थमिच्छन्ति तवान्य ईहितम् ।

न तेऽर्थबोधो न हि मेऽस्ति चार्थिता

ततश्च युक्तः शम एव ते मनः ॥ २ ॥

यतो न चान्यः परमात् सनातनात्

सदैव तृप्तोऽहमतो न मेऽर्थिता ।

सदैव तृप्तश्च न कामये हितं

यतस्व चेतः प्रशमाय ते हितम् ॥ ३ ॥

भेषजप्रयोगप्रकरणमात्ममन सवादेन प्रपञ्चयति—अह ममेत्यादिन ।

हे मन , अहममति—इदमित्यपि द्रष्टव्यम्—त्मनर्थव्यर्षमीहसे चेष्टसे ।
ननु त्वदर्थमेवाह चष्टे, अत रुधमानर्थित्यम् ?—इति चेन्, नाह साख्य-
य प्रत्येयमभिमानस्तयेत्युत्तरमाह—परार्थमिच्छन्तीति । तवहित परार्थ
पुरुषस्य भोगापन्नार्थमन्ये साख्या इच्छन्ति, न वय वेदान्तसिद्धान्त-
वेदिन । विचार्यमाण त्वन्मनीषितमपि मुधा । यतस्तऽर्थबोधो न सम्-
प्रत्यचेतनत्वात्, नापि म त्वय्यर्थितास्ति, नतश्च ते शमो लय एव
युक्त इत्यर्थ ॥ २ ॥

आत्मनोऽर्थित्वाभावे सावयति—यत इति ।

सनातनात्पूर्णातिन्द्ररूपान्, परमादविकारात्परमात्मनोऽन्यो नाह यत ,
अत सदैव तृप्त इत्यादिरूप । तस्माद्धे चेत , त प्रशमाय यतस्व । मुमुक्षुणा
मनोविलयने अत्र कार्य इत्यभिप्राय ॥ ३ ॥

पद्मिनीमालाभ्यतिवृत्त एव यः

स एव चात्मा जगतश्च नः श्रुतेः ।

प्रमाणतथापि मया प्रवेद्यते

मुधैव तस्माच्च मनस्तवेहितम् ॥ ४ ॥

त्वयि प्रशान्ते नहि चास्ति भेदधी-

र्यतो जगन्मोहमुपैति मायया ।

ग्रहो हि मायाप्रभवस्य कारणं

ग्रहाद्विमोके नहि साऽस्ति कस्यचित् ॥ ५ ॥

परमात्माभेदेन स्वस्यार्थित्वाभाव उक्तः, तमेवाभेदमुपपादयति—पद्मिनीमालेति ।

अशनाया, पिपासा, शोकः, मोहः, जग, मृत्युरिति प्राणमनोदेहधर्माः पद् ऊर्मय इवाविर्भावतिरोभावरूपाः, तेषां माला अविच्छिन्नाः परम्पराः, ता अभ्यतीत्य सर्वात्मना पृथक्कृत्य वृत्तः सिद्धः, निष्प्रपञ्च इति यावत् । य एवंविधः, स एव जगतः सर्वस्यात्मा, चकारात्तवाहमेवात्मा, श्रुतेः— “यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरंः” इत्यादौ श्रवणादित्यर्थः, “अहमात्मा गुडाकेश सर्वभूताशयस्थितः” इत्यादिस्मृतिप्रमाणतोऽपि । चकारात्कार्यकारणोपाधिद्वयपरामर्शमन्तरेण स्वतो भेदानिरूपणादित्यादिन्यायात्, विद्वदनुभवाच्च मया प्रवेद्यते सम्यक् ज्ञायते । मुधैवेति सुगमम् ॥ ४ ॥

प्रत्यगात्मनः परमात्माभेदं प्रामाणिकमुक्त्वा, भेदप्रतिभासस्य मन-कल्पितत्वेनाभासतामुपपादयति—त्वयीति ।

यतो भेदधियो जगत्प्राणिजातं मोहमाकुलीभावमकृतार्थताभिमानलक्ष-

न मेऽस्ति मोहस्तव चेष्टितेन हि
 प्रयुद्धतत्त्वस्त्वसितो ह्यविक्रियः ।
 न पूर्वतत्त्वोत्तरभेदता हि नो
 वृथैव तस्माच्च मनस्तवेहितम् ॥ ६ ॥
 यतश्च नित्योऽहमतो न चान्यथा
 विकारयोगे हि भवेदनित्यता ।
 सदा प्रभातोऽहमतो हि चाद्वयो
 विकल्पितं चाप्यसदित्यवस्थितम् ॥ ७ ॥

णया मायया उपैति नित्यं संग्रह्यते, सा भेदधीस्त्वयि मनसि प्रशान्ते न
 चाऽस्ति, सुपुप्तौ त्वदभावे तदभावदर्शनादित्यर्थः । अन्वयव्यतिरेकाभ्या
 भेदप्रहस्यानर्थहेतुतामुपपादयति—ग्रहो हीति । सुपुप्त्यादौ भेदप्रहाभावे
 मायामोहयोरदर्शनादित्यर्थः ॥ ५ ॥

इतश्च मनश्चेष्टितं वृथेत्याह—न मेऽस्तीति ।

असितो बन्धरहितः । प्रयुद्धतत्त्वस्वभावं, असितत्व, अविक्रियत्वं च
 व्युत्पादयति—न पूर्विति । पूर्वतत्त्वं पूर्वावस्था । पूर्वतत्त्वादुत्तरभेदता नो-
 ऽस्माक नास्ति—तत्त्वप्ररोधात्पूर्वोत्तरकालयोर्न मे विशेषोऽस्तीत्यर्थः । हि
 यस्मादेव, तस्मात् त्वत्कृतातिशयाभावादित्यर्थः ॥ ६ ॥

सर्वदृश्यातिवर्तित्वाच्चात्मन आगन्तुकातिशयायोगं साधयति—यतश्चेति ।
 अन्यथा अनित्यता । ननु कुतोऽनित्यताप्राप्तिर्या निषिध्यते ? तत्राह—
 विकारेति । परिस्पन्दपरिणामादिरूपविक्रियाभावेऽपि प्रकाशाप्रकाशसंसर्ग-
 रूपविक्रिया स्यादित्याशङ्क्याह—सदेति । “सकृद्विभातो ह्येवैष प्रह-
 लोकेः”, “पश्यन्वै तन्न पश्यति” इत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । सति दृश्यभेदे

अभावरूपं त्वमसीह हे मनो
 निरीक्ष्यमाणे न हि युक्तितोऽस्तित्ता ।
 सतो ह्यनाशादसतोऽप्यजन्मतो
 द्रयं च चेतस्तव नास्तितेप्यते ॥ ८ ॥
 द्रष्टा च दृश्यं च तथा च दर्शनं
 भ्रमस्तु सर्वस्तव कल्पितो हि सः ।
 दशेश्च भिन्नं न हि दृश्यमीक्ष्यते
 स्वप्न प्रबोधेन तथा न भिद्यते ॥ ९ ॥

कथमद्वयत्वमत आह—यिकटिपतमिति । रज्जुसर्पादिवदागन्तुकत्वादसदित्यवस्थित निश्चितमित्यर्थ ॥ ७ ॥

मनसैव सद्वितीयत्वमात्मन इत्याशङ्क्याह—अभावरूपमिति । यद्वा—भेदकल्पकस्य मनसोऽभावरूपादपि सदाऽद्वयत्वमात्मन इत्याह—अभावरूपमिति ।

युक्तितो निरीक्ष्यमाणे तनास्तित्ता नहीत्युक्ता युक्तिमाह—सतो ह्याति । तथा चाह भगवान्—“नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यत सत ” इति । द्वय जन्मविनाशाख्य तं तव, अतस्तव नास्तितेप्यते, परमार्थसत्त्व नेप्यत इत्यर्थ ॥ ८ ॥

‘वीजाभाव कुत फलम्’ इति न्यायेनाद्वैतत्वमात्मनो विशदयति—द्रष्टा चेति ।

तव कल्पितस्त्वत्कृत । किञ्च—आगन्तुकस्य विज्ञातसत्त्वाभावादप्यत्माऽद्वय इत्याह—दशेश्चेति । जडस्य स्वत स्फुरणाभावात्, अस्फुरतश्च

विकल्पना वाऽपि तथाऽद्वया भवे-
दवस्तुयोगात्तदलातचक्रवत् ।

न शक्तिभेदोऽस्ति यतो न चाऽऽत्मनां

ततोऽद्वयत्वं श्रुतितोऽवसीयते ॥ १० ॥

सत्त्वे प्रमाणाभावादित्यर्थः । तथासति स्वप्नात्मा प्रबोधेन जाग्रदादिना
न भिद्यते । यथा स्वापावस्थायामद्वितीय एव, तथाऽनस्थान्तरेऽपीत्यर्थः ।
स्वापे चाद्वितीयत्वं “सलिल एको द्रष्टाऽद्वैतो भवति”, “अथास्मिन्
प्राण एवैकधा भवति तदेतं वारु सर्वनामभिः सहाप्येति” इत्यादि
श्रुतिसिद्धम् ॥ ९ ॥

एवं विकल्पाभावेऽपि विकल्पना सत्याऽस्तीति पुनरद्वैतानुपपत्तिरित्या-
शङ्क्याह—विकल्पना वाऽपीति ।

तथा दृश्यदेव विकल्पनाऽपि न भिद्यत इति पूर्वश्लोकागतानुकर्षणार्थो
याशब्दः । किंत्वयस्तुयोगादवस्तुविपर्ययतया तन्निरूप्यत्वात्, अद्वया अधि-
ष्टानातिरिक्तस्वरूपरहिता भवेत्तत्र लोके अलातचक्रवत्—भ्रमदुल्मुकस्य
चक्राकारत्ववदिति योजना । यथा भ्रमतोऽलातस्य चक्राकारता न पृथग्गस्तु,
तथा विकल्पनाऽपि चिदात्मातिरेकेण पृथग्गस्तुसती न भवतीत्यर्थः । तथा-
ऽपि नात्मनोऽद्वयत्व दृष्टिश्रुतिमत्यादिशक्तिरूपस्य स्वगतभेदस्य सत्त्वात्,
तथा प्रतिशरीरमात्मभेदप्रथनात् सजातीयभेदोपपत्तेश्चेत्याशङ्क्य श्रुतिविरो-
वान्मैवमित्याह—न शक्तिभेद इति । तथा च श्रुति—“अकृत्नो हि स
प्राणज्ञेय प्राणो नाम भवति वदन्वाक् पश्यंश्चक्षुः शृण्वंश्च्रोत्रं मन्वानो मनः

(१) वृ उ ६. ३. ३२. (१) को. उ. ३. ३. तदन, तथैव—पाठान्तरे ।
(३) १.२—गौ. का. अलातशान्त्याख्यप्रकरणम्—४७ कारिकादि ।

मिथश्च भिन्ना यदि ते हि चेतनाः

क्षयस्तु तेषां परिमाणयोगतः ।

ध्रुवो भवेद्भेदवतां हि दृष्टतो

जगत्क्षयश्चापि समस्तमोक्षतः ॥ ११ ॥

तान्यस्यैतानि कर्मनामान्येव” इति चिदात्मनो दृष्ट्यादिभेदस्योपाधिकता दर्शयति “ एको द्वो बहुधा निविष्टं ”, “ एक सन्त बहुधा कल्पयन्ति”, “ एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मो ” इत्यादिश्रुतिरात्मन सर्वत्रैकत्वमाह । तथा भदनिपधश्रुतिस्मृतयोऽप्यत्रोदाहार्या ॥ १० ॥

आगमवाह्यानामात्मभेदकल्पना युक्त्या निराकरोति—मिथश्चेति ।

चेतना आत्मानो यदि मिथो भिन्ना स्युः, तर्हि ये भिन्नास्त परिमिता, यथा मूलाकुरादयः, ये च परिमितास्ते विनाशिनस्तद्भव—इत्यात्मना विनाशित्वप्रसङ्ग इति समुदायार्थः । परिमाणयोगतस्तेषां क्षयस्तु ध्रुवो भवन् । भेदवता हि दृष्टतो विनाशदर्शनादिति योजना । किंच, भेदपक्षे एकैकस्मिन् कल्प एकैकमुक्तावप्यनन्तपु गतकल्पेष्वनन्ताना जीवाना मुक्तिसभवात्, इदानीं समस्तमोक्षतो भोक्त्वभावे तदर्शाना भोग्याना जगता क्षयश्चापि भवन्, अतो भेदपक्षो दुर्युक्तिक इत्यर्थः ॥ ११ ॥

(१) वृ. उ १. ७. ७ (२) तै आ ३. १४. पत्य-पृ २८ १४
टिप्पणीम् । (३) ऋ स १०. ११४ ७ (४) कठ उ ५. ९
(५) पत्य—विष्णुसहस्रनामस्तोत्रभाष्य १० श्लो, तथा सनत्सुजातीय
भाष्यं २० श्लो

न मेऽस्ति कश्चिन्न च सोऽस्मि कस्यचि-
 द्यतोऽहमस्य न हि चास्ति कल्पितम् ।
 अकल्पितश्चास्मि पुरा प्रसिद्धितो
 विकल्पनाया द्वयमेव कल्पितम् ॥ १२ ॥
 विकल्पना चाप्यभवे न विद्यते
 सदन्यदित्येवमतो न नास्तिता ।
 यतः प्रवृत्ता तत्र चापि कल्पना
 पुरा प्रसिद्धेर्न च तद्धि कल्पितम् ॥ १३ ॥

ननु तत्रापि जगज्जीवेश्वरादिभेदस्य विश्वमानत्वात्कथमुक्तदोषपरिहार
 इत्याशङ्क्याह—न मेऽस्तीति ।

यतोऽहमद्वयः, वस्तुतो मे गुणभूतः, प्रधानभूतो वा, अन्यादृशो वा
 न कश्चिदस्ति । यस्याऽपि कस्यचिदहमस्मि, सोऽपि न चास्तीति संन्यव ।
 यत्र कल्पितं जगन्, तत्र न ह्यस्ति । तथा च जीवेश्वरजगज्जेदस्य प्रमाणा-
 सहिष्णुताया अलंकारत्वान्नास्त्यस्मात्सूक्तदोषप्रसङ्ग इत्यर्थः । ननु द्वैतवद्वै-
 तस्यापि पदार्थत्वाविशेषात्कल्पितत्वं तदवस्थमित्याशङ्क्य निरधिष्ठानकल्प-
 नायोगात्, निरवधिरुवाधायोगाच्च सर्वकल्पनायाः प्रागेव सिद्धं, कल्पित-
 याधावधितया पश्चादप्यवशिष्यमाणं न कल्पितं, किंतु स्वतःसिद्धं वस्त्व-
 द्वयशब्देनोच्यत इत्याह—अकल्पित इति । विकल्पनायाः पुरा प्रसिद्धितो-
 ऽहमकल्पितोऽस्मि, चकारादूर्ध्वमप्यवधिभूतत्वान्, मध्ये च तत्साक्षित्वाद्-
 कल्पित एवास्मीति गृह्यते । परिशेषात्सापेक्षं द्वयमेव कल्पितमित्यर्थः ॥१२॥

उक्तमेव स्पष्टीकुर्वन्नात्मनो विकल्पनाद्यविषयत्वमाह—विकल्पना चापीति।

असद्वयं तेऽपि हि यद्यदीक्ष्यते

न दृष्टमित्येव न चैव नास्तिता ।

यतः प्रवृत्ता सदसद्विकल्पना

विचारवद्वाऽपि तथाऽद्वयं च सत् ॥ १४ ॥

नास्ति भव उत्पत्तिर्यस्य तदभव, तस्मिन्नभवे नित्ये सदन्यत् सतोऽन्यत्
जसदित्यपि विकल्पना न च विद्यते । अत एव सति न नास्तिता, आत्मनो
नित्यत्वादित्यर्थः । किंच—अमनस्कस्य कल्पनानुदयात्, मनसश्चागन्तुक-
तया स्वरूपसत्ताभावात्, तदपि सविलासं यत्र कल्पितं, तत्र कल्पनाल-
म्बनं, किंतु सर्वकल्पनासाक्षित्वेन पूर्वापरकालकलनाकलितं कूटस्थमेवात्म-
तत्त्वमित्याह—यत इति । तत्र—मनस इत्यर्थः । त्वत्कल्पनाया अपि पुरा
प्रसिद्धेरित्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु यदुपलभ्यते तददनीत्यभ्युपगम्यते, यन्नोपलभ्यते तत्रास्तीति, उपल-
भ्यते च द्वैतं नाद्वैतमित्याशङ्क्य दर्शनादर्शने न वस्तुसत्त्वासत्त्वयो. कारणे,
किंत्वन्य एव तन्निश्चयहेतुरित्यभिप्रेत्याह—असद्वयमोति ।

हे मनः, ते तव गोचरीभूतं यद्यदीक्ष्यते, तत्तद्वयं द्वैतं दृष्टमप्यसन् ।
सप्रबद्धेष्टनष्टस्वरूपत्वात् । तथा न दृष्ट न दृश्यत इत्येव(मे)एतावता वस्तुनो
नास्तिता न च । नहि नीरूपस्य वायोश्चक्षुषाऽनुपलम्भेऽपि नास्तिता भवति,
किंत्वस्तितैव । सतोऽपि वस्तुनो द्रष्टुरसामर्थ्याद्वा, दर्शनायोग्यत्वाद्वाऽपि,

(१) तुल्य—बुद्धे स्यादपराधोऽयं यद्वाह्यार्थानुकारिता ।

प्रत्यक्त्वं चित्रं भव च नैतदध्यानायमात्मनि ॥

—तै. उ. चा ० १. ५५.

(२) कल्पनाकल्पित—शठ । तुल्य—१३-२०., तथा—“ नाथावलितदशा-
कालमलनावेचि-चिनीकृतम् ”—दक्षिणामूर्तिस्तोत्रे २. ५०.

अदर्शनसंभवादित्यर्थः । नन्वदृष्टमपि नास्तीति शशशृङ्गादिप्रसिद्धम् ।
मत्यम् । तथापि—

‘ लब्धरूपं क्वचित्किञ्चित्तादृगेव निपिच्यते ।

विधानमन्तरेणातो न निपेयस्य संभवं : ’ ॥

इति न्यायेन द्वैतमस्ति—नास्ति—इति विप्रतिपत्त्यालम्बनं किमप्यास्थंय-
मेव, अन्यथा विकल्पप्रसारायोगादित्यभिप्रेत्याह—यतः प्रवृत्ता सदसद्वि-
कल्पनेति । यतो यस्मिन्नधिष्ठाने प्रतीयमाना विकल्पना, तदस्त्यकल्पित-
रूपमित्यर्थः । विकल्पालम्बनत्वेनाधिष्ठानसत्तामुक्त्वाऽवधित्वेनाऽपि तन्म-
त्त्वमाह—विचारवद्वेति । वाशब्दश्चार्थः । यथा विचारे निर्णयमन्तरेण न
पर्यवस्यति, तथा सदद्वयं विना न विकल्पः प्रशाम्यति । अतः सर्पभारा-
दृष्टमालादिविकल्पेष्वनुगम्यमानतया अधिष्ठानत्वेन, पुनः सर्वविकल्पनि-
पेधाप्रसानतया अवधित्वेन, अनुवर्तमानाऽविकल्पिताऽनिपिद्धरञ्जुस्वरूप-
वन्, अध्यात्मादिविकल्पाधिष्ठानसन्मात्रत्वेन तन्निपेधावधित्वेन चाविक-
ल्पितमनपोहं चात्मतत्त्वमद्वयमस्तीत्येवोपलब्धमिति तात्पर्यार्थः ॥ १४ ॥

(१) अस्याः कारिकायाः प्रथमार्थे स्रष्टुने चतुर्वपरिच्छेदे विरोधस्रष्टुनावसरे
‘ अन्यथ ’ इत्यनेन उद्धृतम् । तत्र शांकररीटीकाया—‘ अन्य. ’ इति प्रमाणटीकायां
वाचस्पतिस्त्यर्थः । लब्धस्वरूपज्ञातस्वरूप, तादृगिति यथाप्रमितमित्यर्थः—इति
व्याख्यातम् । किंतु—प्रमाणटीकाया (पृ. ३२) ‘ लब्धरूपं हि वस्तु किञ्चित्
क्वचिन्निपिच्यते, न तु ज्ञानाकारालीकात् ’ इति गद्यरूपेणार्थानुवाद उपलभ्यते । श्लोकानु-
पूर्वा तु स्रष्टुमावलोकनतोऽपि नोपलब्धा । इय स्रष्टुर्णां कारिका न्यायसारटीकाया
न्यायतात्पर्यदीपिकायां ‘ लब्धरूपे ’ इति पाठान्तरेण धृता (पृ. ५०) । तर्कभा-
षायामपि शब्दप्रमाणफलनिर्दिष्टान्ते—अधिकरांटे—लब्धरूपस्यैव निपेद्धुं शक्यत्वात्—
यथोक्तमित्यादिना ‘ न स्वरूपं ’ इति पाठभेदेन धृता । (२) ‘ पोथ—गठः ।

सद्भ्युपेतं भवतोपकल्पितं

विचारहेतोर्यदि तस्य नास्तिता ।

विचारहानाच्च तथैव संस्थितं

न चेत्तदिष्टं नितरां सदिष्यते ॥ १५ ॥

किंचोक्तविधया दर्शनमात्रात्सत्त्वासत्त्वनिश्चयासंभवाद्विचारोऽभ्युपेयः, तस्मिंश्च क्रियमाणे सदेवाद्भयमवशिष्यत इत्यभिप्रेत्याह—सद्भ्युपेतमिति।

सद्वस्तु नास्तीति वदता तन्निर्णयाय विचारोऽभ्युपगम्यते, न वा ? यदि सोऽभ्युपगम्यते, तदा भवता सद्वस्तुभ्युपेतं, यतो विचारहेतोर्विचारसिद्ध्यर्थमुपकल्पितमुपस्थापितं किमपि वस्तु सर्वविचारकैरिति योजना । विचारो हि प्रमाणव्यापारस्य फलावसानत्वनिश्चयहेतुस्त्वंकः । स च न प्रमेयमन्तरेण प्रसरमुपलभते, प्रमितं च न बाध्यत इति सद्वस्तुसिद्धिर्गित्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह—यदीति । यदि तस्य सद्वस्तुनो नास्तिता, तदा प्रमाणप्रमेयप्रमातृनिरूप्यस्य विचारस्य हानात्—अप्रवृत्तेः, चकारात्मदभावनिर्णयहानाच्च, तथैव संस्थितमनिर्णीतमेव संस्थितम् । तथाच वस्तुतरानववाग्णादैहिकामुष्मिकार्थप्रवृत्तिहानिः स्यादिति भावः । एतेन विचारानभ्युपगमपक्षे च दोष उक्तो वेदितव्यः । अथाविचारितमनिर्णीतं च तत्किमपि नेष्टं चेत्, तर्हि विचारनिर्णययोः सदवसानमन्तरेण पर्यवसानाभावात्नितरां सदिष्यते—सद्वस्त्विष्यत एवेत्यर्थः । यद्वा—हे मनः, भवतोपकल्पितं द्वैतजातं विचारहेतोः विचारसिद्ध्यर्थं सद्भ्युपेतं—आत्मतत्त्वनिश्चयफलविचारप्रवृत्तये ऽस्तीति द्वैतमङ्गीकृतमित्यर्थः । यदि पुनस्तस्य नास्तिता शून्यतैव द्वैतस्य स्यात् तदा विचारहानाद्विचाराप्रवृत्तेः, चकारात्परमार्थनिर्णयाभावाच्च, तथैव—अविचारितमनिर्णीतं च तत्त्वं संस्थितं स्यात् । अथ तत्त्वनिर्णये पुरुषार्थसिद्धेः, तत्—अनिर्णीतस्वभावमिष्टं न चेत्स्यात्, तर्हि नितरां सदिष्यते,

असत्समं चैव सदित्यपीति चे-

दनर्थवत्त्वान्नर-शृङ्गतुल्यतः ।

अनर्थवत्त्वं त्वसति व्यकरणं

न चैव तस्मान्न विपर्ययेऽन्यथा ॥ १६ ॥

विचारनिर्णय सति सर्वेभ्यः सदसत्त्वान्त्वान्यभिचारादित्यर्थः । शेटपन्तर-
शृङ्गण विना न मशयापतार, तत्र विना न विचारप्रवृत्ति, तामृत न
प्रस्तुतत्त्वनिर्णय, तत्र च विना न पुरुषार्थलभ—इति विचारार्थतया
यथाप्रतिपन्न द्वैतमभ्युपगत, न प्रामाणिकत्वन । तथाच भुक्तग रज्जुत्वन
व्यग्रहरत इमात्त्वं तत्त्वबुद्ध्या व्यग्रहतोऽनर्थप्राप्तिसभया, तत्परिहागय
विचारऽप्रदयभाविनि नियमाण सर्वेषु विशेषेणस्तिताया अव्यभिचारगत,
विशेषाणा व्यभिचारान्, विशेषोऽव्यभिचारिणा चानृतत्वान्, सन्मात्रमव
सत्य, न द्वैतरूपो विशेषाकार इति नितरा सिध्यतीति भावः ॥ १५ ॥

भक्तत्वं विचारान्यशानुपपत्त्या सदस्तुसिद्धि, तन् अर्थत्रिया करोति, न
रा ? आगे श्रणिकृत्वापत्तिरित्यभिप्रेत्य, द्वितीये तत्र नशृङ्गादरविशेष
इति बौद्ध शङ्कत—असत्सममिति ।

अनर्थत्वान्—अर्थत्रियागहित्वान्त्वित्यर्थः । शीत सन्नत्सम अर्थत्रियाशू-
न्यत्वान्, नशृङ्गादरानुमानमप्रयोजकत्वन दूषयति—अनर्थवत्त्वमिति ।
अनर्थवत्त्वं त्वसति—असत्त्वं साध्यं न कारण प्रयोजकं न भवति, स्वभान-
सत्त्वसभवात्त्वित्यर्थः । अनर्थत्रियाकारित्वस्यासत्त्वव्याप्तौ मन्निगधानैकान्तिक-
तामुक्त्वाऽर्थत्रियाकारित्वस्य सत्त्वज्याप्तान्तैकान्तिकतामाह—न चैव तस्मा
दिति । तस्मान् अर्थत्रियाकारित्वान्नैव सत्त्वं पद-न्यासाद्यर्थत्रियाकारिणि क-

असिद्धतथापि विचारकारणा-

द्वयं च तस्मात्प्रसृतं च मायया ।

श्रुतेः स्मृतेश्चापि तथा हि युक्तितः

प्रसिद्धयतीत्यं न तु युज्यतेऽन्यथा ॥ १७ ॥

ण्टकाद्यभावे सत्त्वव्यभिचारादित्यर्थः । हेतुनिरसनमुपसंहरति—न विपर्ययेऽन्यथेति । विपर्ययेऽर्थक्रियाकारित्वाभावे नान्यथा—असत्त्वं न संभवति, क्रियोत्पत्तेः पूर्वमुदासीनवस्तुदर्शनान्, अन्यथा सत्त्वार्थक्रिययोरन्योन्याश्रयापातादित्यर्थः ॥ १६ ॥

असिद्धश्चायं हेतुरित्वाह—असिद्धतश्चापीति ।

न केवलमनैकान्तिरुत्वादेरेऽनुमानमप्रमाणं, अपि तस्मद्भिमत आत्मनि पक्षासिद्धेश्चेत्येपर्यः । अर्थक्रियाकारित्वाभावमात्रं हेतुः ? परमार्थविशेषित-तदभावो वा ? आद्येऽसिद्धिमाह—विचारकारणादित्यादिना । कूटस्थस्यापि सतो धर्मित्वेन विचारप्रवृत्तिकारणत्वात्, मायया द्वयशब्दवाच्य-भेदप्रपञ्चप्रसरणहेतुत्वाच्चेत्यर्थः । मायया जगद्धेतुत्वं साधयति—श्रुतेरिति । “मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्” इति श्रुतिः, “मयाऽध्यक्षेण प्रकृतिः सृयते सचराचरम्” इत्यादिस्मृतिः । कार्यस्य वाचारम्भणत्वप्रतिपत्तिसावकत्वन्यायो युक्तिः । इत्थं कूटस्थस्याप्यर्थक्रियाकारित्वं प्रसिद्धयति, अतो हेतुप्रसिद्धिरित्यर्थः । द्वितीयं दृष्टान्तासिद्ध्या दूषयति—न त्विति । अन्यथा परमार्थतोऽर्थक्रियाकारित्वं स्थिरस्य क्षणिकस्य वा न युज्यते, अक्रियस्याकारकत्वान्, क्रियाकार्यं प्रत्यपि क्रियावत्त्वापत्तावनवस्थाप्रसङ्गादिति दिक् ॥ १७ ॥

विकल्पनाचापि विधर्मकं श्रुतेः

पुरा प्रसिद्धेश्च विकल्पतोऽद्वयम् ।

न चेति नेतीति यथा विकल्पितं

निपिध्यतेऽत्राप्यविशेषसिद्धये ॥ १८ ॥

अकल्पितेऽप्येवमजेऽद्वयेऽक्षरे

विकल्पयन्तः सदसच्च जन्मभिः ।

स्यचित्तमायाप्रभवं च ते भवं

जरां च मृत्युं च नियान्ति संततम् ॥ १९ ॥

ननु सर्वविकल्पहेतुत्वादद्वयस्य सर्वविकल्पयुक्तत्वमित्याशङ्क्याह—
विकल्पनाच्चापीति ।

विधर्मकं विरुद्धस्वभावमित्यर्थः । “ निष्कलं निष्क्रियम् ” इत्यादिश्रुतेः
विकल्पतः पुरा प्रसिद्धेरिति युक्तेश्चेत्यर्थः । अद्वयमिति च्छेदः । “ नेदं
यदिदमुपासते ”, “ नेति नेति ” इति निपिध्यमानचेतनाचेतनविकल्पाव-
सानसिद्धयेऽत्रापि निषेधशक्येर्ध्वेपि विकल्पविधर्मकमद्वयं निर्विशेषं सिद्ध-
मित्याह—न चेतीति । यथा विकल्पितं नेति नेतीति निपिध्यते, न च
तथाऽद्वयमात्मतत्त्वं निपिध्यत इति योजना ॥ १८ ॥

यथोक्ते श्रुत्यर्थे ये विकल्पयन्ति, तेऽनर्थं प्राप्नुवन्तीत्याह—अकल्पित इति ।

कूटस्थं भेदविकारसंसर्गशून्ये श्रुतिसिद्धे इति यावत् । सदसत्—अस्ति
नास्ति, चकारात्कर्ता सविशेषो निर्विशेष इत्यादिप्रकारैः स्वचित्तमाया-
प्रभवं यथा स्यात्तथा विकल्पयन्तः ये, ते जन्मभिस्तिर्यङ्मनुष्यजातिभि-
र्भवमुद्भवं, जरां, मृत्युं मरणं च संततं निरन्तरं निर्यान्ति नितरां गच्छ-

(१) श्वे. उ. ६. १९. (२) के. उ. ४. (३) वृ. उ. २. ३. ६. (४) 'व्ववि'—पाठः ।

भवाभवत्वं तु न चेदवस्थिति-

र्न चास्य चान्यस्थितिजन्म नान्यथा ।

सतो ह्यसत्त्वादसतश्च सत्त्वतो

न च क्रियाकारकमित्यतोऽप्यजम् ॥ २० ॥

न्तीति योजना । स्वचित्तमायाप्रभवमिति भवविशेषणं वा—युद्धिभ्रमकल्पितमित्यर्थः ॥ १९ ॥

सद्वस्तुनः कूटस्थाद्वयत्वं श्रुत्यादिप्रमाणसिद्धं, तदन्यथाविकल्पनं पुरुपापराधनिबन्धनमित्युक्तं, इदानीं तदेव युक्तितो द्रढयितुमुपक्रमते—भवाभवत्वमिति ।

तुश्चार्थः किंचेत्यर्थे । द्वैतमुत्पद्यमानस्वभावं, अनुत्पद्यमानस्वभावं, उभयस्वभावं वा ? नाद्यः, तदा सापेक्षत्वेन शुक्तिरजतादिवन्मिध्यात्वापातात् । न द्वितीयः, सदातनत्वापत्तौ तदभावव्यवहारानुदयप्रसङ्गात् । न तृतीयः—एकस्य विरुद्धोभयस्वभावत्वायोगादित्यभिप्रेत्य चतुर्थमनूद्य दूषयति—भवाभवत्वमिति । भवश्चाभवश्च भवाभवौ, तयोर्भावः भवाभवत्वम् । अस्य द्वैतस्य भवाभवत्वं चेद्विरोधान्नेष्यते, तदावस्थितिरवस्थानं सत्त्वं न च स्यादिति शेषः । नह्युभयस्वभावविलक्षणं क्वचित्सदुपलब्धमस्तीत्यर्थः । चापरं यदि द्वैतस्य जन्मेष्यते, तदा स्वत एव जन्मासंभवात्, अन्यस्मात्तद्वक्तव्यं; तदपि सत्त्वभावमसत्त्वभावं वा यतो द्वैतस्य जन्म ?—इत्याकाङ्क्षायां सर्वथाऽपि नोपपद्यत इत्याह—अन्यस्थितिजन्म नान्यथेति । अन्यस्मिन् स्थितौ—सति न जन्म—सतो न जन्मेत्यर्थः । अन्यथा—अन्यास्थितौ जन्म नैत्युपपद्यते—असतोऽपि न जन्मेत्यर्थः । पश्चद्वयेऽपि दूषणमाह—सत इति । सत उपादानत्वे विकारित्वापत्तौ विनाशादसत्त्वप्रसङ्गात्,

अकुर्वदिष्टं यदि वाऽस्य कारकं
 न किञ्चिदन्यन्नतु नास्त्यकारकम् ।
 सतोऽविशेषादसतश्च सञ्चयुतौ
 तुलान्तयोर्षदनिश्चयान्न हि ॥ २१ ॥

असतश्चोपादानत्वे असत्त्वंतः सत्त्वापत्तेः । नहि शून्यमुपादानं स्यात्,
 तस्य कार्येऽननुगमादित्यर्थः । तथाच वस्तुनः स्वभाववैपरीत्यायोगान्न
 सत्कार्यं द्वैतात्मना जायते, नाप्यसत्—इत्युत्पत्तिपक्षोऽपि दुर्निरूप इति
 भावः । एवमुत्पाद्योत्पादकयोः स्वभावनिरूपणे सत्युत्पत्तितत्कारकविशेषयोः
 सुतरामनिरूपिताकारता सिद्धेत्याह—न च क्रियाकारकमिति । उपसं-
 हरति—अतोऽप्यजमिति । उक्तयुक्तितोऽप्यजं निर्विशेषमद्वयमात्मतत्त्व-
 मित्यर्थः ॥ २० ॥

न च क्रियाकारकमित्युक्तमेव स्पृष्टयन्नजत्वं वस्तुनः साधयति—
 अकुर्वदिति ।

अस्य द्वैतजन्मनः कारकमकुर्वदिष्टं—निर्व्यापारं कारकमिष्टं चेदित्यर्थः ।
 अन्यदिति द्वितीयपादस्थं पदमादाय यदि वाऽन्यत्कुर्वदिष्टं वेत्यर्थः । तत्राद्ये
 अतिप्रसङ्गदोषमाह—न किञ्चिदन्यन्नतु नास्तीति । ननु निश्चितं किञ्चिदपि
 कारकं नास्तीति न, अपि तु सर्वं सर्वस्य सर्वदा कारकं स्यादित्यर्थः । द्वितीये
 कारकत्वानुपपत्तिदोषमाह—अकारकमिति । अक्रियस्य कुर्वत्त्वायोगात्,
 क्रियावत्त्वे नित्ये सदा कार्यप्रसङ्गात्, अनित्ये च क्रियावदन्तरापेक्षायाम-
 नप्रस्थाप्रसङ्गात्, तदनपेक्षायामात्माश्रयापत्तेः, कुर्वत्त्वपक्षे कारकत्वासिद्धि-
 रित्यर्थः । अथवा—प्रथमे विकल्पे न किञ्चिदकारकमिति निराकरणपदा-
 न्वयः । सर्वमेव कारकं स्यादित्यर्थः । द्वितीयदूषणं—ननु नास्तीति । कुर्वतः

न चेत्स इष्टः सदसद्विपर्ययः

कथं भवः स्यात्सदसद्व्यवस्थितौ ।

विभक्तमेतद्व्ययमप्यवस्थितं

न जन्म तस्माच्च मनो हि कस्यचित् ॥ २२ ॥

कारकवानिरूपणादित्यर्थः । कथमनिरूपणमिति चेत्, तत्र वक्तव्यं—किं सदवस्थं कुर्वन्, असदवस्थं वा ? नोभयथापीत्याह—सतोऽविशेषादस-
त्तश्चेति । असत्तश्चाविशेषादिति संवर्ष्यते । विशेषवत्त्वे वैरूप्यापत्तेः, अवि-
शेषे च सदा कार्यं स्यात् वा स्यादित्यर्थः । अथ सतोऽसतो वा पूर्वसत्त्वास-
त्त्वप्रच्युत्यवस्थायां कार्यं स्यादिति भवेत्कारकत्वमिति मतं, तत्रावस्थाप्रच्युति-
कार्ययोर्योगपशमभिमतं, क्रमो वा ? नाद्य इत्याह—सच्च्युताविति । उप-
लक्षणम्—असच्च्युतौ च, तुलाया अन्तयोः कोट्योर्यद्ब्रह्मनोऽन्नमननुभवतोः
कार्यकारणभावो न निश्चीयते, तथा कार्यकारणस्वरूपभेदो नहि निश्चीयत
इत्यर्थः । द्वितीयेऽनवस्थाप्रसङ्गः, अवस्थाप्रच्युतरपि कार्यतया तस्या अपि
तथाविधपूर्वकत्वापेक्षणादिति द्रष्टव्यम् ॥ २१ ॥

वस्तुनोऽवस्थान्तरापत्तिमभ्युपगम्यैतदवोचाम, वस्तुतस्तु सतोऽसतो
चाऽवस्थान्तरं नोपपद्यत इति न कस्यापि कार्यत्वं कारणत्वं वा विद्यत
इत्याह—न चेदिति ।

एवमुक्तदोषांपरिहारात्सदसद्विपर्ययश्चेन्नेष्टः, तदा सदसतोः स्वरूपव्यव-
स्थितौ भवः कथं स्यात् ? कुतः ? यत एतद्व्ययमपि सचासच्च विभक्तं पर-
स्परसंसर्गशून्यं व्यवहितं—न पूर्वापरीभावोऽनयोर्मिथो वा, अन्यापेक्षया

(१) ' सच्च्युत्यवस्थाया कार्यमिति '—अस्मात् पूर्वं क्वचित् अधिकः पाठः ।
'व्यवस्थाया कार्यमिति'—नि. सा अधिकः पाठः । (२) दोषप—पाठः ।

अथाऽभ्युपेत्याऽपि भवं तवेच्छतो
 त्रयीमि नार्थस्तत्र चेष्टितेन मे ।
 न हानवृद्धी न यतः स्वतोऽसतो
 भवोऽन्यतो वा यदि वाऽस्तित्ता तयोः ॥ २३ ॥
 ध्रुवा हनित्याश्च न चान्ययोगिनो
 मिथश्च कार्यं न च तेषु युज्यते ।
 अतो न कस्यापि हि किञ्चिदिष्यते
 स्वयं च तत्त्वं न निरुक्तिगोचरम् ॥ २४ ॥

वेत्यर्थः । हे मनः, हि यस्मादेवं, तस्मान्न कस्यचिदपि जन्म विद्यत इत्य-
 वधारयेत्यर्थः ॥ २२ ॥

भवतु वा जन्म यस्य कस्यापि, तथापि न मे प्रह्वभूतस्य काचिन् क्षति-
 र्द्विवेत्याह—अथाऽभ्युपेत्याऽपीति ।

मनसश्चेष्टितेनात्मनो नार्योऽस्तीत्येतत्प्रपञ्चयति—न हानवृद्धी इति ।
 मे स्त इति योज्यम् । कुत ? इत्यत आह—न यत इति । यतो यस्मादसत
 आत्मन्यविद्यमानस्य हानस्य वृद्धेर्वा भव उद्भवः स्वतः, अन्यतो वा—
 हेत्वन्तराद्वा, न संभनतीति योजना । यदि वा तयोः—हानवृद्धयोर्यद्या-
 त्मन्यस्तित्ता, तथापि तत्र चेष्टितेन मे नार्थ इति संबन्धः । सिद्धेऽर्थे त्वच्चे-
 ष्टाया अकिञ्चित्करत्वादित्यर्थः ॥ २३ ॥

हीयमानोपचोयमानयोरात्मनि संन्यानिरूपगाश्च न हानवृद्धी स्त
 इत्याह—ध्रुवा इति ।

ध्रुवाः स्थिराः—कूटस्थाः, अनित्याः क्षणिकाश्च पदार्था हि निश्चित-

समं तु तस्मात्सततं विभातव-
 द्याद्विमुक्तं सदसद्विकल्पितात् ।
 निरीक्ष्य युक्तया श्रुतितस्तु बुद्धिमा-
 नशेषनिर्वाणमुपैति दीपवत् ॥ २५ ॥

मन्ययोगिनो न भवन्ति, स्थिराणामविकारित्वात्, क्षणिकानामन्यसंबन्धकालपर्यन्तमवस्थानासंभवादित्यर्थः । मिथश्चान्योन्यमपि स्थिरास्थिरयोर्न संबन्धित्वं संभवति, संबन्धस्य संबन्धिसंबद्धत्वासंबद्धत्वविकल्पासद्वत्त्वादित्यर्थः । अत एव तेषु न कार्यं किमपि युज्यते घटते । संबन्धिताविकारभेदसत्त्वनिराकरणमुपसंहरति—अत इति । न किमपि कस्यापि संबन्धि परमार्थत इष्यत इत्यर्थः । ननु कथमात्मनोऽन्यसंबन्धाभावो वेदान्तवाक्यप्रमाणं प्रति प्रमेयत्वोपगमात् ? इत्यत आह—स्वयं चेति । तत्त्वमात्मस्वरूपं स्वयं निरुपाधिकं न निरुक्तेर्वाक्यस्य मुख्यया वृत्त्या गोचरो विषयः, शब्दप्रवृत्तिनिमित्तधर्माभावात्, किंतु लक्षण्या शब्दस्य तत्र पर्यवसानमपेक्ष्य वेदान्तप्रमेयत्वं तस्याङ्गीकृतमिति न विरोध इत्यर्थः ॥ २४ ॥

तदेवं दुर्निरूपद्वैतसाक्षिणोऽसद्भाद्वयानन्दरूपस्य स्वप्रकाशतया प्रकाशमानं स्वरूपं श्रुतियुक्तिभ्यां निश्चित्य पुमान् कृतकृत्यो भवतीति द्वैताभासनिराकरणफलमुपसंहारव्याजेनाह—समं त्विति ।

सत्त्वासत्त्वाभ्यां विकल्पिताद्व्याद्वैतावभासान् सततं विमुक्तमिति संबन्धः । सततं समं विभातवत्प्रकाशमानमिति योजना । दीपवत्सहसैवाशेषस्य बन्धस्य निर्वाणं परिसमाप्तिमुपैति—निरीक्षणनिर्वाणयोर्न व्यवधानं किमप्यस्तीत्यर्थः ॥ २५ ॥

अवेद्यमेकं यदनन्यवेदिनां

कुतार्किकाणां च सुवेद्यमन्यथा ।

निरीक्ष्य चेत्यं त्वगुणग्रहोऽगुणं

न याति मोहं ग्रहदोषमुक्तितः ॥ २६ ॥

अतोऽन्यथा न ग्रहनाश इप्यते

विमोहयुद्धेर्ग्रह एव कारणम् ।

ग्रहोऽप्यहेतुस्त्वनलस्त्वनिन्यनो

यथा प्रशान्तिं परमां तथा व्रजेत् ॥ २७ ॥

उक्तलक्षणस्यात्मतत्त्वस्य निरीक्षणं किं विषयत्वेन, अविषयत्वेन वा ? इति जिज्ञासायामविषयत्वेनैवेत्याह—अवेद्यमिति ।

सर्वसाक्षिप्रत्यगात्मनोऽन्यत्र भवत्यद्वयं ब्रह्मेति ये वेदिनस्तेपामनन्यवेदिनामवेद्यम्, अन्यथा—भेदेन विषयतया वेदिनां कुतार्किकाणां सुवेद्यं परिच्छिन्नतया सुज्ञेयम्—शास्त्रयुक्तिविचारप्रयासं विना स्वमत्यनुसारेण सुखबोधमित्यर्थः, गुणेषु सत्त्वादिषु सविकारेषु ग्रहोऽभिनिवेशो यस्य स गुणग्रहः, न गुणग्रहोऽगुणग्रहः पुमान्—देहाद्यभिमानहीन इति यावत्, अगुणं निर्विज्ञेयमात्मतत्त्वं, इत्यमवेद्यमित्याद्युक्तरूपं निरीक्ष्यालोच्य, चकारादपरोक्षतयानुभूय, मोहं न याति । तत्र हेतुमाह—ग्रहदोषमुक्तित इति । ग्रहरूपादोषान्मुक्तितो मुक्तेः मोहहेत्वज्ञानतर्कबाधादित्यर्थः ॥ २६ ॥

कस्मादेवं महता प्रयत्नेनाविषयतया ब्रह्मात्मनो वेदनमिष्यते ? तत्राह—अतोऽन्यथेति ।

अत उक्तविधादात्मज्ञानादन्यथाऽन्यस्माद्धेत्वन्तरात्, प्रकारान्तराद्वा न

विमथ्य वेदोदधितः समुद्धृतं

सुरैर्महाब्धेस्तु यथा महात्मभिः ॥

तथाऽमृतं ज्ञानमिदं हि यैः पुरा.

नमो गुरुभ्यः परमीक्षितं च यैः ॥ २८ ॥

इति भेषजप्रकरणम् ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छंकरभग-
वत्पूज्यपादकृतौ सकलवेदोपनिषत्सारोपदेश-
साहस्र्यां पद्यप्रबन्धः समाप्तः ॥

ग्रहनाशो मिथ्याज्ञानवृत्तिरिष्यते । “ नान्यः पन्था विद्यतेऽयनोय ” इति श्रुतेः । मास्तु तर्हि ग्रहनाश इत्यत आह—विमोहेति । ग्रहे सकारणे सति विमोहबुद्धेर्देहगेहादावहंममेत्याद्यभिनिवेशधियः सर्वानर्थबीजभूताया अनिवृत्तिः स्यादित्यनिर्मोक्षप्रसङ्ग इत्यर्थः । ननु भवतु ग्रहनाशान्मोहनाशः, ग्रहनाश एव कुतः ? प्रक्षात्मज्ञानादिति चेत्, न—ज्ञानादज्ञानस्यैव निवृत्तिसंभवात्, ग्रहनिवृत्ति कारणमन्यदेष्टव्यमित्याशङ्क्य, अज्ञानकार्यत्वाद्ग्रहस्य तन्निवृत्तौ स्वयमेव निवर्तत इति सदृष्टान्तमाह—ग्रहोऽपीति । अहेतुर्निरुपादानः उपादाननिवृत्तौ पुनः प्ररोहहेतुभावात् परमा निरतिशया शान्तिमुपशान्ति मोक्षलक्षणां व्रजेदित्यर्थः ॥ २७ ॥

प्रकरणसमाप्तौ गुरुनमस्काररूपं मङ्गलमाचरति—विमथ्येति ।

यथा 'सुरैर्महाब्धेस्तु यथा महात्मभिः' क्षीरसागरादमृतं समुद्धृतं पुरा पूर्वं, तथा यैर्महात्मभिः गुरुभिर्वेदरूपादुदधितो विमथ्याऽऽलोड्येदं प्रकरणरूपेण

मया प्रकाशितं ज्ञानामृतं ज्ञानरूपममृतं समुद्रतं पुरा पूर्वं, तथा यैः परं पर-
मात्मतत्त्वं च ईक्षितमपरोक्षीकृतं तेभ्यो गुरुभ्यो नम इति योजना । अथवा
यैर्गुरुभिर्निमित्तभूतैर्मया परं चेक्षितमिति योजना । “तस्मादात्मज्ञं ह्यर्चये-
त्कृतिद्वयैः” इत्यादिश्रुतेः;

‘निरपेक्षं मुनिं शान्तं निर्वरं समदर्शनम् ।

अनुप्रजाम्यहं नित्यं पूयेयमद्विरेणुभिः’ ॥

—इति भगवद्वचनाच्च युक्तमत्र गुरुसुज्ञापूजनमित्यर्थः ॥ २८ ॥

इत्येकोनविंश भेषजप्रकरणम् ॥ १९ ॥

उपदेशसाहस्रीयं विवृता हि महात्मभिः ।

श्रद्धावेशान्मयाऽप्यस्याः पदयोजनिका कृता ॥ १ ॥

समस्तपेदार्यरहस्यगद्य-

पद्यप्रबन्धार्थतयाऽवबोधः ।

कथं नु मादृक्कृतिविम्बितः स्या-

दथाऽपि भक्त्याऽहमिहास्मि नुन्नः ॥ २ ॥

हृद्यन्तराविष्कृताराममूर्ते-

स्तथा गुरूणा विपुलप्रसादात् ।

यथाऋचिद्रचितेन विष्णु-

रनेन तुष्यत्वखिलान्तरात्मा ॥ ३ ॥

इति श्रीमच्छंकराचार्यकृतोपदेशसाहस्र्याः पद्यप्रबन्धस्य
पदयोजनिका नाम टीका कृष्णतीर्थशिष्य-
रामतीर्थविरचिता समाप्ता ॥

उपदेशसाहस्रीश्लोकानुक्रमणिका ।

अ		अदृशिदृशिरूपण	३५९
अङ्गनृत्य स्वभावत	१८३	अदृश्योऽपि यथा राहु	२०८
अकृतिपतेऽप्येवमने	८३३	अदृष्ट द्रष्टृविज्ञात	२३६
अकार्षणपमात्मानम्	२०२	अद्रुर्नैव चान्धम्व	३८५
अज्ञानत्वाददशत्वात्	२१०	अध्यक्ष स्वयमस्त्यव	३७९
अङ्गुर्वाक्ष यदि	४३५	अध्यक्षस्य दृश क्रीदृ	३९१
अङ्गुन सर्वहृच्छुद्ध	३१७	अध्यक्षस्य पृथक्सिद्धौ	३७४
अङ्गित्वेऽपि तादात्म्य	३५८	अध्यक्षस्य समीपे तु	३७५
अगोरसत्त्व गोत्व त	३८८	अध्यक्षस्य समीपे स्यात्	३७२
अचतुष्कादिशास्त्राच्च	१८७	अध्यक्षस्यापि सिद्धिं स्यात्	३८२
अचतुष्कादिशास्त्रोक्त	१८७	अध्यक्षण कृता दृष्टि	३९१
अचतुष्काद्व दृष्टिर्म	१८४	अध्यक्षाऽऽश्मिति ज्ञान	३९३
अच सन् गृह्णा मत्त	३१७	अननस्थान्तरत्वाच्च	२७०
अतोऽमरश्चैव तथा	१५६	अनादिता निगुणतो	१६०
अनाऽह चामरोऽमृत्यु	३०९	अनित्या सा विगुद्धति	१८७
अज्ञान कल्पनामूल	२५०	अनुपात्त स्वरूप हि	२६१
अज्ञान तस्य मूल	११०	अनुभूते किमन्यस्मिन्	३८५
अज्ञासिपमिद मा च	३८०	अनकवन्मान्तरं	२७७
अत सर्वमिद सिद्ध	४१८	अन्यत्रत्सदहग्राह	३७०
अतोऽन्यथा न ग्रहं	४३९	अन्यदृष्टि शरारस्थ	३०७
अत्यरेचयदित्युक्तो	११९	अन्यदृष्टिस्त्वविद्या स्यात्	२८३
अथान्युपेत्यापि	४३७	अन्योन्याप तथा तेषां	३६२

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां ततो ...	४०२	अवगत्या हि संब्यातः ...	३७५
अन्वयव्यतिरेकाभ्यां पदार्थः ...	४०६	अवस्थान्तरमप्येवं ...	२७३
अन्वयव्यतिरेकोक्तिः ...	४०३	अविकल्पं तदस्त्येव ...	२४९
अन्वयव्यतिरेकोक्तिस्त° ...	४०३	अविद्यया भावनया ...	१६२
अन्वयव्यतिरेको हि ...	३६४	अविद्याप्रभव सर्व ...	२९१
अन्वयी ग्राहकस्तेषां ...	३५५	अविद्याबद्धचक्षुष्वात् ...	४०१
अपायोद्भूतिहीनाभिः ...	३०७	अविद्यामान एवातः ...	३४२
अपि निन्दोपपत्तेश्च ...	२७४	अविविच्योभय वक्ति ...	३५६
अपेक्षा यदि भिन्नेऽपि ...	२५५	अविवेकाल्पराभाव ...	१४३
अपोहो यदि भिन्नानां ...	३८९	अविवेकोऽप्यनाद्योऽयं ...	२७२
अप्रकाशो यथाऽऽदित्ये ...	२६०	अवेद्यमेक यदनन्य° ...	४३९
अप्राणस्य न कर्मास्ति ...	१८४	अशानायादिनिर्मुक्तः ...	४११
अप्राणस्याऽमनस्कस्य ...	२०८	अशानायादिनिर्मुक्त्यै ...	३६८
अप्राप्यैव निवर्तन्ते ...	२३३	अशानायाद्यतिव्रान्त ...	१९९
अबद्धचक्षुषो नास्ति ...	२९७	असब्दादित्यतो नास्य ...	२९८
अभावरूप त्वमसीह ...	४२४	असत्समं चैत ...	४३१
अभिन्नोऽपि हि बुद्ध्यात्मा ...	३८६	असदेतत्ततो युक्त ...	२८७
अभियुक्तप्रसिद्धिश्चेत् ...	३५०	असदेतत्तत्रय तस्मात् ...	२८७
अमनस्कस्य का चिन्ता ...	२०९	असद्वनं तेऽपि हि ...	४२८
अमनस्कस्य शुद्धस्य ...	१८८	असद्भाता न वध्यते ...	३१५
अमूर्तमूर्तानि च ...	२१५	असमाधिं न परवामि ...	२०८
अमृतं चामयं नार्त ...	१७४	असिद्धित्वापि ...	४३२
अमृतत्वं भूतं यस्मात् ...	१२०	अस्ति वागत्स्वर्यं नाम ...	२५७
अर्थो दुःखी च यः भ्राता ...	३५६	अस्पर्शत्वाददेहत्वात् ...	३९५
अष्टता त्वात्मनो दृष्टिः ...	१८२	अस्पर्शत्वाज मे ...	१८५

अहमोऽपि कदा स्वर्ग	...	३९६	आत्मनो दशने चारि	...	३८३
अह कर्ता ममेदं	...	३९६	आत्मनोऽन्यतर ने	...	३७८
अहर्कर्म सभारी	...	३३७	आत्मन्य रात्रिद्या क्षेता	...	३२७
अहं कर्ता मनि न्यस्तं	...	३३२	आत्म बुद्धिजन भक्षुर्वा	...	२५३
अहंकारादिमंजानः	...	३३८	आत्म बुद्धिजन भक्षुर्वि	...	२३५
अहंकारानिर्माणः	...	३३६	आत्मरूपविधेः कार्य	...	३०४
अहंक्रियाया हि	...	२१२	आत्मन्नामः परो लाभः	...	२६२
अहंसीरिदमात्मोत्था	...	१२६	आत्मनाभान्यसो नान्यः	...	२८२
अहं निर्मुक्ता इत्येव	...	४१४	आत्माप्रेम्निष्पन्ना बुद्धिः	...	२२८
अहं परं ब्रह्म	१६३	आत्मा श्रेयः परो	...	२८०
अहं प्रत्यक्षीत क्व	...	१२९	आत्मानं सर्वभूतस्थं	...	२०७
अहं ब्रह्मिन् कर्ता च	...	१६९	आत्माभागस्तु विद्वान्यः	...	३६६
अहं ब्रह्मास्मि सर्वोऽस्मि	...	१९०	आत्माभासात्तरिगानात्	...	३६३
अहं ममेति त्वमनर्थं	...	४२१	आत्माभासाभयभात्मा	...	३६३
अहं ममेत्येवम्	२१२	आत्माभासाभयवागानात्	...	३६६
अहं ममेद्यो न	१८३	आत्माभासाभयार्थेन	...	३६१
अहं शब्दस्य निष्ठा या	...	३६७	आत्माभासो यथाहृत्	...	३३५
अहमज्ञासिधं चेदं	...	३७९	आत्मार्थेत्वाद्य सर्वस्य	...	२६२
अहमित्यात्मधीयां च	...	२०५	आत्मार्थोऽपि हि यो लाभः...	...	२८२
अहमेव च भूतेषु	...	३१३	आत्मा ह्यात्मीय इत्येव	...	२०१
अहमेव सदात्मजः	...	३१५	आत्मैकः सर्वभूतेषु	...	२२३
आ			आदर्शमुत्पन्नानान्यं	...	३५०
आत्महस्यापि यस्य	...	१९९	आदर्शस्तु यदाभासो	...	३७१
आत्मनः कर्तृता मृषा	...	१८२	आदर्शानुविधायित्थं	...	३५३
आत्मनीह यथाप्यासः	...	३३०	आधारस्त्वाप्यसत्त्वाद्य	...	२५४

आविभदाद्यथा भेदो मणेरव°	३७७	ई	
आधिभेदाद्यथा भेदो मणरेकस्य	२८९	ईक्षितृत्व	स्यत सिद्ध
आपेपात्प्रतिबुद्धस्य	१७१	ईश्वरत्वेन किं तस्य	१६६
आभासस्तदभावश्च	३७९	ईश्वरश्चेदनात्मा स्यात्	२०५
आमासान्मुखमप्येव	३३५		१२७
आभासे परिणामश्चेत्	३७३	उ	
आभासो यत्र तत्रैव	३३४	उत्पाद्याप्यधिकार्याणि	३०४
आर०वस्य फले ह्येते	१३१	उपलब्धि स्वयज्योति	३३३
आलोकस्थो घटो यद्वत्	३९२	उल्लुकादौ ययाग्न्यर्था	३३५
		ए	
इ		एतावद्धर्ममृतत्व न	१६६
इतरेतरहेतु वे	२८४	एतेनैवात्मनाऽऽत्मानो	२४८
इति प्रणुना द्वयवाद°	२७५	एव च नेति नेत्यर्थ	४०८
इति प्रक्षानुरूप यत्	४१४	एव तत्त्वमसीत्यस्य	४०८
इतीदमुक्त परमार्थ°	१६५	एव तर्हि न मोक्षोऽस्ति	२७१
इतोऽन्योऽनुभव कश्चित्	४१५	एव विज्ञातवाक्यार्थ	३६६
इत्येतद्यावदज्ञान	१८९	एव शास्त्रानुमानाभ्यां	१८३
इत्येव प्रतिपत्ति स्यात्	३७१	क	
इत्येव सर्वदात्मान	१९३	करण कर्म कर्ता च	१९७
इत्येव सौगता आहु	३३८	कर्ता तु ख्यइमस्मीति	४१२
इद तु सत्य मम	१७९	कताप्यत्र सदस्मीति	३५६
इद पूर्वमिद पश्चात्	४०२	कर्ता भोक्तेति यच्छास्त्र	३२५
इद रहस्य परम	२७६	कर्तृकर्मफलाभावात्	२०१
इद वनमतिऋम्य	१२६	कर्तृत्व कारकापेक्ष	१८३
इदमसोऽहमित्यत्र	१४०	कर्ता चेदहमित्येवं	३९४
इहैव घटते प्रक्षो	४१३	कर्मकार्णस्त्वनित्य स्यात्	२८४

ज			
जनिमज्जानविशेषं	...	१५२	तत्त्वमस्यादिवाक्येषु ... ४०३
जन्ममृत्युप्रवाहेषु	...	२४१	तत्त्वमोस्तुल्यनीडार्यं ... ४०७
जाग्रतश्च तथा भेदो	...	२८९	तत्रैवं समवत्यर्थे ... ४०४
जाग्रत्स्वप्नौ तयोर्बाज	...	२५०	तत्रैव सति बुद्धीर्ज्ञः ... २३१
जातिकर्मादिमत्त्वाद्धि	...	३३४	तथा भुवफला विद्या ... ११४
जात्यादीन् सपरित्यज्य	...	२२२	तथान्येन्द्रिययुक्ता ... १८६
जिघत्सा वा पिपासा	...	१८५	तथान्येषा च भिन्नत्वात् ... २६७
जीवश्चेत्परमात्मान	...	३१४	तथाऽविक्रियरूपत्वात् ... २६०
ज्ञाता स्वात्मलाभो वा	...	३८३	तथैव चेतनाभास ... ३६०
ज्ञाताऽयत्नोऽपि तद्वज्जः	...	२४०	तदप्यस्त्विति चेतन ... ३६१
ज्ञातुर्ज्ञातिर्हि नित्योक्ता	...	१५३	तदा तु दृश्यते दुःखं ... ३९७
ज्ञातुर्ज्ञेयः परो ह्यारमा	...	२०१	तदेवैक त्रिधा ज्ञेय ... २९५
ज्ञातैवात्मा सदा ग्राह्यो	...	१३९	तद्विज्ञानाय युक्त्यादि ... ४१३
ज्ञातैवाहमविज्ञेयः	...	१८१	तस्माच्छुद्धः स्वयंप्रभः ... ३१३
ज्ञान ज्ञेय तथा ज्ञाता	...	३२१	तस्माज्ज्ञाभासबुद्धीर्ना ... ३५३
ज्ञानज्ञेयादिवादेऽतः	...	३८३	तस्माच्च्युतेन हस्तेन ... १३८
ज्ञान्यत्नाद्यनेकत्व	...	२४७	तस्मादशनहानाय ... १२२
ज्ञानेनैव विशेष्यत्वात्	...	२६८	तस्मादनुभवायैव ... ३२९
ज्ञानैकार्थपरत्वात्	...	२८४	तस्मादात्मविमुक्तत्व ... ४१४
ज्ञैरुदंशो विकारो वा	...	३३७	तस्मादाद्यन्तमध्येषु ... ४०८
ज्योतिषो द्योतकत्वेऽपि	...	२४७	तस्माद्भ्रान्तिरतोऽन्या हि ... २७४
त			तस्माद्विद्याऽसहायिका ... ११९
तं च मूढ च यद्यन्य	...	१७८	तस्माद्वाक्यार्थविज्ञानात् ... ४१७
तच्छब्दः प्रत्यगात्मार्थः	...	४०७	तस्मात्पील तथा पीत ... ३९०
			तस्यैवाहत्वमिष्टं चेत् ... ३८२

ध		न मेऽस्ति कश्चिन्न च ४२७
धर्माधर्मफलैर्योगः	... १६९	न मेऽस्ति मोहस्तव	... ४२३
धर्माधर्मविनिर्मुक्तं	... ३१७	न मे हेयं न चादेयं	... १९२
धर्माधर्मो ततोऽश्वस्य	... १०९	न येषामेक एवात्मा	... ३४८
धीरेवार्थस्वरूपा हि	... १९६	नवबुद्धयपहाराद्धि	... ४००
ध्यायतीत्यविकारित्वं	... ३००	न सच्चाहं न चासच्च	... १९१
ध्रुवा ह्यनित्याश्च न	... ४३७	न स्मरत्यात्मनो ह्यात्मा	... २००
न		न स्वयं स्वस्य नान्यश्च	... ३१९
न कश्चिच्चेप्यते धर्मः	... ३८७	न हस्ती न तदारूढौ	... २९७
न चास्ति शब्दादिः	... २११	न हि दीपान्तरापेक्षा	... ३०१
न चेत्स इष्टः ४३६	न हि सिद्धस्य कर्तव्यं	... ४१२
न चेद्भूयः प्रसूयेत	... ११९	न हीह लामोऽभ्यधिकः	... २७९
न ततोऽमृतताऽऽशास्ति	... १७३	न ह्यजात्यादिमान् कश्चित्	... ३३४
न तस्यैवान्यतोऽपेक्षा	... २३७	नाज्ञानस्याप्रहाणे हि	... १११
न दृशेरविकारित्वात्	... ३४२	नात्माभासत्वसिद्धिश्चेत्	... ३७३
न दृष्टिर्लुप्यते द्रष्टुः	... २२७	नाद्राक्षमद्मित्यस्मिन्	... ३६५
ननु कर्म तथा नित्यं	... ११२	नानयोद्दर्धाभ्रयत्वं च	... ३४६
ननु ध्रुवफला विद्या	... ११४	नान्यदन्यद्भवेद्यस्मात्	... २१८
नन्वेवं दृशिसंक्रान्तिः	... ३५९	नान्येन ज्योतिषा कार्यं	... २३१
न प्रकाश्यं यथोष्णत्वं	... २६६	नाप्यतो भावशब्देन	...
न प्रियाप्रिय इत्युक्तेः	... २२१	नामजात्यादयो यद्वात्	...
न बाह्यं मच्यतो वाऽन्तः	... ३१३	नामरूपक्रियाभ्योऽन्यो	...
न बुद्धेरवबोधोऽस्ति	... ३४७	नामादिभ्यः परे भूमि	...
न बुद्धेर्बुद्धिवाच्यत्वं	... ३४८	नाहोरात्रे यथा सूर्ये	...
न भूतेस्ताहं नाशित्वं	... ३८७	नित्यमुक्तः सदेवारिम	...

ध

धर्माधर्मफलैर्योगः	...	१६९
धर्माधर्मविनिर्मुक्तं	...	३१७
धर्माधर्मौ ततोऽशस्य	...	१०९
धीरेवार्थस्वरूपा हि	...	१९६
ध्यायतीत्यविकारित्वं	...	३००
ध्रुवा ह्यनित्याश्च न	...	४३७
न		
न कश्चिच्चेप्यते धर्मः	...	३८७
न चास्ति शब्दादिः	...	२११
न चेत्स इष्टः	४३६
न चेद्भूयः प्रसूयेत	...	११९
न ततोऽमृतताऽऽशास्ति	...	१७३
न तस्यैवान्यतोऽपेक्षा	...	२३७
न दृशेरविकारित्वात्	...	३४२
न दृष्टिर्लुप्यते द्रष्टुः	...	२२७
ननु कर्म तथा नित्यं	...	११२
ननु ध्रुवफला विद्या	...	११४
नन्वेवं दृशिसंक्रान्तिः	...	३५९
न प्रकाश्यं यथोष्णत्वं	...	२६६
न प्रियाप्रिय इत्युक्तेः	...	२२१
न बाह्यं मध्यतो वाऽन्तः	...	३१३
न बुद्धेरवबोधोऽस्ति	...	३४७
न बुद्धेर्बुद्धिवाच्यत्वं	...	३४८
न भूतेस्तर्हि नाशित्वं	...	३८७

न मेऽस्ति कश्चिन्न च	...	४२७
न मेऽस्ति मोहस्तव	...	४२३
न मे हेयं न चादेयं	...	१९२
न धेयामेक एवात्मा	...	३४८
नवबुद्धयपहाराद्धि	...	४००
न सच्चाहं न चासच्च	...	१९१
न स्मरत्यात्मनो ह्यात्मा	...	२००
न स्वयं स्वस्य नान्यश्च	...	३१९
न हस्ती न तदारूढो	...	२९७
न हि दीपान्तरापेक्षा	...	३०१
न हि सिद्धस्य कर्तव्यं	...	४१२
न हीह लाभोऽभ्यधिकः	...	२७९
न ह्यजात्यादिमान् कश्चित्	...	३३४
नाज्ञानस्याप्रहाणे हि	...	१११
नात्माभासत्वसिद्धिश्चेत्	...	३७३
नाद्राक्षमहमित्यस्मिन्	...	३६५
नानयोद्दर्श्याभयत्वं च	...	३४६
नान्यदन्यद्भवेद्यस्मात्	...	२१८
नान्येन ज्योतिषा कार्यं	...	२३७
नाप्यतो भावशब्देन	...	३४७
नामजात्यादयो यद्वात्	...	३९०
नामरूपक्रियाभ्योऽन्यो	...	१६९
नामादिभ्यः परे भूमि	...	३११
नाहोरात्रे यथा सूर्ये	...	२४१
नित्यमुक्तः सदेयास्मि	...	३२३

प्रभुष्य तृष्णाञ्जर	...	४२०	बुद्धौ हस्यं भवेद्बुद्धौ	...	१४३
प्रशान्ताचिन्ताय	२७७	बुद्ध्यर्थान्याहुरेतानि	...	२४४
प्रसभे विमले व्योम्नि	...	२०६	बुद्ध्यादीनामनात्मत्वं	...	१९८
प्रसिद्धिर्मूढलोकस्य	...	३५०	बुद्ध्यादौ सत्युपाधौ	...	२०६
प्रागेतद्विधेः कर्म	...	३०२	बुद्ध्यारूढं सदा सर्वं ह	...	१४०
प्राणाद्येवं त्रिकं हित्वा	...	३०९	बुद्ध्यारूढं सदा सर्वं सा	...	३६३
प्राप्तधेत्प्रतिगिष्येत	...	३३१	बुभुत्सोर्यदि चान्यत्र	...	१२९
प्रामाण्येऽपि स्मृतेः	...	३८०	बोधस्यात्मस्वरूपत्वात्	...	२७२
फ			बोधात्मज्योतिषा दीप्ता	...	२७२
फलान्तं चानुभूतं यत्	...	२२०	बौद्धैस्तु प्रत्ययेरेवं	...	३५२
फले च हेतौ च	...	१४७	ब्रह्मा दाशरथेर्वद्रत्	...	३६६
घ			ब्रह्माद्याः स्थायरान्ता ये	...	१५१
बन्धं मोक्षं च सर्वं	...	३१८	ब्रह्मास्मीति च विद्येयं	...	४१७
बाध्यते प्रत्ययेनेह	...	३९४	भ.		
बाह्याकारत्वतो ह्येतेः	...	२५४	भवामयत्वं तु न	...	४३४
बिलात्सर्वस्य नियामे	...	२३९	भानोरिबं यथा चौष्यं	...	२९९
बीजं चैकं यथा भिन्न	...	२९६	भारूपत्वाद्यथा भानोः	...	३१३
बीजं दग्धं यथाभयम्	...	२९४	भिन्नामटन् यथा स्वप्ने	...	१९५
बीजाभावे कुतः फलम्	...	२०१	भिद्यते हृदयप्रमथिः	...	२४२
बुद्धिस्थं व्याकरोत्यर्थं	...	२८९	भूतदोषैः सदाष्टुष्टं	...	१५१
बुद्धिस्थध्वलतीवात्मा	...	१३४	भूर्तिर्पिशा क्रिया सैव	...	३८६
बुद्धिर्ना विपयो दुःख	...	४१०	भेदाभावेऽप्यभावरत्	...	३८९
बुद्धेः कर्तृत्वमभ्यस्य	...	३५१	भेदोऽभेदरूपया चैको	...	१९२
बुद्धेस्तु प्रत्ययान्तम्	...	३५४	म.		
बुद्धौ चैतद्व्युत्पन्नः कश्चित्	...	३०२	भवेत्तन्वाभावरत्वात्	...	१५२

यदाय कल्पयेद्रेद	२९०	राहो प्रागव बलुत्व	३३९
यदाहकर्तुरात्मत्व	३६९	रूपवत्वाद्यसत्त्वात्	१५६
यदेव दृश्यते लोके	१७५	रूपसत्कारुत्वाधी	२२५
यद्दमा य पदार्थो	२४८	रूपस्मृत्यन्वकाराथा	२३५
यद्येव नान्यदृश्यात्ते	३५४	रूपादीनां यथान्य स्यात्	३९०
यद्वात्सूर्यागुसपात्	२८१	व	
यमनास्तन्मयोऽन्यत्वे	२२५	वस्तुच्छाया स्मृतेरन्यत्	३३६
यस्माद्गीता प्रवर्तन्ते	३११	वस्त्वधीना भवेद्विद्या	११४
यस्मिन् देवाश्च वेदाश्च	०१०	वाक्यार्थप्रत्ययी कश्चित्	३२८
या तु स्यान्मानसी	१८६	वाक्यार्थो व्यज्यते चैव	४०३
या माहारजनाद्यास्ता	१७०	वाक्य तत्त्वमसीत्यरिमन्	४०७
न्यावान् स्यादिदमशो य	१३९	वाचारभणमात्रत्वात्	३१२
युगपत्समवेतत्व	२६७	वाचारभणशास्त्राच्च	२५९
येन वेत्ति स वेद स्यात्	२८८	वाच्यभेदात्तु तद्भेद	२८५
येन स्वप्नगतो वक्ति	२८९	वाय्वादीनां यथोत्पत्ते	१७१
यनात्मना विलीयन्ते	३२२	वामुदेवो यथाश्रुत्ये	२२४
येनाधिगम्यतेऽभाव	०७७	विकल्पना चाप्यभवे	४२७
यो वेदालुतदृष्टित्व	१८१	विकल्पनाचापि	४३३
योऽहकर्तारमात्मान	२०३	विकल्पना चापि तथा	४२५
यो हि यस्माद्विरक्त	४१९	विकल्पोद्भवतोऽसत्त्व	२५८
र		विनाशित्वमगुद्भत्य	१४२
रजुसर्पो यथा रज्ज्वा	३४३	विक्षपो नास्ति तस्मान्मे	१८८
रहस्यं सर्ववदाना	३२७	विज्ञातुर्नैव विज्ञाता	१८१
रागद्वेषध्याभावे	११२	विज्ञातव्यस्तु विज्ञाता	१७९
राजवत् साक्षिमानत्वात्	३१८	विदिताविदिताभ्या	२४०

श्रद्धाभङ्गी पुरस्कृत्य	...	२७५	स गुरुस्तारयेद्युक्त	...	३०६
श्रुतमात्रेण चेन्न स्यात्	...	३६८	स चोक्तस्तन्निभत्व प्राक्	...	३९१
श्रुतानुमानजन्मानौ	...	३२७	सत्तामात्रे, प्रकाशस्य	...	२३९
श्रुते, स्वात्मनि नाशङ्का	...	४१४	सत्य ज्ञानमनन्तं च	...	३१०
श्रोतुः स्यादुपदेशश्चेत्	...	३७२	सत्यमेवमनात्मार्थ	...	४०९
श्रोतृश्रोतव्ययोर्भेदो	...	४११	सत्यसधो विमुच्यते	...	३१२
			सत्या बुद्धिः प्रमाणजा	...	१८२
			सत्यार्थी गुरुमाश्रयेत्	...	३०५
प			सदभ्युपेत भवतोप	...	४३०
पङ्क्तिर्मालाभ्यतिवृत्त	...	४२२	सदसत्सदसच्चेति	...	२५८
			सदसीति फल चोक्त्वा	...	३२८
			सदस्मीति च विज्ञानं	...	३२७
स			सदस्मीति धियोऽभावे	...	३६१
सकल्पाध्यवसायी	...	२५२	सदस्मीति प्रमाणोत्था	...	३२५
सघातो वास्मि भूतानां	...	२२८	सदा च भूतेषु समोऽह	...	१६१
सनिधौ सर्वदा तस्य	..	३३३	सदा च भूतेषु समोऽस्मि	...	१४६
सबधग्रहण शास्त्रात्	..	३५८	सदेरुपनिपूर्वस्य...	...	१२२
सनधानुपपत्तेश्च	२६५	सदेव त्वमसीत्युक्ते	...	३२६
सनधो वाच्य एवान्न	...	३५७	सदेवेत्यादिवान्क्येभ्यः	...	४०६
सभाव्यो गोचरे शब्दः	...	३३२	सद्ब्रह्माह करोमीति	...	३२४
सयोगस्याप्यनित्यत्वात्	...	२६१	सबाह्याभ्यन्तरे शुद्धे	...	१९८
सत्रादमेत यदि	१४८	सबाह्याभ्यन्तरोऽजीर्णो	...	३०२
संसारिणां कथा त्वास्तां	..	३३८	सभयादभवं प्राप्त	...	४१८
ससारी च स इत्येक	.	३३६	समं तु तस्मात्सततं	...	४३८
ससारो वस्तुसंस्तेषां	...	३४४	समस्तं सर्वगं शान्त	...	२३६
सकामः सन्नियोऽसिद्धः	...	४१३			
सकृदुक्तं न गृह्णाति	...	३२६			

स्वरूपान्यवधानाम्यां	...	२३६	स्वार्थस्य ह्यप्रहाणेन	...	३९८
स्यलक्षणावधिर्नाशः	...	३८८	ह		
स्वसाक्षिकं शानं...	...	२७५	इन्त तर्हि न मुख्यार्थो	...	३४९
स्वाकारान्यावभासं	...	२५३	दित्वा जात्यादिसंबंधान्	...	३१६
स्वात्मशुद्धिमपेक्ष्यासी	...	२२१	ह्यन्ते तु हवीपीति	...	२२९

सुरेश्वराचार्यैः नैष्कर्म्यसिद्धौ धृता उपदेशसाहस्रीश्लोकाः



उप. सा.	नै. सि.
६. १. ४. २६.
६. २. ४. २८.
६. ३. ४. २७.
६. ४. ४. २९.
१५. १६. ४. ३०.
१७. २६. ४. ४३.
१८. ७८. ४. २०.
१८. ९६-९७.	... ४. २२-२३.
१८. ९९. ४. २४.
१८. १०१. ४. २५.
१८. १२१. ३. २०.
१८. १७४-१७५.	... ४. ३४-३५.
१८. १९०-१९२.	... ४. ३१-३३.
१८. २३१-२३२.	... ४. ६५-६६.

अवतरणादि-सूची.

अ.

ॐकारश्चाथशब्दश्च	(?) पृ. १.
अकुर्वन्विहित कर्म	मत्त. स्मृ. ११. ४४.
अकृत्स्नो हि सः प्राणनेष प्राणः	वृ. उ. १. ४. ७.
अक्षय्यं द्व वै चानुर्मास्वयाजिनः	शत. प्रा. २. ६. ३. १.
अग्निविस्फुलिगदृष्टान्तः	पृ ३३७.
अम्युष्णप्रकाशदृष्टान्तः	पृ ६८.
अग्ने नच सुपथा...	ई.उ.१८.; वृ.उ.५.१५.१.; तै.प्रा.२.८.२.
अचतुष्कनश्चोत्रमवागमनः	वृ. उ. ३. ८. ८.
अघेतनत्वात् परार्थत्वम्	पृ ६४.
अच्छेद्योऽयमदायोऽयम्	भ. गी. २. २४.
अजरोऽमरोऽमृतः	वृ. उ. ४. ४. २५.
अजातवादः	पृ ४३६-७.
अगायमानो बहुधा जायते	तै. आ. ३. १३.
अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणः	कठ. उ. २. १८ ; भ. गी. २. २०.
अज्ञश्चाप्रहृधानश्च	भ. गी. ४. ४०.
अज्ञानावस्थात्रयम्	पृ. ४१६.
अतोऽन्यद्वार्तम्	वृ. उ. ३. ४. २., ३. ५.१., ३.७.२३.
अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवति	वृ. उ. ४. ३. २२. *
अत्राय पुरुषः स्वयज्योतिः	वृ. उ. ४. ३. ५., १४.
अथ परा यया तदक्षर	छं. उ. १. १. ५.
अथ च आत्मा स सेतुः	छां. उ. ८. ४. १-२.
अथ य एतदक्षर गार्गी	वृ. उ. ३. ८. १०.
अथ येऽन्यथाऽतो विदुः	छां. उ. ७. २५. २.
अथ योऽन्यां देवतामुपास्ते	वृ. उ. १. ४. १०.

अथ सोऽभय गतो भवति	ते. उ. २. ७.
अथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति	कौ. उ. ३. ३., ४. २०.
अथो खल्वाहुः काममय एवायं पुरुषः	वृ. उ. ४. ४. ९.
अदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्ते	ते. उ. २. ७.
अदृष्ट द्रष्टुं धोतु	वृ. उ. ३. ८. ११.
अदृष्टो द्रष्टा	वृ. उ. ३. ७. २३.
अद्वेया सर्व भूतानां	भ. गी. १२. १३.
अधिकारिणश्च प्रमितिजनको वेदः, नानधि- कारिणः	(?) पृ. ११७, ३६१.
अधिष्ठानावशेषो हि नाशः कल्पितवस्तुनः	स. सं. ४. २. ८.
अधीहि भगवः...	छां. उ. ७. १. १.
अध्ययनविधिः	ते. आ. २. १९. ७, शत. प्रा. ११. ९. ६. ७.
अध्यारोपापवादन्यायः *	पृ. ३६४.
अनन्तरमबाह्यम्	वृ. उ. २. ९. १९., ३. ८. ८.
अनन्वागतं पुण्येन	वृ. उ. ४. ३. २२.
अनागतां तु ये पूर्वा	बोधा. स्मृ. २. ४. १९.
अनादित्वाभिर्गुणत्वाद्	भ. गी. १३. ३१.
अनिष्टमिष्टं मिथं च त्रिविधं	भ. गी. १८. १२.
अनीशया शोचति मुह्यमानः	मुं. उ. ३. १. २. श्वे., उ. ४. ७.
अनुद्वेगकरं वाक्यं	भ. गी. १७. १९.
अनुपयोगाद्, अधिकारिविरोधाच्च	घ. स. १. १. १. भाष्ये
अनृतम्	छां. उ. ७.२.१., ७.७.१., ते. उ. २.६

* “अध्यारोपापवादान्यां निष्प्रपञ्चं प्रपञ्चयेत” — इति ‘संप्रदायविदां वचनम्’ इत्यनेन गीताभाष्ये (१३. १३.) उद्धृतमाचार्यैः । तच्च “शिष्याणां बोधसिद्धयर्थं कृतवैः कल्पितः क्रमः” इत्युत्तरार्थेन सह सायणाचार्यैः ऐ. आ. भाष्ये (२. ५.) उद्धृतम् ।

अनृतेन हि प्रत्युदाः	छां. उ. ८. ३. २.
अनेजदेकं मनसो जवीयः	ई. उ. ४.
अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य	छां. उ. ६. ३. २., ३.
अन्तः प्रविष्टं कर्तारमेतम्	तै. आ. ३. ११.
अन्तः प्रविष्टः शास्ता जनानाम्	तै. आ. ३. ११.
अन्ननयं हि सोम्य मनः	छां. उ. ६. ५. ४.
अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्	कठ. उ. २. १४.
अन्यदेव तद्विदितादथो	के. उ. १. ३.
अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद	वृ. उ. १. ४. १०.
अपूर्वमनपरमनन्तरं	वृ. उ. २. ५. १९.
अरोहवादः	पृ. ३८८-३८९.
अप्राणो ह्यमनाः	मुं. उ. २. १. २.
अप्राप्तप्रतिपेधो निष्फळः	पृ. १२९.
अप्राप्ते शास्त्रमर्थवत्	जे. स. ६. २. १८.
अभयं प्रतिष्ठां विन्दते	तै. उ. २. ७.
अमानित्वनदंभित्वम्	भ. गी. १३. ७.
अमान्यमत्सरो दक्षो	श्रीभागवते ११. १०. ६.
अमृतत्वस्य तु नाशाऽस्ति	वृ. उ. २. ४. २.; ४. ५. ३.
अमौनं च मौनं च निर्विशाऽथ ब्राह्मणः	वृ. उ. ३. ५. १.
अयनात्मा ब्रह्म	वृ. उ. २. ५. १९.
अलातचक्रवत्	पृ. ३२२, ४२५.
अवस्थात्रयम्	पृ. २३१.
अविद्यायौऽप्यमुच्यते	भ. गी. २. २५.
अविहृतस्य प्रतिर्बिम्बभावनिकबंधनः फलसंबंधः	पृ. ३७९.
अविद्यातं विज्ञातृ	वृ. उ. ३. ८. ११.
अविद्याया मृत्युं तीर्त्वा	ई. उ. ११., मै. उ. ७. ९.
अविद्या नामान्यस्मिन्नन्यधर्माप्यारोहणा	पृ. ५४.

अविद्यायामन्तरे वर्तमानाः	मु. उ. १. २. ८., फड उ. २. १.
अविभक्त विभक्तोषु	भ. गी. १८. २०.
अध्यतोऽयमचिन्त्योऽयम्	भ. गी. २. २६.
अशब्दमस्पर्शमरूपा	फड उ. १. १६., वृ. उ. १., मुक्ति उ २. ७२.
अशरीर वाच सन्त न प्रियाप्रिये स्पृशत		छां. उ. ८. १२. १
अशरीर शरीरेषु	(१)सूत्र स. २ ११.६७., फड उ २. २२.
अभ्रत्यः सवृक्षाणाम्	भ. गी १०. २६.
अष्टौ आत्मगुणाः	गौ. ध. सू. ८. १४. २१.
असगो ह्यय पुरुषः	वृ. उ. ४ ३ १६, १६.
असजातविरोधितया प्रत्यक्षादबलवत्त्वात्		पृ. १२३.
असप्रदायवित् सर्वशास्त्रविदपि	भ. गी. १३. २. भाष्ये.
अमुराणा ह्येषोपनिषत्	छां उ ८. ८ ६.
अस्थूलमनणु	वृ. उ. ३ ८ ८.
अहमात्मा गुडाकेश	भ गी. १०. २०.
अहमेवाधस्तात्	छा. उ ७. २६ १.
अर्हिसासत्यमस्तेयब्रह्मचर्या	यो सू. २ ३०.
अह ब्रह्माऽस्मि	वृ. उ. १ ४. १०.
अह मनुरभव सूर्यश्च	वृ. उ १. ४. १०.
अह विश्वं भुवनमभ्यभवाऽमम्	...	ते व. ३ १०., वृ. पू. २. ४.

आ.

आकाशपुष्पम्	पृ. ३६९
आकाशवत्सर्वगतश्च नित्य.	(१) ^६
आकाशोऽर्धान्तरत्वादिव्यपदेशात्	...	व. सू. १. ३. ४२.
आकाशो वै नाम	छां उ. ८. १४. १.
आचार्यवान् पुरुषो वेद	छा. उ. ६. १४. २.

भाचार्यं श्रावयिता तस्य	पृ. ० टि ४
भाचार्याद्वैव विद्या विदिता	छा उ. ४ ९ ३.
भात्मनि सत्त्वेरे दृष्टे ध्रुते मते	..	वृ उ ४. ६. ६
आत्मनो श्रेयाद्धैतव्यत्वाद्	पृ ०४०
आत्मन्येव आत्मान परयेत्	गत ग्रा १४६० २८, 'पश्यति' पाठ वृ उ २. ४. २३
आत्मलाभाज पर विद्यते	आप ध १. २२ २.
आत्मापहनपाप्मा विजरो	छा उ ८ १ ६, मै उ ७ ७.
आत्मा वा अरे द्रष्टव्य	वृ उ. २ ४ ६, २ ९ ६.
आत्मा वा इदमक एवाग्र आसीत्	...	ए उ १. १.
आत्मा होपा स भवति	वृ. उ १ ४ १०
आत्मेति तूणच्छन्ति प्राहयन्ति च	.	न स्र ४ १ ३
आत्मेव देवता सर्वा	मनु-स्मृ १२. ११९
आत्मैवाधस्तात्	छा उ ७ २६ २
आत्मैवास्य ज्योति	वृ उ ४ ३ ६.
आत्मैवेद सर्वम्
आदर्शसुखाभासदृष्टान्त	पृ ३३८
आनन्द ब्रह्मणो विद्वान्	ते उ २ ४, ९
आनन्दरूपममृत यदिभाति..	..	सु उ २ २ ७
आरादुपकारकम् .	..	पृ २९३
आलेख्याध्ययनन्याय	पृ ०९०
आवृत्ति सकृदुपदेशात्	न स्र. ४ १ १
इ.		
इच्छा द्वेष. सुख दुःख	भ गी १३ ६
इति शुद्धतम शास्त्र .	..	भ गी १६ २०
इद सर्व यदयमात्मा	वृ उ २ ४ ६, ४ १ ७
इन्द्र मित्र वरुणमहिमाहुरथो	...	ऋ स १ १६४ ४६

इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते ... ऋ.स. ६. ४७ १८, शतः
१४९९१९; वृ उ २ १ २'
जैमि. उ मा. १. ४४. १

इष्टाथकोपः पृ. २११.

उ

उत्तानुशासनासि मैत्रेयि वृ उ ४ ९ १९

उत्तम पुरुषस्त्वन्व. भ गी १० १७

उत्पलपत्रशतभेदनयौगपयन्याय. * पृ. ३८०

उदकराशौ निक्षिप्तोदकर्षिदुवत् पृ २११.

उदङ्गाप्यायिका † (?) पृ १३३.

उदरमन्तर कुशते तै उ २ ७

उपजीव्यविरोधस्यायुक्तत्वम् पृ. १०९.

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानम् भ गी ४ ३४

उपद्रयनुमन्ता च भ गी १३ २२

उपलभ्योपलभकभावसंबध. पृ. १६०.

उपादान हि स्वकार्यं सर्वव्याप्युद्यद्वापक भवति पृ १०४.

ए

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ऋषि उ १२, मो. अधर्म—अध्याये (?)

एकधेवानुदष्टव्यम् वृ उ ४ ४ २०

एकभविक्तत्ववाद पृ. १९.

एकमेकतराभावे. श्रीमद्भागवते २ १० ९ पश्य पृ ३७६

एकमेवाद्वितीयम् छा उ ६ २ १, २.

* तुल्य—पद्मपत्रशतव्यतिभेदन्याय —इगो वा टी पृ ३११

“ दुर्लक्षस्तु यथा वेध पद्मपत्रशते तथा । ”

—इलो वा पृ ३११

† अनुगीतापूर्वाणि उत्तङ्गोपादानानि ५५ अध्याये न मूलाशक्या, अपि तु मत्पश्येदोपभवात्
उत्तङ्गोऽदृष्ट नाग्रहीत्—इति वर्णितम् । अ—यत्सर्वं समानम् ।

इकं सद्भिर्वा बहुधा वदन्ति	...	ऋ. सं. १. १६४. ४६.
इकं सन्तं बहुधा कल्पयन्ति...	...	ऋ. सं. १०. ११४. ६.
इकं सधित्सतोऽपरं प्रच्यवते...	...	न्यायः पृ. ४११. टि. २.
एकः शत्रुर्न द्वितीयोऽस्ति	शां. प. ३०३. २८.
एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा...	...	कठ. उ. ६. ९., १०, ११.
एकार्थपर्यवसानेनैकवान्यत्वं वेदवाक्यस्य	...	पृ. २८६.
एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी	श्वे. उ. ६. ११.
एको देवो बहुधा निविष्टः	तै. आ. ३. १४.
एको वशी सर्वभूतान्तरात्मा...	...	कठ. उ. ६. १२.
एतद्भ स्म वै तत्पूर्वं	श्रु. उ. ४. ४. २२.
एतत्सर्वं मन एव	श्रु. उ. १. ९. ३.; मै. उ. ६. ३०.
एतमेव प्रजाजिनो	श्रु. उ. ४. ४. २२.
एतया द्वारा प्रापयत	ऐ. उ. ३. १२.
एतं वै तमात्मानं	श्रु. उ. ३. ९. १.
एतस्मिन्नु खल्वक्षरे	श्रु. उ. ३. ८. ११.
एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि	श्रु. उ. ३. ८. ९.
एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि	श्रु. उ. ४. ३. ३२.
एतावदक्षरे खल्वमृतत्वम्	श्रु. उ. ४. ९. १९.
एवं विज्ञानक्षारमरतिसात्मकौडः	छां. उ. ७. २९. २.
एवमेवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा	श्रु. उ. ७. ९. १८.
एवंविदि पापं कर्म न श्लिष्यते	छां. उ. ४. १४. ३.
एष त आत्मान्तर्वाग्न्यमृतः	श्रु. उ. ३. ७. ३.
एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य	श्रु. उ. ४. ४. २३.
एष न आत्मान्तर्हृदये अणीयान्	छां. उ. ३. १४. ३.
एष न आत्मान्तर्हृदये एतद्ब्रह्म	छां. उ. ३. १४. ४.
एष सर्वेषु भूतेषु गूढोऽत्मा	कठ. उ. ३. १२.
एषोऽस्य परमो लोकः	श्रु. उ. ४. ३. ३२.

. ओ.

ओतश्च प्रोतश्च वृ. उ. ३. ८. ११.

ओमित्येवं ध्यायथ आत्मानम् शं. उ. २. २. १.

फ.

कतकषीजन्यायः * पृ. १८२.

कर्ता शास्त्रार्थवशात् त्र. मू. २. ३. ३३.

कर्तुरीप्सिततमं कर्म पा. सु. १. ४. ४९.

कर्मणा पितृलोकः वृ. उ. १. १. १६.

कर्मणा बध्यते जन्तुः शां. प. २४३. ७.

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिताः भ. गी. ३. २०.

कस्मिन्नु सत्त्वाकाश ओतश्च प्रोतश्च वृ. उ. ३. ८. ७.

कस्मिन्नु ह्यपाणि प्रतिष्ठितानि वृ. उ. ३. ९. २०.

कामः संकल्पो विचिकित्साध्रद्धाऽध्रद्धा... .. वृ. उ. १. ६. ३., मं. उ. ६. ३०.

कामा येऽस्य हृदि स्थिताः वृ. उ. ४. ४. ७.; कठ. उ. ६. १४.

किंगोत्रो नु सोम्यासि छां. उ. ४. ४. ४.

किमहं साधु नाकरवम् तै. उ. २. ९.

किमु तद्ब्रह्मावेत्... .. वृ. उ. १. ४. ९.

कुण्डे बदरं, क्षीरे सर्पिः, तिले तैलं, भित्ती

चित्रम् पृ. ६२.

कुलालचक्रवत् पृ. १०९.

कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव वृ. उ. ४. ५. १३.

कृष्णलान् श्रवयेत् जै. न्या. मा. वि. १०. १. १-३., १०.

२. १-२.

केनेपितं पतति प्रेषितं मनः के. उ. १. १.

केवलात्मस्वरूपावस्थानरूपः मोक्षः पृ. १११.

* मनु. स्मृ. ६. ६७., आत्मबोधे ५.; वृ. उ. वा. ४. ३. ९७१-६.

कैमुतिकन्यायः	पृ. २००, ४१९.
को न्वेन ननयेत्सुनः	पृ. उ. ३. ९. २८.
को मोहः कः शोकः	इ. उ. ७.
क्षणिकाः सर्वसस्काराः	पृ. ३८६.
क्षत्र त परादात्	पृ. उ. २. ४. ६.
क्षीयन्ते चास्य कर्माणि	मुं. उ. २. २. ८.
क्षेत्रञ्च चापि मा विद्धि	भ. गी. १३. २.
ग.			
गगार्तरि वसेन्नित्यं "	(?) पृ. २१०.
गडि वदनैरुदेशे	धातुपा. १ ६९.
गतिसामान्यात्	प्र. म्. १. १. ११.
गर्भं धेहि सिनीवाली गर्भं धेहि सरस्वति	ते. सं. १. १३.
गान्धारकदृष्टान्तः	पृ १२६, छा उ. ६. १४. १-२
गुणान्वयो यः फलकर्मकर्ता	वे. उ. ६ ७
गोशब्दप्रयोगस्य क्रिया	न्याय पृ. ४०९. टि १.
घ.			
घटीयन्प्रवत्	पृ. १९.
च.			
चतुर्विध क्रियाफलम्	पृ. ०२६, ३०८.
चत्वारिंशत् सस्काराः	गौ. घ म्. ८. १४ २२.
चात्वाळे कृष्णविषाणा प्रास्यति	ते. सं. ६. १. ३ ८, जै न्या. मा वि. ४ २ १९.
चितिमतश्चितिमदर्शत्वानुपपत्तिः	पृ. ६७.

* यतिधर्मसंप्रदे (पृ १००) " मत्स्यस्य द्युराणयो " इत्यनेन-

" गगाकुञ्जे वसेन्नित्यं भिक्षुमोक्षरायण ।

सिद्धक्षेत्रं तु सज्जेयं यावदनु शतत्रयम् ॥ "

इति श्लोकः पृ. १ ।

ज

ज्ञानतीर्थम्	पृ २१०.
ज्ञानाग्नि सर्वकर्माग्नि	भ. गी. ४. ३७
ज्ञात्वा कर्म समाचरेत्	(?)
ज्ञानेन तु तदज्ञान	भ. गी. १. १६.
ज्योतिषा ज्योति	सु. व. २. २ ९
त.			
त इह व्याग्रो वा	छा उ. ६. ९. ३, ६ १० ०
तच्छुभ्र ज्योतिषा ज्योति	सु उ २ २ ९
तत्कतुन्याय	ब्र. स. ४. ३ १९.
तत्र को मोह क शोक.	ई उ ७.
तत्रैकाम मन कृत्वा	भ गी ६. १२.
तत्त्वमसि ..			छा उ ६ ८ ७.
तत्सत्य, स आत्मा तत्त्वमसि	.		छा उ. ६ ८. ७
तत्सूक्ष्मा तदेवानुप्राविशत्	.		ते उ २ ६.
तदात्मानमेवावेत्	वृ उ १. ४ १०.
तदेजति तत्रैजति	.	.	इ उ ९.
तदेतत्प्रेय पुनात् प्रेयो वित्तात्	वृ उ १ ४ ८.
तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरम्	वृ उ. २ ८ १९
तदेव ब्रह्म त्व विद्धि	...		के उ ४, ५, ६, ७, ८
तदेवाग्नि			महाना उ १ ७
तद्देवा ज्योतिषा ज्योति			वृ उ ४ ४ १६
तद्वाक्तोऽन्यानत्यति तिष्ठन्			ई उ ४
तद्वास्य विमसौ...	...		छा उ ६ ७ ६, ६ १६. ३
तद्देतत्पश्यन् भ्रापिवानदेव प्रतिपदे	वृ उ १ ४ १०.
तद्ब्रह्म तदमृत स आत्मा	छा उ ८ १४ १

तद्येह कर्मजितो लोभः क्षीयते	...	छां. उ. ८. १. ६.	
तद्यदपा शर आसीत्	वृ. उ. १. २. २.	
तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दाः	वृ. उ. ४. ३. २१.	
तद्विज्ञानार्थं स गुह्येवाभिगच्छेत्	...	सं. उ. १. २. १२.	
तद्विद्धि प्रणिपातेन परिश्रमेण सेवया	...	भ. गी. ४. ३४.	
तन्मनो दिश दिश पतित्वा...	...	छां. उ. ६. ८. २.	
तप्ताय पीतोदकचिन्दुवत्	पृ. १४९.	
तप्तायोगोलकप्रविशेदकचिन्दुवत्	...	पृ. २१९.	
तप्तायोविस्फुलिङ्गवत्	पृ. ३९९.	
तमेव विदित्वाति मृत्युमेति	...	श्वे. उ. ३. ८, ६. १९.	
तमेव विद्वानमृत इह भवति	...	तै. आ. ३. १. ३.	
त पाणिनाऽऽपेय बोधयाचकार	...	वृ. उ. २. १. १९.	
नरति शोक्नात्मखिन्	छां. उ. ७. १. ३.	
तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतयः	...	शा. प. २४३. ७	
तस्मादात्मज्ञ ह्यर्चयद्रूतिकामः	...	सु. उ. ३. १. १०.	
तस्मादेपा तत्र प्रिय	वृ. उ. १. ४. १०.	
तस्माद्वा एतस्मात्	तै. उ. २. १.	
तस्य तावदेव चिरम्	छां. उ. ६. १४. २	
तस्य भासा सर्वमिदं विभाति	...	ऋ. उ. ६. १९, श्वे. उ. ६. १४.; सं. उ. २. २. १०.	
तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति		छां. उ. ७. २९. २.	इत्यादौ
तस्य ह न देवाश्च नाभूत्या ईशते	...	वृ. उ. १. ४. १०.	
तस्य हेतस्य पुरुषस्य रूप	वृ. उ. २. ३. ६.	
तस्याभिध्यानाद्योजनात्	श्वे. उ. १. १०.	
तातप्यमानशिलाकूटच्छाया	...	पृ. ३४१.	
तानि वा एतान्यवराणि तपासि	...	महाना. उ. २१. २.	

तान् ह स ऋषिस्वाच	प्र. उ. १. २.
ताम्रादेरपि मुवर्णता	पृ. २१९.
तिमिरदृष्टयाऽनेकचंद्रवत्	पृ. ४६.
तीर्णो हि तदा सर्वाञ्छोकान्	वृ. उ. ४. ३. २२.
तुलान्तन्वाचः *	पृ. ४३४.
त्वज धर्ममधर्म च	शां. प. ३२९. ४०.; ३३१. ४४.
त्याग एव हि सर्वेषां	पश्य—पृ. १२०. ९ टि.
त्रय वा इदं नाम रूपं धर्म	वृ. उ. १. ६. १.
त्रिसंध्यादौ स्नानमाचरेत्	अरु. उ. २.

द.

दक्षिणाक्षिप्रधानेन्द्रियाणि	पृ. २२९.
दग्धवीजन्यायः	पृ. २९४. †
दहरोऽस्मिन्नन्तराकारो	छां. उ. ८. १. १., २.
दिवान्धकल्पितान्धकारवत्	पृ. १६२.
दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः	मुं. उ. २. १. २.
दृष्टान्ते सर्वाशसाम्यमनुपपन्नम्	पृ. ३६०.
दृष्टैव पुण्यं च पापं च	वृ. उ. ४. ३. १६.-१७, ३४.
देवद्विजगुरुप्राणपूजनम्	भ. गी. १७. १४.
देवत्विकूस्नातकाचार्यराशां	या. स्मृ. आचा० ६. १६२.
देवैरत्रापि विचिकित्सित पुरा	कठ. उ. १. २१-२२.
द्वाविमौ पुरुषौ लोके	भ. गी. १६. १६.
द्वा सुपर्णा सयुजा	शे. उ. ४. ६., मुं. उ. ३. १. १.
द्वितीयाद्वै भय भवति	वृ. उ. १. ४. २.

* तुल्य—तुलान्तमनोऽमन्यायः { इत्ये. वा. टी. पृ. ३११.
पञ्चपादिका पृ. ३८.

† तुल्य—संभृष्टवीजवत्—यो. वा. रा. १. ४. १३., यो. सू. भाष्ये. २. २, ४,
१०, १३, २६; ३. ५०; ४. २८.

द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूलं चैवामूर्तं च ...	वृ उ २. ३. १, मै उ ६ ३, १५.
	ध
घर्मेण पापमपनुदति महाना उ २० ,
ध्यायतीत्र ललायतीव	वृ उ ४ ३ ७
	न
न कर्मणा न प्रचया .	. महाना. उ १०. ५ कै. उ २.
न कर्मणा वधते नो कनीयान्	. वृ. उ. ४. ४. २३. (माध्यन्दिनपाठ)
न कर्म लिप्यत नर	... ई उ २
न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा	सु. उ ३ १. ८
न चदिहावदान्महती विनष्टि	.. कै उ १३
न जायत म्रियत वा विपश्चिन्	. कठ. उ २ १८ भ. गी २ २०.
न जीवो म्रियत	छा उ. ६ ११ ३.
न तत्र रथा न रथयोगा.	वृ. उ ४ ३ १०
न तदश्नाति किंचन	. वृ उ ३ ८ ८
न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तम्	वृ उ ४ ३ २३-३०
न दृष्टशर पदय	वृ उ ३ ४ २
न प्रतिशरीरमात्मभेद .	पृ ४३-४४
न विभक्ति कुतश्चन	ते उ २ ४ ९
न लिप्यत लोकदु खेन बाह्य	.. कठ उ ५ ११
नवद्वार पुर दही	. भ गी ५. १३.
न वै सशरस्य सत	.. छा उ ८ १२ १
न व्याख्यानपरो यति * ...	(?) पृ १०
न सत्तनामदुच्यत	भ गी १३ १२'

* "न त भवासी नित्य स्यान्नोपदासपरो यति ।

न आध्ययनशीलः स्यान्न व्याख्यानपरो भवेत् ॥ "

—इति श्लोकः बृहस्पतिरपि इत्यनेन पराशरसहितायां (भा० का० अ २ पृ १९५) धृतं,
उपलब्धबृहस्पतिरमृतौ तु स नोपलभ्यते ।

न स्वस्य स्वयमेव केनचिद्व्यवहितः कल्पयितु

शक्यः * पृ. ८१.

न ह वा आत्मा उदेति न निम्लोचति छां उ ३ ११. ३.

न हि कथित्क्षणमपि भ. गी. ३. १.

न हि काष्ठकुम्भे अन्योन्यार्थं बुधति ... पृ. ६७.

न हि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते ... वृ. उ. ४. ३. २३.

न हि पराधीनात्मत्वतोऽन्येन्य कष्ट वा वर्तते पृ. ३०.

न हि मिथ्याभेन सत्यं वस्तु सपृज्यते पृ. २१५.

न हि विज्ञानुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते... वृ. उ. ४. ३. ३०.

न हि सर्वकल्पनाधिष्ठान केनचित्कल्पयितुं

शक्यते † पृ. २६०.

न हि स्वप्रतिकूलः स्वयहायो भवति ... पृ. ११४.

न हि स्वयमतिद्धः परं साधयति ... न्याय पृ. ९०.

न हि स्वय स्वदेव भवति ... पृ. ६६.

न ह्यगुल्यमेण तदेव स्पृश्यते .. न्यायः पृ. ७९. न्यायवार्तिकतात्पर्य-
टीका पृ. ४६६.

न ह्यसिधारया असिधारा छिद्यते ... न्याय. पृ. ७९

नाक्रमेत्कामतच्छाया शुक्रदिः ... मत्त. स्पृ * ४ १३०

नादत्ते कस्यचित्पाप भ. गी ०. १५.

नान्तरिक्षे न दिव्यप्रियेतद्व्य. ... तै. स १. २. ७.

नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ वृ. उ. ३ ८ ११.

नान्य. पन्था विद्यते अमनाय तै. आ. ३.१३ ; तै. उ. ३.८, ६.१५.

नाप्रधान्ताय दातव्यं * त्वे. उ ६. २२.

नाविरक्त्याय ससारात्. नै. सि. ४. ७१.

नाविरतो दुश्चरिताग्नादान्तो... .. कठ उ. २. २४.

* तुल्य—स्वांग स्वव्यवथायकं न भवति, स्वांगमन्व्यवथायकम्—भामती ३. ४. २०

† तुल्य—मूले मूलाभावादमूलं मूलम्—सां स. १. ६७.

नाशुचिर्व्रह्म कीर्तयेत्	?	पृ. ४.
नासतो विद्यते भावः	भ. गी. २. १६.	
नासंवरसखासिने प्रव्रूयात्	(?) ^२	पृ. ९.
नित्यवृत्तः	भ. गी. ४. २०.	
नित्यवृत्तो निरञ्जनः	श्रुतिः † (?)	पृ. ३०४.
नित्यं विभुं सर्वगतं सुमूढमम्	शुं. उ. १. १. ६.	
नित्येषु शुद्धिप्राधान्यात्	सं. वार्तिके ११३१.	‡
निमित्तनिवृत्त्या नैमित्तिकनिवृत्तिः	पृ. ९२, ९३.	
निमित्ताभावाद्यनैमित्तिकाभावः	न्यायः पृ. ११०, ११७.	
निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति	शुं. उ. ३. १. ३.	
निरधिष्ठानकल्पनायोगः	पृ. २८७.	
निरधिष्ठानस्यारोपस्यादृष्टत्वरत्वम्	पृ. ६०.	
निरपेक्षं मुनिं शान्तं	श्रीमद्भागवते ११. १४. १६.	
निरवकाशेन सावकाशं बाध्यते	पृ. ३२६.	
निरवधिकवाधायोगः	पृ. ४२७.	
निरालम्बनकल्पनानुपपत्तिः	पृ. २६८.	
निरीक्षणनिर्वाणयोर्न व्यवधानम्	पृ. ४३८.	
निर्दुःखित्वं त्वमर्थस्य	नै. सि. ३. १०.	
निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्	शे. उ. ६. १९.	
नीहारेण प्राञ्चिता जल्प्या	तै. सं. ४. ६. २.	
नृन्दहमाद्य सुलभं सुदुर्लभं	श्रीभागवते ११. २०. १७.	
नेति नेति	वृ. उ. २. ३. ६.	
नेदं यदिदमुपासते	कं. उ. ४-८.	
नेह नानास्ति किञ्चन	वृ. उ. ४. ४. १९., वठ. उ. ४. ११.	

• “ नासंवरसरोपिडांय दद्यात् ”-बोधा-स्मृ. ४. ४. ९.

† “ नित्यवृत्तो निराश्रयः-इत्यादिरमृतेः ”(भ. गी. ४: २०.)-इति पाठो युज्यते मूलसंगतये ।

‡ पश्य पृ. १०८. टि. ३.

नेन कृताकृते तपतः	वृ. उ. ४. ४. २२.
नेनेन किंचनानाकृतं नेनेन किंचनासंगृतम्	वृ. उ. २. ६. १८.
न्यास इति ब्रह्मा	महाना. उ. २१. २.
न्यास एवात्थरेचयत्	महाना. उ. २१. २.
न्यूनाधिकेनैकन निचट्टुरिजौ	उन्द.सूत्रे ३. ५९.; पृ. १३८.

प.

पदपदार्थान्दयव्यतिरेकौ	पृ. ३६४.
पदार्थावधारणपर्यन्तमेवाऽऽश्रमधर्माणां			
विधितोऽनुष्ठानम्	पृ. ४१६.
पराञ्चि सानि	कठ. उ. ४. १.
परीक्ष्य...तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्	उं. उ. १. २. १२-१३.
परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान्	" "	" "
परंऽव्यये सर्व एकीभवन्ति	उं. उ. ३. ०. ७.
पर्जन्याद्भ्रुयोगः	पृ. २५६.
पश्यन्वै तन्न पश्यति	वृ. उ. ४. ३. २३.
पाणावर्षितविल्ववत् *	पृ. ४०३.
पादोऽस्य विश्वा भूतानि	तै. आ. ३. १२.
पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति	वृ. उ. ४. ४. ५.
पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति	वृ. उ. ३. २. १३.
पुण्य सोम्योत हस्तगृहीतमानयन्ति	छां. उ. ६. १६. १.
पुरुषाद्य पर किंचित् सा काष्ठा	कठ. उ. ३. ११.
पूर्वबुद्धिमवाधित्वा नोत्तरा जायते मतिः †	पृ. १२५.

* कर्त्तव्यस्तविल्ववत्—वृ. उ. वा. २. १. १५, २. ५. १३६, ४. ३. १३३४, करस्थामलका-
दिवत्—वृ. उ. वा. ३. १. १४.

† पूर्वाभाषे नोत्तरस्य हि सिद्धयति।

बाधकशलाभो हि पूर्वाभाषे न समवेत्।

न चाऽनगतभाषे च पूर्वोपात्ता हि लभ्यते।

—श्लो. वा. पृ. ६२, २१४.

पूर्वसमानयोगक्षेमता	पृ. ८०.
पू प्राणिन सप्त एव गुहाशयस्य	...	आपस्तम्बीयाध्यात्मपटले ४.
पृथ्वीमिना यद्यपि रत्नपूर्णा	...	मो. प. ३१०. ३८.
पौनहस्य न दोष. . .	.	मानसोत्रासे ८ ४.
पौर्वाचार्य पूर्वदौर्बल्य प्रकृतिम्	..	जे. सू. ६. १ ७४
प्रकृत्यर्थ. क्रिया, प्रत्ययार्थ कर्तृत्वम्	पृ ३४६
प्रज्ञानघन एव	मू. उ. ४ - १३
प्रज्ञान तद्म	ए. उ. १ ३
प्रज्ञानस्य नामधेयानि	ए. उ. १ २
प्रतिपत्तिकर्म	पृ १०
प्रतिपत्तात्माधि	पृ २१.
प्रतिपधावधिभूत आत्मा	पृ ११७
प्रत्यक्षानुमानयो प्रत्यक्षमव बलीय .	.	पृ ३००
प्रत्यवाचस्मृति	मनु स्मृ. ११ ४४
प्रदापप्रकाशशट्यान्त	पृ ६७, ६८
प्रपञ्चापशमोद्भव्य	गौ. का. २ ३१
प्रपञ्च कृष्णल उद्बोधि	ते. स. २ ३ २ ३
प्रसिद्धसुदित्वाभ्यामप्रसिद्धो बोध्यते *		-याय. पृ ४०२, ३७०.
प्राण इति होवाच	छा. उ. १ ११ ०.
प्राणस्य क्षुत्विपासे द्वे	(१) पृ १८०
प्राणायामान् षडाचरत्	मनु स्मृ. ६ ६९
प्राणायामाय बाह्येतेवासिने नान्यस्मै		छा. उ. ३ ११ १
प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा	को. उ. ३. २
प्राप्तवन् प्रतिपिच्यते	पृ ३३०
फट्—अस्त्राय फट्	सध्याया दिग्बन्धे

* तुल्य—“ प्रसिद्धताप्रसिद्धस्य नित्यमिष्ट विशेषान् ” ।

य.

वाधार्था सामानाधिकरण्यम्	पृ. १९१.
वाधितानुवृत्तिः	पृ. ४१६.
बीजान्यग्न्युपदग्धानि	वन. प. २००. ११०.
बीजाभावे कुतः फलम् *	न्यायः पृ. २०१. श्लो. १९., पृ. ४२४. श्लो. ९. टी.
युद्धेः स्यादपराधोऽयं	तै. उ. वा. २. ९. १६.
वृहन्पांडरवासः सोम राजन्	नृ. उ. २. १. १६., कौ. उ. ४. १९.
ब्रह्मचारिर्निर्वचनम्	पृ. ११.
ब्रह्म तं परादायोऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद	नृ. उ. २. ४. ६.; ४. ९. ७.
ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा	तै. उ. २. ९.
ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्	नृ. उ. १. ४. १०.—११.
ब्रह्मविदाप्नोति परम्	तै. उ. १. १.
ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति	मुं. उ. ३. २. ९.
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति	नृ. उ. ४. ४. ६.; तै. आ. २. २.; नृ. उ. ९.
ब्रह्मवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्	मुं. उ. २. २. ११.
ब्रह्मवेदं सर्वं	नृ. उ. ७.
बाम्हणो निर्वेदमायात्	मुं. उ. १. २. १२.

भ.

भयादस्यामिस्तपति	कठ. उ. ६. ३.
भर्ता सन् त्रियमाणो विभर्ति	तै. आ. ३. १४.
भासमानस्वरूपसंसर्ग एव भास्याभिव्यक्तिः	पृ. २३८.
भियते हृदयप्रन्थिः	मुं. उ. २. २. ८.
भीपाऽस्माद्गतः पवते	तै. उ. २. ८.

* तुल्य— { नानीजाज्जायते किञ्चित्—शां. प. २९२. ११.
बीजाभावे कुत्रोऽङ्कुरः—यो. वा. स्थितिप्रक. १. २७., उप. सा. १०. १२.

भूम्यादिच्छाया राहुः	पृ. ३४०.
भूयोऽपि पथ्यं वक्तव्यम् *	न्यायः पृ. ३१८.
भेदनिषेधभ्रुतिस्मृतयः	पृ. ४२६.
भेदस्य प्रमाणासहिष्णुताया अलंकारत्वात्	पृ. ४२७. पश्य वि. मनोरञ्जनी-तं. ६.
भोकेत्याहुर्मनीषिणः	फड. उ. ३. ४.
भ्रांतिनिवृत्तिमात्र एव मोक्षः	पृ. २७३.

म.

मदशक्तिवत्	पृ. ९२. त्र. स. ३. ३. ६३. भाष्ये.
मनसधेन्द्रियाणां च	मोक्षधर्म. २९०. ४.; वनप. २६०. २६
मनसः स्वतंत्रस्य विषयानिरूपणात्	पृ. २३३.
मनःप्रसादः सौम्यत्वं	भ. गी. १७. १६.
मन्तव्यः	वृ. उ. २. ४. ९., ४. ९. ६.
मन्त्रौपधवलैर्यद्रून्	सूत. सं. २. २०. ३९.
मम माया दुरत्यया	भ. गी. ७. १४.
ममैवांशो जीवलोके	भ. गी. १९. ७.
मयाऽप्यक्षेपे प्रकृतिः सूयते	भ. गी. ९. १०.
मय्येव सकलं जातं	कै. उ. १९.
मर्त्यः स्विन्मृत्युना वृक्णः	वृ. उ. ३. ९. २८.
महद्रूतमनन्तमपारं	वृ. उ. २. ४. १२.
मातृमान् पितृमानाचार्यवान्	वृ. उ. ४. १. २—७.
मानसं तीर्थम्	पृ. २१०.
मामेव ये प्रपद्यन्ते	भ. गी. ७. १४.
मायां तु प्रकृतिं विद्यात्	शे. उ. ४. १०.
मूलोन्मूलनमन्तरेण प्ररोहाविच्छेदः	पृ. ११०.
मूपासितताम्रन्यायः	पृ. १९९., त्र. स. १. १. १२. भाष्ये तै. उ. वार्तिके. १. २. ९६.

* तुल्य—“बहुहोऽपि पथ्यं वेदितव्यं भवति”—शाबरभाष्ये. ४. २. १३.

मृत्तिकेत्येव सत्यम्	छां. उ. ६. १. ४.
मृत्योः स मृत्युमाप्नोति	वृ. उ. ४. ४. १९.; कठ. उ. ४. १०.
य.			
य आत्माऽपहतपाप्मा	छां. उ. ८. ७. १., ३.
य एष सुप्तेषु जागर्ति	कठ. उ. ९. ८.
यच्छब्दयोगः प्राथम्यम् *	पंथे पृ. ४०२. टि. १.
यज्ञोपवीत्येवाधीयीत याजयेद्यजेत वा	तै. आ. २. १.
यतो वाचो निवर्तन्ते	तै. उ. २. ९.
यत् कर्मसमवायि तदादिमत्	}	...	पृ. १६.
” ” तत्सगुणम्			
यत्कृतकं तदनित्यम्	पृ. २७३.
यत्र त्वस्य सर्वमात्मैव	वृ. उ. ४. ९. १९.
यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति	छां. उ. ७. २४. १.
यत्र वा अन्यदिव स्यात्	वृ. उ. ४. ३. ३१.
यत्र हि द्वैतमिव भवति	वृ. उ. २. ४. १४.; ४. ९. १९.
यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोति	छां. उ. ७. २४. १.
यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात्	प्र. स. ४. १. ११.
यत्रैष एतत्सुप्तोऽभूद्य एष विज्ञानमयः	वृ. उ. २. १. १६—१७.
यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म	वृ. उ. ३. ४. १—२; ३. ९. १.
यथाकाशस्थितो नित्यम्	भ. गी. ९. ६.
यथाक्रनुरस्मिन्नोके पुरुषो भवति	छां. उ. ३. १४. १.
यथा च तक्षोभयथा	प्र. स. २. ३. ४०.

• “यच्छब्दयोगः प्राथम्यं सिद्धत्वं चाप्यनूपत्य ।

तच्छब्दयोगः भोक्तव्यं साध्यत्वं च विधेयता” ॥

—इतीयं कारिका भट्टवामनाचार्येण काव्यप्रकाशबालबोधिनीशेकायां (पृ. ३४५.)

“तदुक्तं भट्टवार्तिके” (तंत्रवार्तिके) इत्यनेन श्रुतं । मुद्रितवार्तिके तु सा नोपलभ्यते ।

यथा पर्वतमादीप्तं	स्मृतिः ? (पृ. ११३.)	मं. उ. ६. १८.
यथा पशुरेव स देवानाम्	वृ. उ. १. ४. १०.	
यथा सकृद्रित्तुम्	वृ. उ. २. ३. ६.	
यथा सर्वगत सौम्यात्	भ. गी. १३. ३०.	
यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं	कठ. उ. ४. १४.	
यदा चर्मवदाकाश	श्वे. उ. ६. २०.	
यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते	वृ. उ. ४. ४. ७.; कठ. उ. ६. १४.	
यदा होवैष एतस्मिन्नदृश्ये	तै. उ. २. ७.	
यदि मन्यसे भुवेदेति दम्रमेवापि	के. उ. २. १.	
यदेव विद्यया करोति	छां. उ. १. १. १०.	
यदेतमनुपश्यत्यात्मानं	वृ. उ. ४. ४. १५.	
यद्यस्यस्मा इनामद्भिः परिश्रुतीर्ता	छां. उ. ३. ११. ६.	
यद्वै तत्र पश्यति	वृ. उ. ४. ३. २३.	
यमनित्यमाः	पृ. २९२. टि. ३.	
य य वापि स्मरन् भाव	भ. गी. ८. ६.	
यस्तु सर्वाणि भूतानि	ई. उ. ६.	
यस्त्वात्मरतिरेव स्यान्	भ. गी. ३-१७.	
यस्त्वेव ब्राह्मणो विद्यान्	तै. आ. ३. १३.	
यतश्चोदंति सूर्यः	वृ. उ. १. ५. २३.	
यस्मात्क्षरमतीतोऽह	भ. गी. १५. १८.	
यस्मिन्शौः पृथिवी च	छां. उ. २. २. ८.	
यस्य देवे परा भक्तिः	श्वे. उ. ६. २३.	
यस्य नाहकृतो भावः	भ. गी. १८. १७.	
यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं	वृ. उ. ३. ७. १५.	
यस्यामत तस्य मत यस्य न वेद स.	के. उ. २. ३.	
यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्	वृ. उ. ३. ७. १०.	
यान्यतोऽन्यानि शास्त्राणि	(१) पृ. २७४.	

यावज्जीवश्रुतयः—“ यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति”
 “ यावज्जीवं दर्शपूर्णमासान्यां यजेत ” } श्रुतिः *
 “ यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात् ”

या वेदवाह्याः स्मृतयः	मनुस्मृ. १२. ११.; सूत सं. २. १४. १८
येनाधुर पुरुष वेद	मुं. उ. १. २. १३.
योऽध्यात्मिकोऽयं पुरुषः	भागवते २. १०. ९.
यो यदृष्टा न स तदनन्यः	श्रु. ६६.
योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु	वृ. उ. ४. ३. ७., ४. ४. २२.
यो वेद निहित गुहाया परमे व्योमन्	तै. उ. ०. १.
योऽशनायापिपासे	वृ. उ. ३. ९. १.
योपिदादौ अग्न्यादिभावमुद्धिः	श्रु. ११७., उं. उ. ९. ८. १.; वृ. उ. ६. २. १३.

२.

रज्जुसर्पादिवदागन्तुकत्वम्	श्रु. ४२४.
रसविद्धमयः स्वर्णम्	सं. सं. ४. ३९. ३०.
राजनीव जयादिकम् (राजदृष्ट्यन्तः)	श्रु. ३७०.
राहुप्रतिर्बिम्बदृष्ट्यन्तविवेकः	श्रु. २९९.
रूप रूप प्रतिरूपो बभूव	वृ. उ. २. ९. १९. कठ. उ. ९. ९. १०.
रूपसंस्कारतुल्याधी	(?) श्रु. ३८., २२८.

३.

लब्धरूप क्वचित्किञ्चित्	पद्य पृ. ४२९. टि. १
लांगल जीवनम्	न्यायः—पृ. १२३.; न. सं. ३. २. ४ भाष्ये; सं. वार्तिके. ८.

* “ बहुचक्राक्षणे धूयते ”—इति शाबरभाष्ये (२. ८. १.) प्रथमे द्वे श्रुते, तथैव जै. न्याय. मा. विस्तरे । पराशरसंहिताया (आचारकाण्डे श्रु. ५१.) “ नदाह जावातिः ” इत्यनेन “ यदि गृहमेव कामयेत्, तदा यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात् ” इति वचनं भूष्यते ।

व.

प्रादौ भद्रात्कलेपयत्	पृ. २१९.
स्वधीना भवेद्विया	पृ. ११४.
अस्यभेदप्रसङ्गः	पृ. ३४०.
आञ्जलमणं विकारो नामधेयम्	उां. उ. ६. १. ४—६; ६. ४. १—४.
सुदेवः सर्वम्	भ. गी. ७. १९.
वेदानघन एव	वृ. उ. २. ४. १२.
विज्ञानमानन्दम्	वृ. उ. ३. ९. २८.
विद्ययाऽमृतमनुते	ई. उ. ११., मै. उ. ७. ९.
विद्यां चाविद्यां च	ई. उ. ११.
रिमुक्तश्च विमुच्यते	कठ. उ. ९. १.
विद्ब्रह्मसंसर्गप्रतिभास उपाधिनियन्धनः...	पृ. १०९.
वेदिकशीलाय विधिप्रियाय	मोक्ष. प. ३१०. ३६.
वेदापोहो यथा ध्यानात् †	पृ. ३२४.
तयो विपयाञ्जनाः	पृ. १८६.
दृष्णीनां वासुदेवोऽस्मि	भ. गी. १०. ३७.
वेदाहमेत पुरुषं महान्तम्	तै. आ. ३. १३.
वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः	भ. गी. १०. १९.
विद्याविनयमंत्रे	भ. गी. ९. १८.
तेनस्तत्पश्यन्	महाना. उ. २. ३.
प्रगव्यजकन्यायः	पृ. १९६, २४९.
व्यापकविद्ब्रह्मोपरलब्धिः	पृ. ७१.
व्यापकव्यावृत्त्या व्याप्यव्यावृत्तिः	पृ. ७१, १६०.

* भद्रात्काले—सं. वातिके. ९४.

† तुल्य—

“दु.सहा राम ससारविपावेशविपूचिह्न ।
योगगुरुमन्त्रेण पावनेन प्रशाम्यति” ॥

—यो. या. रा. २. १२. १०.

द्व्योममुष्टिघातन्यायः *	पृ. ९९.
		श.
शत शुक्राणि यत्रैकं भवन्ति	तै. आ. ३. ११.
शब्दद्युद्धिकर्मणां विरम्य व्यापाराभाषात्	...	न्यायः पृ. ३८७. टि. २.
शास्त्रज्ञोऽपि स्वातन्त्र्येण	सुं. उ. १. ७. १२. भाष्ये.
शास्त्रस्थानतिशङ्क्यत्वात्	जै. सू. ४. १. ३.
शुद्धमपापविद्धम्	ई. उ. ८.
शौचसतोपतप.स्वाध्यायेश्वर	यो. सू. ७. ३०.
श्रद्धया परया तप्त	भ. गी. १७. १७.
श्रद्धान्वितायाथ गुणान्विताय	मौञ्ज. प. ३१०. ३६.
श्रद्धाभक्ती पुरस्कृत्य	व्यासस्य ? पृ. २७५.
श्रुतहान्यश्रुतकल्पना	पृ. ४०८.

प.

पद्मस्यः	पृ. १८५.
पद्मिमाला	पृ. ४०२.
पद्मभावविसाराः †	पृ. ९८.
पद्म विशरणमत्यनसादनेपु...	धातुपा. १. ८७९.

स.

स आत्मा तत्त्वमसि	छां. उ. ६. ८. ७ इत्यादौ नाहृत्यः
उ एतमेव सीमान विदार्य	ऐं उ. ३. १२.
ए एष इह प्रविष्टः	वृ. उ. १. २. ७.

* तुल्य—

“ परतन्तूननुपादाय तुरीमात्रपरिमहात् ।

पटं कर्तुं समीक्षेण स इन्पादद्वीम मुष्टिभिः ॥ ”

—तंत्र. वा. पृ. १७०.

भाष्यश्रुतिहसनकत्—पंचपादिका. पृ. ४१.

† पद्मभावविकारा भवन्तीति वाप्यप्येवमिति—त्रायवे, अरिण, विपारेणमते, वपंते, अवधीयते
विनदपनि—निरुद्धे १. २.

स एष नेति नेति	वृ. उ. ३. ९. २६. इत्यादौ.
स एषोऽहलः	प्र. उ. ६. ९.
सकृद्विभातो ष्वैथैष ब्रह्मलोकः	छां. उ. ८. ४. २.
संछल्यपूर्वकमभूद्घुनन्दनस्य	सं. शारी. २. १८२.
स तु तत्पदमाप्नोति	कठ. उ. ३. ८.
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म	तै. उ. २. १.
सत्यं परं परं सत्यम्	महाना. उ. ०१. ०.
सत्यं वद । धर्मं चर ।	तै. उ. १. ११.
सत्यस्य सत्यम्	वृ. उ. २. १. ००.; मै. उ. ६. ३२.
सदेव सोम्येदमग्र आसीत्	छां. उ. ६. २. १.
संयं समाधावात्मन्याचरेत्	आरु. उ. ०.
संनिधिसत्तामात्रेण, भ्रामकवत्, सर्वकारक- प्रवृत्तिहेतुः	पृ. ०३०.
संनिधिमित्रेणैव कर्तृत्वव्यपदेशः	पृ. ९०.
अत्रिपत्योपकारकम्	पृ. २९३.
अ पर्यगाच्छुक्रमकायं	ई. उ. ८.
नाद्याभ्यन्तरो ह्यजः	मुं. उ. २. १. ०.
अ ब्राह्मणः	वृ. उ. ३. ८. १०.
अ भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः	छां. उ. ७. २४. १.
अ म आस्मेति विद्यात्	कौ. उ. ३. ८.
समं सर्वेषु भूतेषु	भ. गी. १३. २७.
स यत्रैतस्त्वप्रया चरति	वृ. उ. २. १. १८.
स यथा तत्र न दाह्यत	छां. उ. ६. १६. ३.
स यथायं पुरुषे...	तै. उ. २. ८., ३. १०.
संयोगरूपचोदना	जै. सू. २. ४. ९.

* पुलक—प्र. सू. भाष्ये २. २. २, ७.; यो. सू. भाष्ये १. ४. २. १७, २. १८, ४. १७.
कसंनिधिल्लादपिष्ठात्पूर्वं मणिवत्—सां. सू. १. ९६.

संयोग विप्रयोगान्ताः	स्त्री-पर्व. २. ३.; मोक्ष-प. २७. ३१.; ३३०. २०. आश्व. प. ४४, १८.; तन्त्राख्यायिका. २. १४७.; वा. रा. अयो. १०९. १६.
सर्व एत आत्मानो व्युच्चरन्ति	वृ. उ. २. १. २०. (माध्यंदिनः)
सर्व खल्विद ब्रह्म	छां. उ. ३. १४. १.
सर्व त परादात्	वृ. उ. ४. ९. ७.
सर्वमात्मान परयेत्	वृ. उ. ४. ४. २३. पश्य. पृ. ४०. टि. ५.
सर्वे वस्तु शततयाऽज्ञाततया वा साक्षिचैत- न्यस्य विषय एव	विवरणे पृ. १३.
सर्वशाखाप्रत्ययन्यायः	जे. सु. २. ४. ८—३२.
सर्वाणि तत्र भूतानि	त्रि. पु. ६. ६. ८०.
सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरः	ते. आ. ३. १२. ७.
सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति	कठ. उ. २. १५.
सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति	ते. आ. ३. ११. १.
सर्वेऽस्मै देवा बलिमावहन्ति	ते. उ. १. ९.
सलिल एको द्रष्टाऽद्वैतो भवति	वृ. उ. ४. ३. ३२.
स वा एष आत्मा	छां. उ. ८. ३. ३.
स वा एष महानज आत्मा...	वृ. उ. ४. ४. २२., २४, २९.
स समानः सन्नुभौ लोकावनुसंचरति	वृ. उ. ४. ३. ७.
स स्वराड् भवति	छां. उ. ७. २९. २.
स हि कर्ता	वृ. उ. ४. ३. १०.
ससर्गो वा विशिष्टो वा	पृ. ३९८.
ससारचक्रम्*	पृ. १९.
सहस्रत्वात् परार्थत्वम् †	पृ. ८९.

* तुल्य—यो. सु. भाष्ये ४. ११. पठर ससारचक्रम् ।

† तुल्य—परार्थं सहस्रत्वात्—यो. सु. ४. २४; सघातपरार्थत्वात्—सां. का. १७ ।
सहस्रपरार्थत्वात्पुरुषस्य—सां. सु. १. ६६, १४०

साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च	वे. उ. ६. ११.
सिक्तादधिन्यायः	पृ. २५५.
सिद्धावलोकनन्यायः	पृ. ३९.
श्रेय देवतैक्षत	छां. उ. ६. ३. २.
सोऽञ्जुते सर्वान् कामान्	तै. उ. २. १.
स्फटिऋलौहित्यन्यायः	पृ. १४२.
स्वप्नवदृष्टनष्टस्वरूपत्वम्	पृ. ४२८.
स्वप्नान्त जागरितान्तम्	कठ. उ. ४. ४.
स्वपुष्यारूढमेव सर्वमुपलभसे	पृ. ६८.
स्वय च तत्त्व न निश्चिन्तोचरम्	पृ. ३३७.
स्वयमसिद्धस्यान्यसाधरुत्वानुपपत्तिः	पृ. ८४.
स्वर्गकामो यजेत	आप. श्रौ. १० १. २ १.
स्वल्पक्षणावधिर्नाशः	पृ. ३८८.
स्वस्वामिभावसन्धः	पृ. ३७०.
स्वात्मनि वृत्तिविरोधः	पृ. ६६.
स्वाध्यायाध्ययनविधिः	तै. आ. २. १६. ७, शत ब्रा ११ ५. ६. ७.
स्वामिभृत्यन्यायः	पृ. ६७.
			ह.
द्विरण्मयेन पात्रेण	ई. उ. १५, तृ. उ. ६. १०. १.; मै. उ. ६. ३६.
द्विरण्यदा अमृतत्व भजन्ते	क्र. सं. १०. १०८. २.
द्विसानुग्रहयोर्नारभौ	गो. घ. सू. ३. २४-२६. पू. १० दि. १
दु—कवचाय हुम्	संख्यायां दिग्बन्धे
द्वयन्तज्योतिः पुरुषः	तृ. उ. ४. ३. ७.
द्वियमाणः कालनशा कचित्तरति कथन	न्याय. पृ १९.

शुद्धिपट्टी

पृ. पं.	शुद्धिपट्टी	पृ. पं.
३-७ दृष्टार्थः	९५. २ 'कारभेद'	
१०. १६ यतिः	१००. १६ 'तद्विषय'	
१७. ३ ब्रूयात्	१०६. ३ टि. २. ९.	
१८. १४, १६. प्रपु	११०. ३ टि. ३०३. २८.	
२०. २ पुत्रो	११३. १७ सहे	
२६. ३ स्थानीषाम्यां	१२०. ७ टि. ई. उ. १८	
२५. १६ चत्वारिषेदप्रतानि=महाना ग्रीप्रत-महाप्रत-उपनिषद् त-गोदानप्रताख्यानानि ।	१२५. ७ 'दोर्बल्यं	
२६. १५ मनआदि	१२७. ५ तदभेदेन	
२७. ३ श्रुतः	१३०. ८ भस्मसात्	
२९. ७ ब्रूयात्	१४२. १९ स्फटिकादि	
३०. ३ पश्यति	१४४. १७ (?) 'त्ममनःसया'	
३०. ६ टि. ४. ५. ७	१६६. ४ तवेहितेः	
३२. ११ श्रुतयो	१५०. १ शारीरा	
४१. ३ प्रापद्यतं	१५७. ३ टि. ४. ४. २२.	
" १२ सह बाह्या	१५९. १. १० दृ	
४४. १६ श्रूयते	१७०. ९ 'दि प्रतिभा'	
४८. २२ 'नोत्थानम्	" १२ यया सकुं.	
५६. ४ 'स दे'	१७१. २० पाणिनाऽऽपेयं	
५८. १७ देहस्या	१७२. २ टि. २. १. १७-१८.	
८८. १४ 'करणादेः	१७४. १७ ततः तस्मात्	
	" ५ टि. तत् तस्मात्	
	१८२. ७ यतः	

१/१/३४

२

- पृ. पं.
१९१. ३ सर्वमूर्तिविमुक्तं-पाठः
१९२ ५ चाहेयं-पाठः
१९७.२२ द्रष्टा-आत्मा
२०२ ११ विज्ञातुं
" १६ प्रोतश्च
२१९.१५ त्वपदार्थं
२२०. ७ युक्त यद्वैत
२२६.१५ स्वमिवेति ।
२२७. ९ तद्रताभासौ
२३५.११ जाग्रत्स्वप्नं
२३६. ५ द्रष्टृविं
२३७. १ व्यवधानाभ्या
२४५. २ प्रत्यये .
२५८.११ विशेषां
२६६. १ न्ययोणत्व
२६६.१४ निर्निमित्ते
२६७ ६ सिन्धो
२७१. ३ तस्य भावो

- पृ. पं.
- २७१.१६ 'अर्धश्लोकः' पाठः क्वचि-
द्वृश्यते ।
२७४.१५ 'विद्वद्वा,
३. १८, 'साख्या'
२७५. ३ द्वयवादि-पाठान्तरम्
२७९. ६ सर्वज्ञो
२८४.२२ 'नन्तम्'
२८६.२१ 'पथम्-
२८७.२० न कार्यं
३०८. २ अयोन्मील्यं
३१५. ३ 'यो द्वौ-पाठः ।
३६१.१७ अप्य(१ पिरव)
३७४. ७ 'व्यतिरेकेण
३८६. २ टि सुरेश्वराचार्यं
४००. ४ टि.६.२.१,२.
४०२.१४ श्यानुद्यां
४१३. ६ 'योऽसिद्धं'
४१६. टि. (१)